

**A Critical Edition of *Qawā'id al-Taṣawwuf***  
By Aḥmad Zarrūq (d. 899/1493) with Introduction

Submitted by:

**Ghulam Shamas ur Rehman**

(Student ID No. 570038515)

to the University of Exeter as a thesis for the degree of  
Doctor of Philosophy in Arab and Islamic Studies

September 2009

This thesis is available for Library use on the understanding that it is copyright material and that no quotation from the thesis may be published without proper acknowledgement.

I certify that all material in this thesis which is not my own work has been identified and that no material has previously been submitted and approved for the award of a degree by this or any other University

Signature

## Abstract:

The present study is an attempt to restore the text of *Qawā'id al-Taṣawwuf* by comparative and comprehensive study of its manuscripts. This thesis also aims to study Zarrūq's concept of juridical Ṣūfism as manifested in this book. *Qawā'id* is one of the most significant works of Zarrūq in which he tried to introduce the principles of Ṣūfism in a way that integrates *sharī'ah* with *ḥaqīqah* and incorporates theology and jurisprudence with the *tarīqah*; or a fusion of legal rectitude within Ṣūfī devotion and piety. Interpreting the Shādhilī notion of *uṣūlī taṣawwuf*, Zarrūq constructed the theory of juridical Ṣūfism on its theological and metaphysical grounds. The presentation of Islam in such an integrated form appealed and attracted not only the Muslim scholars but also saints to his most impressive accomplishment. His teachings and intellectual legacy left a lasting impact on Maghribī society, in particular the circles of the Shādhilīyah which were renamed the Zarrūqīyah due to his impact.

This thesis is divided into two parts. The first part consists of the edited text of *Qawā'id al-Taṣawwuf* since the main concern of this thesis is to restore the original text and verify the authenticity of its contents by the comparative study of its MSS. In order to establish a clear, authentic and authoritative text, the rules of codicology, orthography and methods of textual research have been applied. Six MSS and a published edition have been used for the restoration of the text. After establishing the text, some appendices have been added to make the text more accessible for readers. These appendices contain some additional *Qawā'id*, references to Qur'ānic verses, Prophetic traditions, and sources mentioned in the text. Moreover a bibliography and index is fixed at the end.

The second part contains an introduction which has been divided into six unequal sections. The first section is a short introduction to Zarrūq's life, his teachers, his travels from Morocco to the Ḥijāz as well as his migration to Miṣrātah and other important events of his life. The second section is an attempt to present Zarrūq's intellectual heritage by outlining his works and the contribution of his Ṣūfī order. The third section is an introduction to the manuscripts and published editions of *Qawā'id al-Taṣawwuf*. The fourth section explains the methodology of editing used for the restoration of the text. The fifth section is a description and analysis of *Qawā'id al-Taṣawwuf*. The most significant task of this section is to analyze Zarrūq's ideas as manifested in this book in order to appreciate how he amalgamates and integrates Islamic jurisprudence with Ṣūfism. We consider this his most significant contribution to the Ṣūfī heritage because of its distinctive genre, theme and its innovative ideas concerning the unification of the Ṣūfī path with law and theology and its elaboration and explanation through the *qawā'id* genre, upon the model of works of *al-qawā'id al-fiqhīyah wa-al-usūlīyah* (jurisprudential and theological maxims). The sixth section is a summary of *Qawā'id al-Taṣawwuf*. According to the Escorial MS the *Qawā'id* consists of a preface, an epilogue and two hundred and twenty four principles. These principles are divided into seventeen chapters which consist of unequal and loosely related *qawā'id*. In this section we have attempted to present a brief summary of each *qā'idah*.

## Table of Contents

### English Portion

Abstract	2
Table of content	3
Acknowledgements	6
Dedication	8
Transliteration	9
<b>Section One: An Introduction to Zarrūq's Life</b>	
Introduction	10
Zarrūq's Early Education	13
Journey to the East for Higher Education	17
Zarrūq's Return to the Maghrib	22
Migration from Fez to Miṣrātah	24
<b>Section Two: Zarrūq's Intellectual Heritage</b>	
His Books	28
His Students and Order	32
<b>Section Three: An Introduction to the Manuscripts</b>	
<b>and Published Editions of <i>Qawā'id-al-Taṣawwuf</i></b>	
Published Editions	49
Manuscripts	51
The Description of the Manuscripts	52
The Title of the Book	63
The Difference in the MSS and Published Edition	66
The Status of the Additional <i>Qawā'id</i>	67
The Differences in the Arrangement of the <i>Qawā'id</i>	68
The Order of <i>Qawā'id</i> in the Manuscripts	69
<b>Section Four: Methodology of Editing</b>	
Methodology of Editing	70
Editing Work	72
Linguistic Errors	73
Orthographic Notes	73
Diacritical Marks and Their Effects	74
Annotated Notes	75

## Section Five: A Description and Analysis of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

Introduction	77
The Use of the <i>Qawā'id</i> genre in <i>Fiqh</i> , <i>Uṣūl</i> and Ṣūfism	79
Structure, Contents and Themes of the Work	83
<i>Uṣūl fiqhīyah</i>	86
Legal Maxim	86
Rule of Analogy	90
The General Rules of Interpretation	92
<i>Qawā'id al-I'tiqādiyyah</i>	97
Criticism on the Innovations and Legal Dispensations	102
<i>Ijtihād and Taqlīd</i>	113
Ethics	118
The Relationship of Master and Disciple	121
Integral Islam	125
Style and Sources	132
A Note on Style	132
Sources Used in <i>Qawā'id al-Taṣawwuf</i>	133
Shādhilī Ṣūfī Literature	134
Mālikī legal Literature	136
Other Divergent Sources	137
The Names of People Mentioned in the <i>Qawā'id</i>	138
The Books Mentioned in the <i>Qawā'id</i>	139

## Section Six: Abstract of Contents of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

Perspectives	143
Preface	144
Chapter One	144
Chapter Two	147
Chapter Three	151
Chapter Four	153
Chapter Five	155
Chapter Six	158
Chapter Seven	160
Chapter Eight	161
Chapter Nine	163
Chapter Ten	165
Chapter Eleven	166
Chapter Twelve	168
Chapter Thirteen	171
Chapter Fourteen	174
Chapter Fifteen	178
Chapter Sixteen	180
Chapter Seventeen	181
Epilogue ( <i>Khātimah</i> )	183

## **Appendice**

Appendix One: Some Explanations	184
Appendix Two: Detail of Manuscripts	189
Appendix Three: Some Pages of the Manuscripts	198
<b>Bibliography</b>	<b>215</b>

## **Arabic Portion**

Text of <i>Qawā'id al-Taṣawwuf</i>	1- 237
Additional <i>Qawā'id</i>	238- 248
Index of Qur'ānic Verses	249- 252
Index of Prophetic Traditions	253- 259
Index of Books	260- 262
Index of Names	263- 275
Bibliography	276- 283

## Acknowledgements

If I ever had to write another PhD thesis (I hope not!), I would prefer to do it under the kind supervision of Prof. Robert Gleave— an exemplary, supportive and erudite supervisor, under whose supervision I am proud to complete my dissertation. As I look back over the last four years, I remember many people who assisted me in various ways during my research. I am very grateful to all of them. North African Shādhilīyah tradition has never been in the core attention of South Asian scholarship. It was Prof. Muhammad Sharif Sialvi who gave me the idea to work on this project and Prof. Saeed ur Rehman not only endorsed it but also accepted me as a PhD candidate under his kind supervision in 2005 at Bahauddin Zakariya University, Multan.

Scarcity of information and unavailability of primary data was the great hindrance in my advanced studies and in 2006 I contacted Prof. Gleave for guidance. He not only improved my argument but also directed me to valuable sources. Later in 2007, I joined Exeter as a visiting scholar to commence advanced research under his supervision. I am thankful to the Higher Education Commission of Pakistan for the financial support provided me for six months to initiate my work at Exeter.

Manuscripts are the most important elements in the restoration of text. I am very thankful to Prof. Muhammad Sharif Sialvi who gave me a copy of the MS of Maktabah al-Rāshidīyah, Pir Jhanda, Sindh. I received two published copies of *Qawā'id al-Taṣawwuf* from Dr. Muhammad Hussain Azad in the early period of my research. I am very grateful for his kind assistance.

The man who made possible the maximum data-collection for this project is Paul Auchterlonie. His timely support, contacts and research material enabled me to carry on research. Without his assistance, it would not have been possible to collect different MSS from all over the world. I am very thankful to him and all the staff of library and the Arab Documentation Unit, particularly Ahmad Abu-Zayed.

I would like to thank my dear friends at Cairo particular Amjid Aziz and Dr. Munir; Amjid who arranged a copy of the MS of Dār al-Kutub al-Qawmīyah to be made for me in 2006. They also hosted me during my study trip to Cairo in 2008 and I had very nice memories of their company in Cairo and Alexandria. I am very thankful to the staff of Dār al-Kutub al-Azharīyah for giving me access to their MSS and providing me another valuable MS of *Qawā'id*. I am also grateful for the interest and assistance I received from the Egyptian scholars during my stay at Cairo, in particular Prof. Ḥasan Maḥmūd al-Shafī<sup>ī</sup>. His article on the *Qawā'id* genre helped me understand the nature of the *Qawā'id* and Zarrūq's contributions in this regard.

I would like to thank my friend Sajid Nazir who hosted me in Barcelona and helped me to obtain a very important MS from the Biblioteca Nacional, Escorial, Madrid. He also traveled with me from Barcelona to Seville to understand the Muslim impact on Andalusia. I would also like to thank the staff of Koniglichen Bibliothek zu, Berlin for granting me access to the MSS on a very short notice and providing me with a micro film of a MS of *Qawā'id*. I would also like to thank the helpful staff of the British

Library, London, I am indebted to Dr. Debbie Cox and Dr. Colin Baker who provided me the very first edition of *Qawā'id* and invaluable resources. I would like to extend my thanks to the al-Furqan Foundation, London for providing me access to the library, in particular Mrs Karima Boudjillouli for her assistance.

I wish to express my gratitude to all the people who provided me with thought provoking intellectual support and guidance: Dr. Sajjad H. Rizvi, Dr. Leonard Lewisohn, and Prof. Esther Reed are worth mentioning. I would like to thank my colleagues at the Department of Islamic Studies, Bahauddin Zakariya University, Multan who always encouraged me to carry on my research over the years. I would like to extend my thanks to BZU granting me leave to continue my studies, and providing me initial financial support during my stay in Pakistan. I would like to thank all of my friends who convinced me keep going over the years particular Baber Khaqan, Waqar Aslam, Rehan Iqbal, Dr. Muhammad Shafique, Sajid Mahmmod and Javed Salyana. I am thankful to all those who facilitated me in various ways during my stay at Exeter particular Naeem Khan, Badr Din, Ikram, and others.

The assistance and company of Dr. Mahmud Barud in Exeter remain invaluable. He assisted me to get a MS of Paris Library while I was in Pakistan. I am also thankful to Suhayl al-Ghiryani and Prof. Dionisius Agius; they helped me to decipher some Arabic words of MSS. I am also thankful to my friends Abdul Karim Kocsenda and Zameer Ahmad for reading some parts of this thesis and offering helpful comments. My thanks are due to Mr. Shafique ur-Rehman for typing the Arabic manuscript of this thesis. Finally, I cannot find the words to express my gratitude for the support provided to me in various ways by my family particular my mother, Shahjahan Bibi and sisters, Zeba Rehman, Fakhra Rehman and Humera Rehman. I owe much to my late father Abdul Rehman without whose legacy I could not continue my studies, may God rest his soul in peace. It goes without saying that the responsibility for the shortcomings of this thesis is entirely mine.

## **Dedication**

To Aḥmad Zarrūq

I perceive him to be jurist deeply embedded in spirituality

For the last four years I have enjoyed his company

in my travels between the spirit and law

## Transliteration Table

### 1. Consonants

Arabic	Transliteration	Arabic	
ع	ʿ	ض	ḍ
ب	b	ط	ṭ
ت	t	ظ	ẓ
ث	th_	ذ	ḏ
ج	j	ر	r
ح	ḥ	و	w
خ	kh	ق	q
د	d	ك	k
ذ	dh	ل	l
ر	r	م	m
ز	z	ن	n
س	s	ه	h
ش	sh	و	w
ص	ṣ	ي	y

### 2. Vowels

Arabic Short Vowels	Transliteration	Arabic Long Vowels	
اَ-	a	اَ-	ā
اُ-	u	اُو-	ū
اِ-	i	اِي-	ī

### 3. Diphthongs

Arabic	Transliteration	Arabic	
اَيَ-	ay	اَوَ-	aw

# Introduction

to Aḥmad Zarrūq and *Qawā'id al-Taṣawwuf*

## Section: 1

### An Introduction to Zarrūq's Life

Aḥmad Zarrūq was an influential and intriguing figure in the field of Ṣūfism in the Maghrib. Interpreting the Shādhilī's notion of *uṣūlī taṣawwuf*, Zarrūq constructed the theory of Juridical Ṣūfism on its theological and metaphysical grounds. The presentation of Islam in such an integrated form that appealed and attracted not only the Muslim scholars but saints also, was his most impressive accomplishment. His teachings and intellectual legacy left a lasting impact on Maghribī society, in particular in the circles of the Shādhilīyah which became the Zarrūqīyah order in the Maghrib. Zarrūq is given space in many of the renowned biographies dealing with the scholars of North Africa particular Morocco and Fez.<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> Some important sources of Zarrūq's life and work:

al-°Ayyāshī, Abū Sālim °Abd Allāh, *al-Riḥlat Al-°Ayyāshī*, (Rabat: 1397/1977); al-Baghdādī, Ismā°il, *Īdāḥ al-Maknūn fī al-dhayl °alā Kashf al-Zunūn*, (Tīhrān: Maktabat al-Islāmīyah, 1967); Brockelmann, Carl, *Tārīkh al-Adab al-°Arabī*, (Cairo: Dār al-Ma°arif, 1968-83); Ḥajjī, Muḥammad, *Fihris al-Khizānah al-°Ilmīyah al-°Ṣubayḥīyah bi-Salā, Maghrib*, (Kuwait: Ma°ahad al-Makhtūṭāt al-°Arabīyah, 1406/1985); al-Ḥanbalī, °Abd al-Ḥayy Ibn Aḥmad Ibn al-°Imād, *Shadharāt al-Dhahab fī Akhbār man Dhahab*, (Beirut: Maktabat al-Tijārī, [1966?]); Ibn °Askar, Muḥammad al-Ḥasanī al-Shafshāwnī, *Dawḥat al-Nāshir li-Maḥāsīn man Kāna bil-Maghrib min Mashā°ikh al-Qurn al-°Ashir*, ed. Muḥammad Hijjī, (Rabat: 1396/1976); Ibn Maryam, Muḥammad b. Aḥmad, *al-Bustān fī Zikr al-Awliyā° bi-Tilimsān*, (al-Jazā°ir: Maṭba° al-Tha°alabīyah, 1369 AH); Ibn al-Qāḍī al-Miknāsī, Aḥmad ibn Muḥammad, *Durrat al-Hijāl fī Ghurrat Asmā° al-Rijāl*, ed. Muṣṭafā °Abd al-Qādir °Aṭā°, (Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 2002); Ibn al-Qāḍī al-Miknāsī, *Judhwat al-Iqtibās*, (Rabat: Dār al-Manṣūr, 1973); Guennoun, °Abd Allāh, *Dhikriyāt Mashāhir Rijāl al-Maghrib*, (Beirut: 1950); al-Kattānī, °Abd al-Ḥayy, *Fihris al-Fihāris*, (Fez: 1346); al-Kattānī, Muḥammad b. Ja°far, *Salwat al-Anfās wa-Muḥādathat al-Akyās*, (Cairo: 1955); al-Kūhin al-Ḥusayn al-Fāsī, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah al-Kubrā al-Mussammā Jāmi° al-Karāmāt °Alyā° fī Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, (Cairo: 1347/1928); Kaḥḥālah, °Umar Ridā, *Mu°jam al-Mu°allifīn; Tarājim Muṣannifī al-Kutub al-°Arabīyah*, (Dimashq: Maṭba°at al-Taraqqī, 1957); al-Munāwī, °Abd al-Ra°uf ibn Tāj al-°Arifīn, *al-Kawākib al-Durrīyah fī Tarājim al-Sādah al-°Sūfīyah, aw Ṭabaqāt al-Munāwī al-Kubrā*, ed. °Abd Ḥamīd Ṣāliḥ Ḥamdān, (Cairo: al-Maktabah al-Azharīyah lil-Turāth, 1994); al-Makhlūf, Muḥammad ibn Muḥammad °Umar, *Shajarat al-Nūr al-Zakīyah fī Ṭabaqāt al-Mālikīyah*, (Cairo: Maktabat al-Thaqāfah al-Dīnīyah, 2007); al-Sakhāwī, Muḥammad ibn °Abd al-Raḥman, *al-Daw° al-Lāmi° li-Ahl al-Qarn al-Tāsi°*, (Beirut: Dār Maktabat al-Ḥayāh, [1966]); al-Timbuktī, Aḥmad Bābā, *Nayl al-Ibtihāj bi-Ṭaṭrīz al-Dībāj, fī-hamish Kitāb al-Dībāj al-Mudhhab*, (Bayrūt: Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 1980); Yāqūt ibn °Abd Allāh al-Ḥamwī, *Mu°jam al-Udabā°*, (Miṣr °Isā al-Bābī al-Ḥalabī, [1936-38]); Yūsuf Sirkis, *Mu°jam al-Maṭbū°āt al-°Arabīyah wa-al-Mu°arrabah*, (Beirut: n.d); Zarrūq, Aḥmad: *al-Kunnāsh*, ed. Khushaym, °Alī Fahmī, (Miṣrātah, Libya: Maktabat al-Zarrūqīyah, 1980); Ziriklī, Khayr al-Dīn, *al-A°lām: Qāmūs Tarājim li-Ashhar al-Rijāl wa-al-Nisā° min al-°Arab wa-al-Musta°ribīn wa-al-Mustashriqīn*, (Beirut: 1969).

His lineage can be traced as Aḥmad b. Aḥmad b. Muḥammad b. °Isā al-Barnusī<sup>2</sup> al-Fāsī, Abū al-Faḍl Shihāb al-Dīn Abū al-°Abbās, known as Zarrūq.<sup>3</sup> His autobiography *al-Kunnāsh* gives substantial information about his early life. He writes: “I was born at sunrise, on Thursday, 22<sup>nd</sup> Muḥarram, 846 AH (7<sup>th</sup> June, 1442 C.E.). My mother passed away on the following Saturday when she was 23 years old and my father on the following Wednesday in his 32<sup>nd</sup> year; his father had died six days before my birth in his 53<sup>th</sup> year.<sup>4</sup> Then I lived under the protection of Allāh with my grandmother, Umm al-Banīn.”<sup>5</sup>

His grandmother Umm al-Banīn was a jurist. Zarrūq considered her an expert scholar and pious woman. Two women well-known for their command of jurisprudence Umm Hānī and Fāṭimah, sisters of a famous jurist Abū Muḥammad °Abd Allāh al-°Abdūsī (d. 859/1455) were the friends of his grandmother. Zarrūq claims that al-°Abdūsī was a symbol of generosity and an *imām* in guidance. He remained the *khaṭīb* of Jāmi° al-Qarawiyyīn. Zarrūq claims that he successfully eliminated heresy from Maghribī society and implemented the rules and regulation of the *sharī°ah*. His well-known work was in the field of *fiqh al-ḥadīth*.<sup>6</sup> Al-Suyūṭī writes in *A °yān al-A °yān* that “He was a prominent scholar, expert and pious man and he was *muftī* of Fez.” Al-Sakhāwī records: “He had a very sharp memory and he was *muftī* of the Maghrib al-Aqṣā and *imām* of Jāmi° al-Qarawiyyīn. He was master of jurists and Ṣūfīs. He was teacher of many renowned scholars like Ibn al-Āmlāl the researcher, al-Qūrī the jurist, and Abū Muḥammad al-Wiryāghlī and many others.”<sup>7</sup> Zarrūq in the company of his

<sup>2</sup> Zarrūq’s first surname is al-Barnusī or al-Barnūsī. It could be pronounced both ways. However the first one is preferable because Zarrūq himself revealed it in his poem *Urjūzah of °Uyūb al-Nafs*. Al-Timbuktī notes it is a *nisbah* to an °arab tribe living in the Maghrib. Leo Africanus and other historians record that it is a Berber tribe who lived between the region of Tāzā and Fez and it is considered that the people of this region are very “strong and prosperous”. Leo Africanus, *The History and Description of Africa*, tr. John Pory in 1600, ed. Robert Brown, (London: Hakluyt Society, 1896) vol. 2, p. 548; Khushaym, °Alī Fahmī, *Aḥmad Zarrūq wa-al-Zarrūqīyah: (dirāsāt ḥayāh wa-fikr wa-madḥab wa-tarīqah*, (Ṭarābulus [Libya] : Dār Maktabat al-Fikr, 1975), p. 9

<sup>3</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 84

<sup>4</sup> al-Nāṣirī recorded in his book, that an epidemic attacked Fez in 846/1442 and presumably the parents of Zarrūq died because of this plague. al-Nāṣirī, Aḥmad b. Khālid, *al-Istiṣqā° li-Akḥbār Duwul al-Maghrib al-Aqṣā*, (al-Dār al-Bayḍā°: 1959), vol. 4, p. 100

<sup>5</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 11

<sup>6</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 19

<sup>7</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 84

grandmother used to visit al-<sup>°</sup>Abdūsī frequently because she had scholarly meetings with his sisters Umm Hānī and Fāṭimah.<sup>8</sup>

In this way, Zarrūq was nurtured in the hands of a teacher. Zarrūq considered his grandmother his first teacher. He wrote: “She taught me how to pray and ordered me to do so since I was five years old. At the same age, she sent me to the *kuttāb* (Qur’ānic school) and began to educate me about the unity of divinity, oneness of God, trust, asceticism, Islamic belief and principles of faith through a method of inculcating curiosity in my mind. She used to tell me anecdotes of the virtuous and righteous people. When she told me stories, she never told me about anything except the miracles and battles of the Prophet (peace be upon him) and wonders exposed by the devotees. She taught me how to write and understand a book and warned me not to read poetry. She said: “He who neglects science and deals with poetry is like a man who exchanges wheat for barley.”<sup>9</sup>

She encouraged Zarrūq to acquire technical and professional education. She used to say: “Knowledge is necessary for religion and technical education is important for life. Surely, you must learn the Qur’ān for your religion and learn a profession for your livelihood.” Zarrūq got technical education also on every Thursday, Friday and Sunday and he served as apprentice to a cobbler.<sup>10</sup>

## 2- Zarrūq’s Early Education

According to his biographers, Zarrūq had memorized all sections of the Qur’ān completely at the age of ten. By this age, his guardian and patron grandmother had died and he may be had to face difficulties in his practical life. It is not clear, who became his guardian and what was his activities after the death of his grandmother. However according to al-Timbuktī, he devoted himself to religious learning by the age of sixteen.<sup>11</sup> There were more than two hundred *Madrasah Awwaliyah* (grammar schools) and two main educational institutions in Fez: the Jāmi<sup>°</sup>at al-Qarawiyyīn and

---

<sup>8</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, pp. 16, 18, 19

<sup>9</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, pp. 14, 15

<sup>10</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 15

<sup>11</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 84

the Madrasah °Inānīyah.<sup>12</sup> He joined both institutions where he got the chance to learn from the eminent scholars of the time. He was already familiar with some of them, since his childhood. Zarrūq himself writes: “Allāh transferred me to a life of study and learning at the age of sixteen. So I studied *al-Risālah* of al-Saḥnūn under the guidance of °Alī al-Saṭṭī and °Abd Allāh al-Fakhkhār and Qur’ānic studies and method of research and argumentation from a group of eminent scholars. Among them, there were al-Qūrī, and al-Zarhūnī who were very pious men; al-Majāṣī and Ustād al-Ṣaghayr °Abd Allāh al-Tujībī (d. 887/1482) who was expert of Nāfi° version of recitation. Then I indulged myself in the studies of Ṣūfism, scholasticism and theology. I learned *al-Risālah al-Qudsīyah* of al-Ghazālī and *al-°Aqā’id* of al-Ṭūsī from al-Shaykh °Abd Raḥmān al-Majdūlī who was one of the students of al-Ubayy<sup>13</sup>. Then I studied some part of *al-Tanwīr* of Ibn °Aṭā° Allāh al-Iskandarī and most of the parts of *al-Ṣaḥīḥ* of al-Bukhārī and *al-Aḥkām al-Ṣughrā* of °Abd al-Ḥaqq and *al-Jāmi°* of al-Tirmidhī from al-Qūrī whilst I accompanied lots of distinguished, blessed learned men, and many jurists and ascetics.”<sup>14</sup>

Zarrūq learned from many scholars as his biographers mention.<sup>15</sup> However, he primarily got inspiration and motivation from two teachers:

1. Al-Shaykh Abū °Abd Allāh al-Qūrī
2. Al-Shaykh Muḥammad al-Zaytūnī

### Al-Qūrī

Abū °Abd Allāh Muḥammad b. Qāsīm b. Muḥammad al-Lakhmī al-Miknāsī al-Qūrī (d. 872/1467) was from al-Qūr, a city near Ashbaylīyah, Andalus and settled at Fez. He was *muftī* of Fez and teacher in Jāmi° al-Qarawiyyīn. He was authority in Mālikī

<sup>12</sup> Leo Africanus, *The History and Description of Africa*, vol. 2, p. 456; Guennoun, *Dhikriyāt Mashāḥir*, p. 6

<sup>13</sup> Muḥammad b. Khilfah b. °Umar al-Ubayy (d. 827/1424) was renowned Mālikī jurist and *ḥadīth* scholar from Tunis. He remained *qāḍī* of al-Jazīrah. His *Ikmāl Ikmāl al-Mu°allim* is a famous commentary on *Ṣaḥīḥ* of Imām Muslim. He composed a commentary on *al-Mudawwanah* of al-Saḥnūn as well. Ziriklī, *al-A°lām*, p. 349, vol. 6; Zarrūq, *Sharḥ Hizb al-Baḥr*, ed. al-Mazidī, Aḥmad Farīd al-Shaykh, Cairo: Dār Jawāmi° al-Kalam, n.d.), pp. 39, 40, vol. 1

<sup>14</sup> al-Timbuktī, , *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 84, 85

<sup>15</sup> *cf.* the details of Zarrūq’s teachers: Appendix 1, (below, p. 185)

jurisprudence.<sup>16</sup> He was also representative of a sort of “Juridical sainthood” in Fez.<sup>17</sup> He taught his students traditional education such as *ḥadīth*, Islamic Jurisprudence as well as the basic teaching of juridical Ṣūfīs. He taught *Kitāb al-Tanwīr fī Isqāṭ al-Tadbīr* (The Book of Illumination on the Rejection of Self-direction) of Ibn ‘Aṭā’ Allāh al-Iskandarī which is considered a reference book in Shādhilīyah order.<sup>18</sup> Kugle says: “This (*al-Tanwīr*) text presents a simple argument in a penetrating way: to really believe in the unique singularity of Allāh, one must not rely on one’s own ego, ambition or planning. However, it is a deceptively simple text; under its appeal to practical reason and juridical norms, it opens a bottomless well of mediation possibilities. For if one abandons self-concern, one in effect abandons the ego as well, and meditates on the possibilities as well as the limits of selflessness and sainthood.”<sup>19</sup>

Zarrūq was very much impressed by the concept of judicial sainthood. He later studied all the books of Ibn ‘Aṭā’ Allāh al-Iskandarī particular his books: *al-Ḥikam* (The Book of Wisdom Sayings) and *Laṭā’if al-Minan* (The Subtle Blessings). He was so impressed by the thoughts and style of the *Book of Wisdom Sayings* that he later composed up to twenty commentaries upon it.<sup>20</sup> Zarrūq’s involvement in Shādhilīyah literature grew rapidly and he wrote his first commentary on *al-Ḥikam* of Ibn ‘Aṭā’ Allāh in 870/1465<sup>21</sup> and al-Qūrī was the first motivator of Zarrūq’s intellectual thought.

## Al-Zaytūnī

<sup>16</sup> al-Sakhāwī, *al-Daw’ al-Lāmi’*, vol. 8, p. 280; al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 318, 319; Ibn al-Qāḍī, *Durrat al-Hijāl*, vol. 1, p. 279; al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, vol. 1, p. 261

<sup>17</sup> V. Cornell has documented valuable information about the Marīnid *madrasah* system where a particular attempt was made by the Ṣūfīs who were also jurists and *ḥadīth* scholars to fuse legal rectitude with Ṣūfī devotion. They define a particular mode of sainthood where a saint is conditioned to be a jurist. On that basis, Cornell coined the term “juridical sainthood” or “Juridical Sufism”. Kugle elaborates it: “juridical Sufis are those who believe that juridical norms govern Sufi devotional practice. Juridical Sufis admire al-Muḥasibī, and model their devotion on his scrupulous piety and attention to inner life as fulfilling the “rights of God” just as juridical rectitude fulfills the “rights of other people.” for details cf. Cornell Vincent J, *Realm of the Saint: Power and Authority in Moroccan Ṣūfism*, (University of Texas Press: 1998), pp. 63-92; Kugle, Scott, ‘Aḥmad Zarrūq’, p. 182; Kugle, Scott, ‘Aḥmad Zarrūq and his South-Asian Followers’, in Eric Geoffroy (ed), *Une Voie Soufī dans le monde la Shādhilīyah*, (Paris: Maisonneuve et Larose: Espace du temps présent; (Casabalanca): Aini Bennai, 2005), pp. 181-20: at p. 182; See (below, pp. 134, 135)

<sup>18</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 85

<sup>19</sup> Kugle, Scott, ‘Aḥmad Zarrūq and his South-Asian Followers’, p. 183

<sup>20</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 85

<sup>21</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 13

Muḥammad b. ʿAbd Allāh al-Zaytūnī (d. 871/1465) was the head of the Zāwīyah Bū al-Quṭūṭ at Fez.<sup>22</sup> He was blind, of dark complexion and famous for his supernatural powers and miracles. According to all reports, he was very much respected and venerated amongst the people because of his forceful personality. Ibn ʿAskar reveals several stories and miracles about him.<sup>23</sup> Al-Zaytūnī’s Ṣūfī lineage is not clear. Khushaim writes: “Al-Zaytūnī was a Ṣūfī who, it is said, followed the Shādhilī order and perhaps he was the head of a *zāwīyah* at that time in Fez.”<sup>24</sup> Zaineb Istarabadi thinks of him as a *qādirī*<sup>25</sup> and Kugle has a long discussion in which he argues that the Zāwīyah Bū al-Quṭūṭ was the main centre of the *qādirī* community at that time in Fez and Zaytūnī was the Ṣūfī master who ran the institution.<sup>26</sup> Vincent J. Cornell writes: “Zāwīyah Bū al-Quṭūṭ had long been linked to the way of Abū Madyan. It was originally built by Abū al-Ḥasan Ibn Ghālib (d. 568/1172-3), an Andalusian *ḥadīth* scholar and disciple of Ibn ʿArīf who taught Abū Madyan the *Sunan* of Tirmidhī.”<sup>27</sup> Zarrūq spent some time in the Zāwīyah Bū al-Quṭūṭ as a humble disciple of al-Zaytūnī in 870/1465 and he participated in the pilgrimage to the tomb of al-Shaykh ʿAbd Raḥmān Abū Yaʿzā (d. 572/1176)<sup>28</sup> at the end of this year.<sup>29</sup> Zarrūq’s association with al-Zaytūnī was very deep. He was delighted that he was benefiting from him.”<sup>30</sup>

This was the time when Fez was in chaos and turmoil. There was revolt against the Sulṭān ʿAbd al-Ḥaqq in 869/1465 when he was away from Fez and his Jewish minister Shāwīl b. Baṭash had insulted a *sharīfah*. When this incident came to the

<sup>22</sup> Zarrūq visited to the tomb of Abū Yaʿzā in the company of al-Zaytūnī in the end of 870/1465 as he mentioned in his book *al-Kunnāsh*. After some days, there was some misunderstanding between them. Zarrūq left Fez to visit the grave of Abū Madyan and came back after a journey of forty days. He reconciled with al-Zaytūnī. Zarrūq records that al-Zaytūnī died after some days of his return. It may assume that he died in 871/1466. Zarrūq, *al-Kunnāsh*, pp. 27-37

<sup>23</sup> Ibn ʿAskar, *Dawḥat al-Nāshir*, pp. 71, 72

<sup>24</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 14

<sup>25</sup> Istarabadi, Zainab S., *The Principles of Ṣūfism (Qawāʿid al-Taṣawwuf): An Annotated Translation with Introduction*, unpublished PhD dissertation, submitted in the Department of Near Eastern Languages and Cultures, Indiana University, April 1988, p. 20

<sup>26</sup> Kugle, Scott A., *Rebel between Spirit and Law: Ahmad Zarruq, Sainthood and Authority in Islam*, (Bloomington: Indiana University Press: 2006.), pp. 70, 78

<sup>27</sup> Cornell, Vincent J., *Realm of the Saint Power and Authority in Moroccan Ṣūfism*, (Austin: University of Texas Press: 1998), pp. 384, 236, 237

<sup>28</sup> Abū Yaʿzā Yalannūr b. Maymūn (d. 572/1176) was a Moroccan Ṣūfī *shaykh*. He was a student of Abū Shuʿayb al-Sāriyah and the master of *Shaykh* Abū Madyan. Al-Shaʿrānī, ʿAbd al-Waḥhāb, *Ṭabaqāt al-Kubrā: wa-bi-hāmishihi Kitāb al-Anwār al-Qudsīyah fī Bayān al-ʿUbūdīyah*, Cairo: Dār al-Fikr al-ʿArabī. n.d. vol. 1, pp. 117-118

<sup>29</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, pp. 27, 28

<sup>30</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 26

attention of the *khatīb* of the Qarawiyyīn Abū °Abd Allāh Muḥammad al-Wiryāghalī, he called the people to *jihād* against the infidel.<sup>31</sup> Zarrūq was against this revolt and the killings of Jews. He ceased praying behind al-Wiryāghalī and said: “I do not trust my prayers to a *ghandūr*, they would be spoiled.”<sup>32</sup> A *ghandūr* in the language of Maghrib, is a man full of passion and pride. Mercedes Garcia-Arenal writes: “In the fifteenth century it also meant rebel, mutinous and was applied to those in revolt or war against the government.”<sup>33</sup>

On the other hand, al-Zaytūnī was considered one of the leading figures who endorsed the notion of al-Wiryāghalī and supported the revolt against the Sulṭān °Abd al-Ḥaqq in the favour of the *shurafā'*. Al-Zaytūnī told Zarrūq some secrets about the Sulṭān. Zarrūq alluded in his autobiography: “He told me a secret and asked me to keep it as a secret. I kept it but he charged me with betrayal of secret. I swore by every oath that I never did it but he did not accept any protestations of innocence. I neither dared to accuse him of lying nor could I accept his allegation for what I know of myself.”<sup>34</sup> He was very dissatisfied with the situation and desperate for amelioration. He set off to visit of the tomb of Abū Madyan (d. 594/1198)<sup>35</sup> to get satisfaction and inspiration. He considered al-Zaytūnī’s anger a test of his faith. When he returned from his journey, he went to al-Zaytūnī who was seriously ill. He writes: “God blessed him with good health on my arrival but after few days he passed away.”<sup>36</sup> Ibn °Askar records that Zarrūq left Fez to save himself from the wrath of al-Zaytūnī because the relations between the *shaykh* and the disciple were very intense.<sup>37</sup> But this notion is entirely contradicted by Zarrūq’s account which appears more reliable.<sup>38</sup>

### 3- Journey to the East for Higher Education

<sup>31</sup> Garcia-Arenal, Mercedes, ‘The Revolution of Fās in 869/1465 and the Death of Sulṭān °Abd al-Ḥaqq al-Marīnī’, in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 41, 1 (1978), University of London, pp. 43-66, at p. 46

<sup>32</sup> al-Nāṣirī, *al-Istiṣqā'*, (al-Dār al-Bayḍā': 1959), vol. 4, p. 100

<sup>33</sup> Garcia-Arenal, ‘*The Revolution of Fās in 869/1465*’, p. 55; Khushaim cited in his edition of Zarrūq’s *al-Kunnāsh*, p. 48

<sup>34</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 28

<sup>35</sup> Abū Madyan Shu°ayb b. al-Ḥasan al-Andalusī al-Tilimsānī (d. 594/1198) was a famous Ṣūfī *shaykh* and Mālikī jurist. He travelled to the East for knowledge and took initiation from °Abd al-Qādir Jīlānī. He was from Andalus and settled at Fez and later lived in Tilimsān and Bijāyah. al-Ḥanbalī, *Shadharāt*, vol. 4, p. 303; al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, p. 164 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>36</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 37

<sup>37</sup> Ibn °Askar, *Dawḥat al-Nāshir*, pp. 49, 50

<sup>38</sup> see for detail: appendix 1, (below, pp. 185-186)

Zarrūq had successfully completed his higher education at Fez. Fez was passing through a problematic political phase at that time. Naturally all institutions of the state and society were affected. Meanwhile Zarrūq's mentors Muḥammad al-Zaytūnī (d. 871/1466) and °Abd Allāh al-Qūrī (d. 872/1467) passed away. In this situation, Zarrūq decided to go to the East for advanced learning and to perform the pilgrimage.

He set out on his journey to the holy cities of Mecca and Medina, passing through Cairo in 873/1468. He stayed at Cairo for a certain time and met many scholars and renowned Ṣūfīs. He tells us: "I met al-Shaykh Nūr al-Dīn al-Tanasī in Cairo and participated in his lectures and studied some books under his supervision. He had a great command of knowledge and language and possessed great qualities. He died in 875/1470 whilst I was in the Ḥijāz."<sup>39</sup>

The holy cities were the centres of intellectual activity and meeting points for students and scholars from all over the Muslim world. Zarrūq first completed the rites and rituals of *ḥajj* and then headed to Medina, where he remained for over a year. At Medina he met with many scholars and Ṣūfīs. He gave some information of his activities at Ḥijāz in his autobiography. He studied Islamic jurisprudence from Abū al-Ḥasan °Alī b. °Abd Allāh, Nūr al-Dīn al-Sanhūrī (d. 889/1484). Makhlūf writes about al-Sanhūrī: "He was the leader of Mālikī school of law in his time."<sup>40</sup>

Zarrūq writes: "al-Shaykh Nūr al-Dīn al-Sanhūrī was an intellectual, scholar of Islamic Jurisprudence, expert of grammar and theology. He wrote two commentaries: one on *al-Ajrumīyah* [in *naḥw*] and second one is on *al-Mukhtaṣar* [of Khalīl in *fiqh*] which was at that time in process. I studied from him some chapters from the beginning to *sujūd al-tilāwah* in 875 AH (1475 C.E)."<sup>41</sup>

Zarrūq returned to Cairo in 875/1470 and settled there for about one year.<sup>42</sup> Cairo was the centre of Islamic sciences at that time. After the invasion of the Mongols, Cairo had become the centre of Islamic learning and al-Azhar University was the main

---

<sup>39</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 38

<sup>40</sup> al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, p. 258 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>41</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 38; Ziriklī, *al-A'lām*, p. 122, vol. 5; al-Sakhāwī, *al-Ḍaw' al-Lāmi'*, vol. 5, p. 254

<sup>42</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw' al-Lāmi'*, vol. 1, p. 222

source of knowledge and training in the Islamic sciences.<sup>43</sup> In this appropriate atmosphere for learning, he met prominent scholars of Arabic and Islamic Studies and Ṣūfī masters of his age. Three of them are the most important: Shams al-Dīn al-Jawjarī (d. 869/1490), Muḥammad al-Sakhāwī (d. 913/1507) and Aḥmad b. °Uqbah al-Ḥaḍramī (d. 895/1490). The first two were masters in religious knowledge and the third one was a prominent figure in the history of African Ṣūfism and authority in esoteric sciences.

### **Shams al-Dīn al-Jawjarī**

Zarrūq writes in his autobiography: “al-Shaykh Shams al-Dīn al-Jawjarī (d. 896-1490-91) was a Shāfi°ī jurist, grammarian and theologian. He had a commentary on *al-Shadhūr* of Ibn Hishām and a commentary on *al-Tanbīh*. I studied some books of al-Maḥallī under his supervision.”<sup>44</sup>

### **Muḥammad al-Sakhāwī:**

Muḥammad b. °Abd al-Raḥmān al-Sakhāwī (831-902/1427-1497) was one of the most influential and intriguing figures in the field of *ḥadīth* and Islamic sciences in 9<sup>th</sup>/15<sup>th</sup> century across the Islamic world. He was from Sakhā, a village near Cairo. He travelled on long journeys seeking knowledge and understanding of the Islamic world from Cairo to the Bayt al-Muqdis, Aleppo and Damascus. He studied with more than four hundred scholars of the age. He composed more than one hundred books. He was the student and representative of Ibn Ḥajar’s school of thought in *ḥadīth*. His commentary on *Sharḥ Alfīyah* and *al-Maqāṣid al-Ḥusnā* are considered very important in the field of *ḥadīth* and his distinctive work in history is his book *al-Daw al-Lāmi°c fī A°yān al-Qarn al-Tāsi°c*.<sup>45</sup> It is also a fundamental source of Zarrūq’s biography. He cited Zarrūq in this book, providing basic information of his life. He

---

<sup>43</sup> Ibn Baṭṭūṭah Muḥammad ibn °Abd Allāh, *Riḥlat Ibn Baṭṭūṭah al-musammāh Tuḥfat al-Nuẓẓār fī Gharā°ib al-Amṣār*, ed. Ṭalāl Ḥarb, (Beirut: Dār al-Kutub °Ilmiyah, 1987), pp. 63, 64

<sup>44</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 38

Note: al-Maḥallī was the teacher of Suyūṭī and Suyūṭī was the contemporary of Zarrūq and both had Shādhilī lineage. Suyūṭī’s book *Ta°yīd al-Ḥaḳīqah al-°Alīyah wa-Tashyīd al-Ṭarīqah al-Shādhilīyah* demonstrates his strong affiliation with Shādhilīyah. Presumably both had relations although still it is not supported by any evidence. Sartain, E. M., *Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī*, (Cambridge University Press: 1975), vol. 1, p. 36

<sup>45</sup> al-Ḥanbalī, *Shadhrāt al-Dhahab*, pp. 15-17; Ziriklī, *al-A°lām*, vol. 7, pp. 67, 68

wrote: “He (Zarrūq) travelled to Egypt and then he went to the Ḥijāz to perform the pilgrimage. He resided at Medina for a period of time. Then he settled in Cairo for about one year and learned Arabic and theology constantly from al-Jawjarī and others. He read *Bulūgh al-Marām*<sup>46</sup> and comprehended its terminologies under my supervision. He accompanied me in certain things and I benefited from a group of his fellow countrymen.”<sup>47</sup>

### Aḥmad al-Ḥaḍramī

Zarrūq’s journey to the East was a search of knowledge. He consulted the distinguished scholars of *tafsīr*, *ḥadīth* and *fiqh* for exoteric sciences and his thirst for esoteric knowledge brought him to a Yemenī Shaykh al-Ḥaḍramī. Soon Zarrūq became a close disciple of al-Ḥaḍramī, receiving his spiritual authority of initiation from him. Sakhāwī’s remarks are a crucial sources: “Then he was mostly influenced by Ṣūfism.”<sup>48</sup>

Shihāb al-Dīn Aḥmad b. °Abd al-Qādir b. Muḥammad b. °Umar b. °Uqbah al-Ḥaḍramī (824-895/1421-1489) was from Ḥaḍramūt and settled at Cairo. He was the leader of the Shādhilī community in Cairo. He took initiation from Yaḥyā b. al-Wafā al-Qādirī<sup>49</sup> However Khushaim describes him as having a multi-lineage of Qādirīyah and Shādhilīyah orders and Zarrūq was initiated by him as a Qādirī-Shādhilī *sālik*.<sup>50</sup> Al-Ḥaḍramī had a very good relationship with the religious scholars of Cairo and they frequently visited each other. He believed that without the integration of *sharī‘ah* and *ṭarīqah*, no one can achieve the truth. He was one of those Ṣūfīs who aimed for the fusion of esoteric and exoteric sciences. Al-Sakhāwī records: “He is someone in whom many people believe and on whom many people rely.”<sup>51</sup> Al-Timbuktī calls him: “The axis (*qutb*)”<sup>52</sup> Abū °Abbās Aḥmad b. °Uqbāh al- Ḥaḍramī.”<sup>53</sup> Al-Kūhin says:

<sup>46</sup> *Bulūgh al-Marām min Adillat al-Aḥkām* is a famous book of Ibn Ḥajar al-°Asqalānī (d. 852/1448) on *ḥadīth* used in Shāfi‘ī jurisprudence.

<sup>47</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw’ al-Lāmi’*, vol. 1, p. 222; Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 19

<sup>48</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw’ al-Lāmi’*, vol. 1, p. 222

<sup>49</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 119

<sup>50</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 21

<sup>51</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw’ al-Lāmi’*, vol. 1, pp. 222

<sup>52</sup> The ‘pole’ or chief of the knowers of the epoch; for a detailed exposition of the Ṣūfī hierarchy of sainthood from the Akbarian perspective, cf. Chodkiewicz, Michel, *Seal of the Saints* (Cambridge: Islamic Texts Society, 1993)

“He (may God be pleased with him) was a unifier of sacred law with truth, and he was one of those who had extraordinary powers, and he was *ghawth*<sup>54</sup> of his age.”<sup>55</sup>

Zarrūq lived in the company of his *shaykh* during his stay at Cairo. A close relationship developed between them. Al-Ḥaḍramī focused all his attention on the learning of young Zarrūq, teaching him how to unify different branches of knowledge and how one can trace a unity within the diversity of sciences. It can be surmised that al-Ḥaḍramī was unimpressed with the people of Cairo and he desired to spread his order outside Egypt.<sup>56</sup> Later his aspirants Aḥmad Zarrūq and al-Khaṣāṣī from the Maghrib performed this function, possibly on the orders of their Shaykh al-Ḥaḍramī

Al-Ḥaḍramī was also the author of some books, Zarrūq cited some references from his book *Ṣadūr al-Marātib wa-Nayl al-Marāghib*. Zarrūq records his sayings and letters in his book *Manāqib al-Ḥaḍramī* which describes his ideas and thought.<sup>57</sup> Zarrūq also composed some other books during this period.<sup>58</sup>

#### 4- Zarrūq’s Return to the Maghrib

Al-Ḥaḍramī was very keen to establish his order outside Egypt, and he urged Zarrūq to go back to the Maghrib and introduce his thoughts there. He obviously considered it a very suitable place for the introduction of *ṭarīqah*. Once he said to him: “The soil of the Maghrib is good. If you return to it, your hearts will be good too.” When he was asked: “Why have the messengers been sent to the East and not to the West?” His

---

<sup>53</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 85

<sup>54</sup> The *ghawth* is a more pre-eminent rank than the rank of *qutb* in the Ṣūfī hierarchy, cf. °Ajam Rafīq, *Mawsū‘at Muṣṭalahāt al-Taṣawwuf al-Islāmī*, (Beirut: Maktabah Lubnān, 1999), p. 694

<sup>55</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 119

<sup>56</sup> Zarrūq, *Manāqib al-Ḥaḍramī*, p. 20 cited by Idrīs °Azūzī in his introduction to his edition of *Uddat al-Murīd al-Ṣādiq* (Zarrūq, *al-Shaykh Aḥmad Zarrūq, Ārā’uhu al-İslāhīyah: Taḥqīq wa-Darrāsah li-Kitābihi ‘Uddat al-Murīd al-Ṣādiq*, ed. Idrīs °Azūzī, (Morocco: Matba‘ Faḍālah al-Muḥammadīyah, 1419/1998), p. 62); Moreover *Manāqib al-Ḥaḍramī* has been published from Cairo: Zarrūq, Aḥmad, *Manāqib al-Ḥaḍramī, Abī al-°Abbās Aḥmad ibn °Uqbah*, taḥqīq: Muḥammad °Abd al-°Qādir Naṣṣār (Miṣr al-Jadīdah: Dār al-Karāz lil-Nashr wa-al-Tawzā‘, 2008)

<sup>57</sup> Zarrūq, *Uddat al-Murīd*, pp. 368, 505

<sup>58</sup> It is mentioned in the colophon of Zarrūq’s *al-Naṣīḥah al-Kāfiyah* that it was written in 877 while the author was living in Rawāq al-Riyāfah of Jami‘ al-Azhar. cf. Zarrūq, *al-Naṣīḥah al-Kāfiyah li-man Khaṣṣahu Allāh bi-al-°Āfiyah*, dirāsāt wa-taḥqīq wa-takhrīj: °Abd al-Majīd Khayālī, (Bayrūt: Dār al-Kutub al-°İlmīyah, 2001), p. 101

answer was: “Because the doctor does not go except where there is a sick man.”<sup>59</sup> Once Zarrūq visited him with the group of his countrymen, the first words the *shaykh* uttered were: “Leave this city. Verily it extinguishes the light of faith. It is necessary for the man who enters it to leave it in order to renew his belief.”<sup>60</sup>

Zarrūq set out at the end of 877/1473 to his homeland on the advice of his Shaykh al-Ḥaḍramī in the company of his friend al-Khaṣāṣī. During this journey, he stayed in different cities on the Mediterranean coast, consulting distinguished scholars there. The voyage took approximately two years.

His first stay was at Tripoli where he met Abū al-°Abbās Aḥmad b. °Abd al-Raḥmān al-Yazlīṭī, known as Ḥalūlū (d. 875/1470). He was *qādī* of Tripoli and regarded as one of the leading jurists of the Mālikī school of thought. He was well-known as a jurist and theologian. Makhlūf remarks: “He was *imām* of the highest rank, a good researcher and author of several books. He was a leading jurist and theologian. He served as *wālī* of Tripoli Tania for a period of time. He wrote two commentaries of *al-Mukhtaṣar* of Khalīl, and two commentaries of *Uṣūl Ibn al-Subkī*, and *Sharḥ al-°Aqā'id al-Risālat wa-al-Ishārāt* of al-Bājī, and an abridged of *al-Nawāzīl* of al-Barzūlī.”<sup>61</sup>

Zarrūq also studied here with Abū al-°Abbās Aḥmad b. Yūnis al-Tūnsī (816-878/1413-1473) who was an expert in jurisprudence and learned from al-Barzūlī and Ibn Marzūq.<sup>62</sup> Zarrūq resided at Tripoli for one year. Next year he went to Tunis and studied with the renowned scholar of Tunis Abū °Abd Allāh Muḥammad b. Qāsim al-Raṣā° al-Tūnisī (d. 894/1488). He had extraordinary expertise in jurisprudence, *ḥadīth* and Ṣūfism. He was also student of al-Barzūlī.<sup>63</sup> After staying there some time, he moved to Bijāyah and lived there, studying and compiling

---

<sup>59</sup> Zarrūq, *Manāqib al-Ḥaḍramī*, p. 7 cited by Idrīs °Azūzī in his introduction to his edition of Zarrūq, *Uddat al-Murīd*, p. 62

<sup>60</sup> al-Munāwī, *al-Kawākib*, vol. 3, p. 100

<sup>61</sup> al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, pp. 259, 260 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>62</sup> al-Sakhāwī, *al-Daw° al-Lāmi°*, vol. 6, pp. 287; al-Baghdādī, *Hadyat al-°Arīfīn*, vol. 1, p. 323; al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, pp. 259, 260 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>63</sup> Ismā°il Pāshā, *Īdāḥ al-Maknūn*, p. 323 (Baghdad: Manshurāt Maktabah Baghdad); Al-Sakhāwī, *al-Daw° al-Lāmi°*, vol. 6, pp. 287; Idrīs °Azūzī in his introduction to his edition of Zarrūq's *Uddat al-Murīd*, p. 63

books.<sup>64</sup> He studied here under the supervision of Abū al-Ḥasan al-Qalṣādī (d. 891/1486-87). He was known for his proficiency in *fiqh*, *ḥadīth* and Ṣūfism.<sup>65</sup>

Zarrūq had a continuous correspondence with al-Ḥaḍramī throughout the journey. Historians have recorded some letters of al-Ḥaḍramī which were sent to Zarrūq, his friend al-Khaṣāṣī and other disciples of this region.<sup>66</sup> Zarrūq was at home in the years 879-880/1474-1475. Now he was himself a famous scholar, having good relations with renowned *mashā'ikh* of the time from North Africa to the Ḥijāz. The journey of seven years gave him maturity and now he was in the position to introduce his reform programme among his countrymen. But because of his strict commitment with his notion of the unification of *shari'ah* and *ṭarīqah*, and his harsh criticism of the incorrect attitude of jurists and the false claims of the saints, he could not gain scholarly support in Fez. Guennoun reveals that the scholars of his time referred him as a *muḥāsib al-'ulāmā' wa-al-awliyā'* means 'monitor of scholars and saints' because of this strict behaviour in religious matters.<sup>67</sup>

Ibn 'Askar records an event which shows the nature of conflict and discontent between Zarrūq and the jurists of Fez. He said that the judge and jurist Abū 'Abd Allāh al-Karrāsī al-Andalusī narrated to me: "When Zarrūq arrived from the East, the jurists went out to meet him, and I was also with them. Then we welcomed him and took a seat in his tent. He began to ask the jurists about their source of income. Some of them answered him: 'Our livelihood comes mostly from the endowment of the graves of the dead (*awqāf al-maḥbūṣah*). Shaykh said: 'There are no means and no power except by Allāh; you are eating from the flesh of carrion'. Then jurist Ibn Ḥabbāk said: 'Sir, all the praise to Allāh who made us hunt the dead flesh which is allowed by the sacred law by necessity, and did not make us hunt from a live flesh,

---

<sup>64</sup> Zarrūq mentioned in the epilogue of *al-Jāmi' li-Jumal min al-Fawā'id wa-al-Munāfi'* that he wrote in Bijāyah in 878 AH. Idrīs 'Azūzī in his introduction to his edition of Zarrūq's *Uddat al-Murīd*, p. 63

<sup>65</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw' al-Lāmi'*, vol. 6, p; al-Kattānī, 'Abd al-Ḥayy, *Fihris al-Fihāris*, vol. 3, p. 314; Idrīs 'Azūzī in his introduction to his edition of Zarrūq's *Uddat al-Murīd*, p. 63

<sup>66</sup> Zarrūq recorded many letters of al-Ḥaḍramī which he received during his journey in his book *Manāqib al-Ḥaḍramī*, pp. 19-21. cf. Idrīs 'Azūzī's introduction to his edition of Zarrūq's *Uddat al-Murīd*, pp. 64, 65

<sup>67</sup> Guennoun, *Dhikriyāt Mashāhir*, p. 13

which is forbidden in all circumstances'. The *shaykh* whimpered and fell unconscious. Then we went out, leaving him in this condition."<sup>68</sup>

Although the atmosphere of Fez was not very hospitable for Zarrūq, he nevertheless lived there for four years to fulfil the desire of his *shaykh* and to establish his master's teaching in the Maghrib. He did attract a small community in Fez but most of the time he remained busy writing and composing books and commentaries. Apart from these academic and intellectual activities, in this period, he also married his first wife, Fāṭimah al-Fāsīyah, who latter became the mother of his two sons: Aḥmad al-Akbar and Aḥmad al-Aṣghar.<sup>69</sup> He settled in Fez but, by all accounts, he was not satisfied there. So he decided to migrate somewhere else where he would get better opportunities to disseminate his message.

#### 5- Migration from Fez to Miṣrātah:

He left Fez in 884/1479 and stayed for a short period in Bijāyah in what is now Algeria.<sup>70</sup> Then he headed to Cairo at the end of this year to visit his teacher al-Ḥaḍramī for consultation and counselling because this migration was against the wishes of his *shaykh*.<sup>71</sup> During this time he lived in Cairo and the Ḥijāz for more than one year. Then he settled in Miṣrātah, a flourishing town near Tripoli, in 886/1481. Miṣrātah was very calm and peaceful and Zarrūq implies, its inhabitants were relatively naive compared with those of the larger cities.<sup>72</sup>

---

<sup>68</sup> Ibn ʿAskar, *Dawḥat al-Nāshir*, pp. 49, 50

<sup>69</sup> al-ʿAyyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 98

<sup>70</sup> Zarrūq mentioned in the colophon of *Kitāb al-Iʿānah* that he completed it in 24<sup>th</sup> Shawwāl 883 AH in Bijāyah. cf. Zarrūq, *Kitāb al-Iʿānah*, taḥqīq wa-taqdīm: ʿAlī Fahmī Khushaym, (Libya; Tunis: al-Dār al-ʿArabīyah lil-Kitāb, 1979), p. 105

<sup>71</sup> Guennoun, *Dhikriyāt Mashāhir*, p. 18

<sup>72</sup> Miṣrātah or Misurātah (Misurata) is the third biggest city in Libya after Tripoli and Benghazi. It is on the Mediterranean coast, two hundred kilometres in the westward of Tripoli. Islām came in this region in 23-24 AH. Most of its population was Berber. Leo Africanus visited it in the beginning of 11<sup>th</sup>/16<sup>th</sup> century. He recorded that geographically it consisted of the delta and mountains and its inhabitants were very rich and denied to pay taxes. He writes: "This province being situated also upon the Mediterranean sea, about an hundred miles from Tripolis, hath many villages upon the plains and mountains. The inhabitants are rich and pay no tribute at all, and exercise traffique with the Venetians resorting to this Province with their galleies, carrying the Venetian wares to Numidia, and their exchanging the same for slaves, muske and civet, which is brought thither out of Ethiopia." During the stay at Tripoli, Zarrūq might be familiar with this city.

By all accounts, Zarrūq was the popular amongst the people of Miṣrātah. They loved him and consulted him regarding their problems and their religious enquiries. Zarrūq was also happy there, and married a local woman, Amat al-Jalīl. Zarrūq had two sons: Aḥmad Abū Faṭḥ and Aḥmad Abū al-Faḍl and one daughter: °Ā'ishah.<sup>73</sup> He clearly found this place agreeable and he settled there for the rest of his life. In time a group of scholars and disciples gathered around him from across the Muslim world for guidance and inspiration and later they established the Zarrūqīyah order.

Zarrūq left Miṣrātah twice more: once he had to go for a short journey to al-Jazā'ir (Algeria) in 891/1486 to bring his family from there and once to the Ḥijāz to perform *ḥajj* in 894/1489.<sup>74</sup> On his return, he stayed in Cairo for a short time. Now Zarrūq was well-known as an established authority in the Islamic sciences and a distinguished Ṣūfī master. The scholars and princes of Egypt gave him a very warm welcome. He delivered extensive lectures at al-Azhar. Al-Kūhin notes: “When Zarrūq arrived at Egypt, the scholars and distinguished peoples welcomed him and gathered around him and six thousand people attended his lectures at al-Azhar al-Sharīf from Cairo and its suburbs. They handed him the leadership of the Mālikī school of law and he became the leader of their school. A chair was established for him, and he used to sit there to deliver his lectures. That chair still exists in the *riwāq al-maghribīyah* (living quarters of the students of the Maghrib) at al-Azhar al-Sharīf. Zarrūq had a great influence on the royal family (*umarā'*) and had acceptance and popularity amongst the masses and the notables.<sup>75</sup> His *shaykh*, the famous jurist and traditionalist al-Sakhāwī noticed his acceptance among the people and he recorded: “He had a group of followers and devotees.”<sup>76</sup>

Khushaim writes: “At any rate, it is quite possible that the *shaykh* while lecturing at al-Azhar, mainly on jurisprudence, was in touch with many Ṣūfī adherents whom he initiated in Cairo. Among the famous Egyptians said to have studied under his supervision or to have been initiated by him we know of: °Abd al-Wahhāb al-Sha°rānī

---

*cf.* Ibn Khaldūn, °Abd al-Raḥmān ibn Muḥammad, *Tārīkh al-Allāmah Ibn Khaldūn: Kitāb 'Ibar wa-Dīwān al-Mubtada'* (Beirut: Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1956-59); Leo Africanus, *The History and Description of Africa*, vol. 3, p. 775; al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 98

<sup>73</sup> al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 98; Ibn Baṭṭūtah, *Riḥlah*, p. 36

<sup>74</sup> See Idrīs °Azūzī's introduction to his edition of Zarrūq's *Uddat al-Murīd*, p. 71

<sup>75</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, pp. 19, 20

<sup>76</sup> al-Sakhāwī, *al-Ḍaw' al-Lāmi'*, vol. 1, p. 222

(d. 973/1565), Shihāb al-Dīn Abū al-°Abbās Aḥmad b. Muḥammad al-Qaṣṭalānī (851-923/1448-1517), Shams al-Dīn al-Laqqānī (d. 935/1529) and his brother Nāṣir al-Dīn al-Laqqānī (d. 958/1551). Zarrūq’s influence upon the al-Laqqānī brothers was so great that they left their native country and followed him to Miṣrātah where they stayed until his death.”<sup>77</sup> Makhlūf notes that °Abd al-Wahhāb al-Sha°rānī and Abū al-Ḥasan al-Bakrī were also among his students and it is a matter of “great honour that he was teacher of these two great saints.”<sup>78</sup> Zarrūq returned to Miṣrātah after a short stay at Cairo and then many disciples joined him making Miṣrātah a centre of knowledge and devotion. He died after four years on 18<sup>th</sup> Ṣafar 899/1493, when he was 54 years old.<sup>79</sup> Today Miṣrātah is known because of his work and his *zāwiyah* remains a source of knowledge and inspiration for the Muslims of Miṣrātah.<sup>80</sup>

---

<sup>77</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 107

<sup>78</sup> al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, pp. 259, 260 (Cairo edition 1349/1930)

Note: Many researchers of Zarrūq like al-Makhlūf and Khushaim mentioned that Abū al-Ḥasan al-Bakrī and °Abd al-Wahhāb al-Sha°rānī were the disciples of Zarrūq but this is not supported by reliable documents, rather it is against the historical facts. As Zarrūq died in 899 AH while al-Bakrī was born in 898 AH and al-Sha°rānī in 899 AH. Moreover, al-Sha°rānī did not mention Zarrūq in his works.

<sup>79</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 86; al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 98

<sup>80</sup> al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 96, *cf.* (below. p. 34, footnote no: 98)

## **Section: 2**

### **Zarrūq's Intellectual Heritage**

## Zarrūq's Intellectual Heritage

### 1- His Books

Zarrūq devoted himself to his project of the unification of *sharī'ah* and *ṭarīqah*- a fusion of legal rectitude with Ṣūfī devotion and piety. He compiled many important commentaries and abridged many books of the Mālikī school of law and Shādhilī Ṣūfis. Although he spent all his life in poverty and hardship, he was enormously productive producing works up until his death. Al-°Ayyāshī notes: "He left nothing in his inheritance except a horse; that was shared with al-Ḥājj °Abd Allāh b. Muḥammad al-Miṣrātī, a white cap, a *jubbah* of cotton, a dress and a rosary which was gifted by al-Ḥadramī and fourteen volumes of his books on various topics."<sup>81</sup> However his foremost fields of interest were jurisprudence and Ṣūfism.

The distinctive feature of his commentaries on the books of Mālikī jurisprudence is the conjunction of juridical commentary with Ṣūfī teachings as it could be observed in his commentary of *al-Risālah Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī*. Similarly, his Ṣūfī work is highly occupied with theological and juridical interpretations. For example, °*Uddat al-Murīd al-Ṣādiq* is a guide book for a true disciple of "the way" but its topics, style and arrangement is very close to a work of *fiqh*. He integrates Islamic theology, jurisprudence and Ṣūfism in a unique style, presenting his conception of an integrated Islam which is the fundamental objective of his writings. For example, the *Risālah ibn Abī Zayd* is on Mālikī jurisprudence. Ibn Abī Zayd briefly noted some theological issues in the prolegomena of *Risālah*. Zarrūq explained them with detail exposition. Zarrūq emphasized the *sunnah* and cited the views of al-Ḥasan [al-Baṣrī], Abū Ḥāmid al-Ghazālī and Abū al-Ḥasan al-Shādhilī in this effect. Then he writes: "*Sunnah* is the way of Muḥammad (peace be upon him) as mentioned in his sayings, actions and reports whereas *bid'ah* is a way contrary to the *sunnah*. It is a way of innovation in the religious matters and one should avoid from it and the *sunnah* is the best to follow."<sup>82</sup> Discussing the theological discourse about the relation of *īmān* and °*amal* (belief and practice), Zarrūq writes: "The verbal confession of *īmān* is not completed except with

---

<sup>81</sup> al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 98

<sup>82</sup> Zarrūq, *Sharḥ Zarrūq ma °Sharḥ Ibn Nājī °alā Matn al-Risālah li-Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī*, (Cairo: Maṭba°at al-Jamālīyah, 1332/1914), vol. 1, p. 61

practice, and verbal confession and practice both are conditioned with the purification of intention. All these three elements: verbal confession, practice and the purification of intention are unacceptable unless they are compatible with the *Sunnah*.<sup>83</sup> Zarrūq defines *bid'ah* in a very simple way: “Introducing a rule which is not described in the sacred law is reprehensible innovation in religion in particular if it is contradictory to legal principles.”<sup>84</sup> Zarrūq’s work *‘Uddat al-Murīd al-Ṣādiq* is an exclusive elaboration of his concept of *bid'ah*. Zarrūq seems to be searching a space for Ṣūfism in the theo-juridical spectrum, eliminating its reprehensible innovations and heretical elements. Khushaim’s comments on his juridical work are very unsympathetic and seem unrealistic. He writes:

It is noteworthy that Zarrūq did not compile any original work in jurisprudence as he did in Ṣūfism. He might be a good commentator on some of the famous texts of the Mālikī school, abridging them and explaining their difficult passages and simplifying them for the common Muslim reader, but we have to bear in mind that, in fact, hundreds of commentaries of this kind have been written in the course of the years by innumerable commentators. This phenomenon which dominated the Muslim world for centuries after the decline of Islamic civilization is a sign of a general stagnation of mind that led, of course, to repetition after repetition without adding any new contribution to the study involved. Nothing, actually, distinguishes Zarrūq as a jurist or a commentator on jurisprudence. His real originality is to be sought in his Ṣūfī works, either in his own compositions or in his commentaries, where he feels that he is in the right place.<sup>85</sup>

This kind of criticism on Zarrūq’s commentaries on the books of Mālikī jurisprudence can only be accepted when his greater plan of the amalgamation of law and Ṣūfī rectitude is ignored and considered unrealistic. Therefore, one should analyze Zarrūq’s work on Jurisprudence within the perspective of his Ṣūfī reform programme.

---

<sup>83</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 4, (below pp. 4, 5, vol. 2)

<sup>84</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 94, (below, p. 100, vol. 2)

<sup>85</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 42

He was a prolific writer and polymath. His writings are on various topics in different fields of Islamic sciences but his major work is concerned with the commentaries on the books of Mālikī jurisprudence and Shādhilī Ṣūfism, focusing on his goal to unify and diffuse Islamic legal rectitude alongside Ṣūfī devotion. Al-Kūhin writes: “It was calculated that from the time of his birth till his death that he wrote half a page a day.”<sup>86</sup>

Khushaim composed a catalogue of Zarrūq’s work and listed his 94 books which are cited or available in published or MS form in the different libraries and private hands. He alphabetically classified in detail all of his work as under: Alchemy: I, Autobiography and Biography: III, Correspondence: V, Jurisprudence: X, Medicine: II, Poetry: I, Qur’ān: II, Science of numbers and letters: III, Ṣūfism: XXXIX, Theology:II, Tradition and *ḥadīth*: VI, Travel: II.<sup>87</sup>

Some of his most important books are titled:

1- *Kitāb Al-I’ānat al-Mutawajjih al-Miskīn ilā al-Faṭḥ wa-al-Tamkīn* (The Book on the Aid to the Needy Who Turns towards the Path of Empowerment and Success) is a guide book to the path for a true disciple. The work primarily covers three basic stages of spirituality. According to Zarrūq, the first stage of the spiritual sciences is the repentance of misdeeds (*tawbah*) and sincere intention to the Truth while in the second stage a seeker aims to enrich his spiritual states by showing a consistency in the repentance and embellishing his character with high level of morality which takes him to the final stage of realization and gnosis.

2- *Al-Kunnāsh fī ‘Ilm Āsh* (An Anthology in the Science of Anything) is an autobiography of Zarrūq which contains some important biographical details of his life, a short introduction to his teachers and their ideas, methods of the Ṣūfī initiation, the Shādhilī prayers and amulets, and definitions of some Ṣūfī terms.

3- *Al-Naṣīḥah al-Kāfiyah liman Khaṣṣahu Allāh bil-‘Āfiyah* (The Adequate Advice for He Whom Allāh has Particularly Protected from Evil) is an amalgamation of

---

<sup>86</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 20

<sup>87</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp. 50-53

various topics of jurisprudence, Sūfism, and theology. Zarrūq presented in this work the details of five foundations of Islamic beliefs. Then he described those prohibited matters which are the basic hindrance in the way of realization of Truth. He also analysed the role of human instincts in the process of acting upon divine commands and the extent to which human instincts can be directed to the Truth and how.

4- *Sharḥ °Aqīdat al-Imām al-Ghazālī* (A commentary on the Dogmatic Creed of al-Imām al-Ghazālī): al-Ghazālī composed a commentary: *al-Risālah al-Qudsīyah* on his own theological work: *Qawā'id al-°Iṭiqād*. Later he included both these works as a chapter *Kitāb Qawā'id al-°Aqā'id* in his famous book *Iḥyā' al-°Ulūm al-Dīn*. Zarrūq interpreted Ghazālī's theological thoughts on the issue of Divine Oneness and His attributions, the Prophecy, Islamic eschatology and the intercession of the Prophet in the light of Sunnī Ash°arī scholars evoking Sūfī wisdom in the process.

5- *Sharḥ al-Mabāḥith al-Aṣliyah li-Ibn al-Bannā'*; (A Commentary on the Original Discussions of Ibn al-Bannā') is the most celebrated poetical work of Abū al-°Abbās Ibn Bannā' al-Saraqustī, a leading Sūfī of Maghrib (d. 649/1251). It consists of 473 verses and is divided into five sections. Zarrūq explained and interpreted the Sūfī thoughts of Ibn al-Bannā' in light of the mystical framework of Shādhilī masters.

6- *Sharḥ al-Qurṭubīyah* (A Commentary on *al-Qurṭubīyah*) is a commentary on the famous book of Mālikī jurisprudence *Urjūzah al-Wildān* written by Ṣādiq al-Dīn Abū Bakr Yaḥyā b. °Umar al-Azdī al-Qurṭubī (d. 567/1171).

7- *Sharḥ Risālah al-Qayrawānī*, (A Commentary on *Risālah al-Qayrawānī*) is a commentary on a famous book of Mālikī jurisprudence *al-Risālah* of °Abd Allāh Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī (d. 389/999). Zarrūq extensively explained all the contents of this book regarding Islamic rituals, rules of conducts, and Islamic penal and family laws according to the Mālikī school of law. He also discussed indirectly some theological debates in the prolegomena in the light of the Asha°rī school of theology.

8- *Sharḥ al-Ḥikam*; (A commentary on *al-Ḥikam*) is a commentary on the most important Shādhilī Sūfī book *al-Ḥikam* of Tāj al-Dīn Ibn °Aṭā' Allāh al-Iskandarī. *Al-Ḥikam* is written in an aphoristic style and contains profound meanings and

wisdom. Several commentaries have been written on it by renowned scholars. Zarrūq's biographers claim that he composed more than twenty commentaries on it.<sup>88</sup> Zarrūq tried to elaborate its linguistic intricacies and interpret its esoterical meanings.

9- *Uddat al-Murīd al-Ṣādiq* (The Equipment of a True Novice) revolves around the concept of *bid'ah* (reprehensible innovation). Defining and classifying *bid'ah*, Zarrūq formulated 100 sections focusing on the issue of *bid'ah* in order to avoid it in all theological, jurisprudential and mystical matters. Putting emphasis on the *sunnah*, he advised a true novice to refrain from all kinds of religious innovations.

10- *Ta'liq 'alā al-Bukhārī* (A commentary on al-Bukhārī) is a commentary on *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ* of Imām Abū Muḥammad Ismā'īl al-Bukhārī (d. 256/870) in the field of *ḥadīth*. Zarrūq described the historical significance of the Prophetic reports and explained the difficult words and complexities of the text. Moreover he also evaluated the *isnāds* of some *ḥadīths*.

11- *Qawā'id al-Taṣawwuf* (Principles of Ṣūfism) is the central subject of this dissertation.

## 2- His Students and Order:

Zarrūq was an ardent preacher of his reform programme although he could not find suitable time and space for his mission when compared with the earlier Ṣūfīs of the east and west. It was the strength of his message which survived and resounds across the Islamic world. He was a Shādhilī *shaykh* and spent all his energies to bring to light the Shādhilī notion and simplify the intricacies and obscurities of its scholarship among his novices. He was so impressed by Ibn 'Aṭā Allāh that he wrote more than twenty commentaries on *al-Hikam*. His work however was not a mere imitation of Shādhilī thoughts. He tried to explicate Shādhilī thoughts according to the requirement of the time and restructure them, incorporating his wisdom and scholarship.<sup>89</sup> That way, although the environment was not supportive for his

---

<sup>88</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 85

<sup>89</sup> See: section 5, (below, pp. 125-131)

message, he still influenced Muslim society of North Africa and his impact was sufficiently expressive to bring the Zarrūqīyah order into being after him.

The Zarrūqīyah is a branch of Shādhilīyah order as mentioned by the historians in the Ṣūfī literature. Zarrūq was a fervent interpreter and commentator of the core books of Shādhilīyah order, demonstrating his strong affiliation to the order. But in fact, Zarrūq was a *shaykh* with multiple lineages. He was initiated in the Qādirīyah and Shādhilīyah orders from Shaykh al-Ḥaḍramī.<sup>90</sup> Al-Ḥaḍramī's *shaykh* Yaḥyā b. Muḥammad al-Qādirī (d. 857/1453) also had multiple lineages and initiations. He was initiated in the Qādirī order by Abū Muḥammad al-Mas'ūd and into the Shādhilī lineage by 'Alī b. Muḥammad b. Wafā al-Qurashī (d.709, 10/ 1310, 11).<sup>91</sup> Khushaim composes a table which shows the relation of Zarrūq with the *shaykhs* of the different orders. Apart from al-Ḥaḍramī, Zarrūq had relations with three Qādirī *shaykhs*: Muḥammad al-Zaytūnī, Sulaymān al-Jazūlī<sup>92</sup> and al-Amīn al-'Attār Aḥmad Ibn Zimām; and one Chishtī *shaykh*: Ibrāhīm al-Zawāwī; and two Suhrawardī *shaykhs*: Aḥmad al-Zawāwī and Muḥammad al-Zawāwī.<sup>93</sup>

The relations with the *shaykhs* of different orders reveal the diversity within Zarrūq's own approach. Although he always prefers the Shādhilīyah school of thought for his learners, he utilizes the wisdom of other orders in his writing which shows his holistic approach and positive assessment for other orders.

Zarrūq attracted a very dedicated group of students and disciples during his stays at Cairo, Ḥijāz, Fez, Bijāyah and Miṣrātah and later some of them became the adherent of his ideas. Some of them are as under:

---

<sup>90</sup> al-Sakhāwī, *al-Daw' al-Lāmi'*, vol. 10, p. 210

<sup>91</sup> For the detail of Zarrūq's Shādhilī and Qādirī lineages *cf.* Appendix 1 (2) (below, pp. 186-187)

<sup>92</sup> Muḥammad b. Sulaymān al-Jazūlī (d. 870/1465), the composer of *Dalā'il al-Khayrāt*, is one of the famous Ṣūfīs of the Maghrib. Al-Jazūlī had close relations with al-Zaytūnī. Zarrūq records in *al-Kunnāsh*, p. 26 that he was with al-Zaytūnī in the beginning of 970 AH in the *zāwīyah* Bū al-Qutūṭ and his Shaykh al-Zaytūnī was guiding him in the matter of the construction of the *zāwīyah*. Meanwhile a group of the disciples of Muḥammad al-Jazūlī came with al-Ṣaghīr al-Sufyānī and they verified the death of al-Shaykh al-Jazūlī. In this citation, it is clear that Zarrūq had a link with al-Jazūlī and his disciples but it is not mentioned any where that Zarrūq was initiated by al-Jazūlī or he remained disciple of al-Jazūlī.

<sup>93</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp. 114, 115

1- Muḥammad b. °Abd al-Raḥmān al-Ḥaṭṭāb, 2- Abū al-Barakāt, 3- Al-Zayn Ṭāhir al-Qusṭunṭīnī, 4- Al-°Ārif al-Kharūbī, 5- Abū al-Fāris °Abd al-°Azīz al-Qusṭunṭīnī, 6- Shams al-Dīn al-Laqqānī<sup>94</sup>, 7- Nāṣir al-Dīn al-Laqqānī, 8- Aḥmad b. Yūsuf al-Milyānī al-Rāshidī, 9- Abū °Abd Allāh b. °Umar al-Mudgharī al-Sijilmāsī, 10- Ṭāhir b. Zayāt al-Zāwāwī known as Zarrūq al-Ṣaghīr, 11- Abū °Alī Manṣūr Ibn Aḥmad al-Bijā’ī, 12- Abū al-Qāsim al-Zarhūnī, 13- Ibrāhīm al-Zarhūnī, 14- Abū al-Mālik b. al-Sa°id, 15- Muḥammad Mūsā b. Ayyūb, 16- Muḥammad al-Sarsūtī, 17- Muḥammad al-Salāwī, 18- Abū Muḥammad °Abd al-°Azīz, 19- Ibrāhīm al-Faḥḥām,<sup>95</sup> 20- Muḥammad Abū al-Faḍl Kharūf al-Anṣārī al-Tūnisī, 21- °Abd al-Raḥmān b. °Alī b. Aḥmad al-Fāsī al-Sufyānī<sup>96</sup>

Zarrūq did not intend to found any *zāwīyah*.<sup>97</sup> It was his students who built a *zāwīyah* and established the Zarrūqīyah. Zarrūq’s reform programme was basically for the jurists and Ṣūfī masters rather than for the layman. The readership of his main books was made up of members of the highly educated class. In his entire life, he never tried to attract the common people. This aspect is observed by writers on Zarrūq such as G.S. Colin who notes: “The Ṣūfī teachings of Aḥmad Zarrūq were too lofty and perhaps also too pure to meet with the great success amongst the masses. His Ṣūfī teaching hardly passed beyond the narrow circle of his immediate disciples of his lifetime.”<sup>98</sup>

However his adherents succeeded in setting up the Zarrūqīyah and the Zarrūqīyah suborders, on the basis of the teaching of its founder. The network of these orders was mainly in Africa, but its influence can be observed across the Muslim world. Abū °Abd Allāh Muḥammad al-Kharūbī, Muḥammad b. °Abd al-Raḥmān al-Ḥaṭṭāb al-Ru°aynī and his son Abū al-Barakāt were the devotees of Zarrūq in Tripoli. They established this order and Zarrūq’s teachings in Libya. Three guides, al-Zayn Ṭāhir al-Qusṭunṭīnī, °Abd al-°Azīz al-Qusṭunṭīnī and Abū al-°Abbās Aḥmad al-Rāshidī played very important roles in Algeria, particular in Bougie. While Ibrāhīm al-

<sup>94</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 86, 130

<sup>95</sup> al-Kūhin, *Ṭabāqāt al-Shādhilīyah*, pp. 87, 88, 218; al-Mahdī al-Fāsī, *Tuḥfat Ahl al-Ṣiddīqīyah* in Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 108

<sup>96</sup> al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, p. 284 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>97</sup> al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 96; *cf.* (below, p. 35)

<sup>98</sup> Colin, G., “Sayyidī Aḥmad Zarrūq”, *Revista della Tripolitania*, (Rome: 1925), vol. 2, pp. 23-34

Fahḥām , Abū al-Qāsim al-Zarhūnī, Abū °Abd Allāh al-Maghrāwī, °Abd al-Malik b. Sa°id, Muḥammad al-Salāwī, °Abd Allāh al-Mudgharī and Ibn Ghāzī were the major proponents of the Zarrūqīyah in Morocco.

Miṣrātah has a great significance for the study of Zarrūqīyah. In the lifetime of the *shaykh*, many students and disciples gathered around him, but there is a scarcity of information about the people who lived there after the death of Zarrūq. The Laqqānī brothers were at Miṣrātah at the time of Zarrūq’s death. They were initiated by him and they lived there for a period. Shams al-Dīn al-Laqqānī was the person who took the *shaykh*’s place after his death. After some time the Laqqānī brothers set off to their native village, Laqqānah, Egypt and established the Zarrūqīyah there.<sup>99</sup>

However two successors of Zarrūq arrived there to look after and initiate disciples into the way of Zarrūq at Miṣrātah. First Abū °Alī Maṣṣūr b. Aḥmad al-Bijā°ī came from Bijāyah accompanied the *shaykh* in his life and married his wife Amat al-Jalīl after his death.<sup>100</sup> He was buried next to the *shaykh*’s grave. The second one was Abū °Abd Allāh Muḥammad al-Maghrāwī, he came from Morocco. His descendents are still living at Miṣrātah. There were some other disciples like Muḥammad al-Baramūnī and Abū al-°Abbās Aḥmad b. Ghalbūn and Zarrūq’s servant Aḥmad b. °Abd al-Raḥīm. Later, these members of the Zarrūqīyah built a *zāwīyah* at Miṣrātah to preserve the teaching of Zarrūq.<sup>101</sup> Two more *zāwīyahs* were built by the adherents of

---

<sup>99</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 218

<sup>100</sup> al-°Ayyāshī notes that after his death, his wife Amat al-Jalīl married to Maṣṣūr b. Aḥmad al-Bijā°ī and Zarrūq’s two sons Aḥmad Abū al-Faṭḥ and Aḥmad Abū al-Faḍl and a daughter °Ā°ishah from this wife died successively after his death. His second wife Fāṭimah went back to the Maghrib and settled at Algeria with his two sons Aḥmad al-Akbar and Aḥmad al-Aṣghar. al-°Ayyāshī, *al-Riḥlah*, vol. 1, p. 99

<sup>101</sup> Zarrūq was not in favour of building any *zāwīyah* at Miṣrātah as the tradition of earlier Shādhilī Ṣūfīs like Abū al-Ḥasan al-Shādhilī and Abū al-°Abbās al-Mursī. Once his disciple Aḥmad b. °Abd al-Raḥmān asked him to build a *zāwīyah* he refused and said: “O Aḥmad! The fragrance of our perfume will not spread till we have perished in the earth”. He used to deliver lecturer when he offered his prayers but, twenty years after his death, his disciples built a *zāwīyah* and a mosque. The *zāwīyah* became the centre of learning and training for the Ṣūfī traditions. After the death of Zarrūq’s immediate disciples, it declined as al-°Ayyāshī (d. 1035/1627) mentioned in his *Riḥlah*. He wrote: “Alas! It is so prestigious place and the Imām of that *zāwīyah* could not recite the verses of Qur°ān very well in his address.” In this situation, Qarmānlī Pāshā (d. 1155/1745), the governor of Tripolitania got involved and made it under the jurisdiction of the family of Ibn Ghalbūn. They restored its prestige and made it a centre of excellence for religious scholars and saints. Ibn Nāṣir (d. 1121/1709) praised the management and hospitality of this family for this *zāwīyah* in his *Riḥlah*. It remained in the supervision of this family till 1923. Then the Italians constituted a board of management for its maintenance. In this era all the manuscripts of Zarrūq were smuggled out and now the *zāwīyah* is devoid of Zarrūq’s legacy. Before the revolution of 1969, the Libyan government attached a school of the Islamic University with

Zarrūq: one at Taliyūn (Taliouine) between Fez and Tāzā in Morocco<sup>102</sup> and a second one was built at Baruqīyah (Berrouaghia) in Algeria, known as the *zāwīyah* of Awlād Ṭarīf.<sup>103</sup>

J. Spencer Trimingham regarded the Zarrūqīyah as a main Ṣūfī order of Africa.<sup>104</sup> Khushaim described thirteen Shādhilī sub-orders through the Zarrūqīyah<sup>105</sup> but the question is “how much of the message and reform programme of Zarrūq is conveyed and carried out by his immediate disciples and these sub-orders?” Zarrūq’s ideas of integrated Islam and a comprehensive Ṣūfī reform programme by fusing the wisdom of Islamic jurisprudence with the Ṣūfī piety and devotion, could not attract the masses of a distress society where a particular concept of blessing and miracle was associated with sainthood. This was the main impediment to the growth of his order and a hindrance to the spread of his message to the masses. Therefore it can be observed that the part of his teaching related to prayers and invocation, gains very much popularity among his adherents and masses.<sup>106</sup>

Depont and Cappolani write in this regard:

Despite his renown for saintliness and great knowledge, the followers who put themselves under Zarrūq’s patronage were only the beginning of other organizations. His teachings have remained in the domain of literature and they

---

this *zāwīyah* and after the revolution, the school is converted in the Department of Arabic and Islamic Studies, University of Libya. However Khushaim writes: “Its present situation does not indicate its glorious past in any way”. cf. Al-°Ayyāshī, *Riḥlah*, pp. 96-97; Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp.117-125; Ibn Ghalbūn, °Abd Allāh, *al-Tadhkār fī man Malaka Ṭarābulus wa-mā Kāna bihā min al-Akhbār*, (Tripoli: 1967), p. 225; Ibn Nāṣir, Aḥmad, *Riḥlah al-Nāṣirī*, p. 13; Qaryū, Muḥammad, *Tarājim A°yān al-°Ulamā° min Abnā° Miṣrātah*, (Cairo: 1970), pp. 81-101

<sup>102</sup> Guennoun, *Dhikriyāt Mashāhir*, p. 18

<sup>103</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 130

<sup>104</sup> Trimingham, J. Spencer, *The Ṣūfī Orders in Islam*. (Oxford: Clarendon Press, 1971), p. 87

<sup>105</sup> The detail of Khushaim’s mentioned orders is as follows: Bakriyah Zarrūqīyah in Egypt; Yashrūṭīyah Zarrūqīyah in Lebanon and Rhodes; Isāwīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco, Tunis, Libya; Rāshidīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Ghāzīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Suhaylīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Karzāzīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Shaykhīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Nāṣirīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Zayyānīyah Zarrūqīyah in Algeria Morocco; Darqāwīyah Zarrūqīyah in Algeria, Morocco; Madaniyah Zarrūqīyah in Morocco, Algeria, Tunis, Libya, Egypt and Ḥijāz; Yashrūṭīyah Zarrūqīyah in Lebanon, Rhodes and Sanūsīyah Zarrūqīyah in Libya, North Africa, Chad, Niger, Egypt, Ḥijāz and Yemen Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp. 112-117

<sup>106</sup> For example *Wazīfah Zarrūqīyah* and his commentaries on the *Ḥizb al-Baḥr* always remained popular among the masses. cf. Ibn °Ajībāh, Aḥmad ibn Muḥammad: *Fahrasat Ibn °Ajībāh*, tr. and ed. Jean-Louis Michon ‘The Autobiography (*Fahrasa*) of the Moroccan Ṣūfī: Aḥmad Ibn °Ajībāh (1747-1809), (Louisville, KY: Fone Vitae, 1999), pp. 47, 56

could never influence the common people who have only retained a vague memory of their author.<sup>107</sup>

Khushaim's remarks also wrote:

Shaikh was not the kind of Marabout who usually attracts the common people by his *karamāt* and miracles. On the contrary he was mostly against those pseudo-Şūfīs whom he always considered as corrupted men and the cause of Şūfism's deterioration and decay. Because of his high educational level and thorough understanding of the Şūfī teaching and message, his compilations were far from being properly understood by lay-men, in spite of his attempt to simplify his teachings, as well as Şūfī concepts in general.<sup>108</sup>

Therefore most of his successors incorporated some additional traditions in his absolute message to catch the attention of common people. For example al-Rāshidī, the founder of Rāshidīyah Zarrūqīyah order in Algeria, was initiated by Zarrūq in Boiugie and he introduced his own preaching to influence the layman and he directed his educated followers according to the teachings of Zarrūq.<sup>109</sup> Similarly his disciple in Morocco Ibrāhīm al-Faḥḥām was a *majdhūb* but he was initiated by Zarrūq and he had extensive popularity among the people. He was so popular amongst the people that they called him *qutb al-ajānib wa-abdāl*.<sup>110</sup> His activities were entirely different that those employed by Zarrūq. Kugle notes:

In view of al-Afḥām's display of a model of "irrational" holiness beyond Zarrūq's more constrained boundaries of authentic sainthood, it is hard to imagine him absorbing much of Zarrūq's principles fused with juridical training."<sup>111</sup>

The Zarrūqīyah as an order could not be successful compared to other orders. Most orders took their initiation from this order and many Shādhilī orders claimed Zarrūq within the authentication of their Şūfī lineage. In this way the Zarrūqīyah is

---

<sup>107</sup> Depont, O and Cappollani, X, Les conneries Religieuses Musulmanes, (Adolph Jordan, Alger, 1897) in Khushaim, *Zarrūq the Şūfī*, p. 111

<sup>108</sup> Khushaim, *Zarrūq the Şūfī*, p. 111

<sup>109</sup> Khushaim, *Zarrūq the Şūfī*, p. 112

<sup>110</sup> al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 218

<sup>111</sup> Kugle, *Rebel*, p. 209

considered a mother-order and many Ṣūfī orders sprang from it, introducing their specific way of teaching. Khushaim rightly says that ‘It is a fact that the Zarrūqīyah, as an established organized Order, was not known in large-scale groups of fraternity, and it was often considered a link either in the chains of other Orders or as merely a Mother-Order for the Orders which sprang from it. That is why it is rather difficult to trace the development of the Zarrūqīyah and examine its impact on Islamic society in the various parts of the Muslim world’.<sup>112</sup> However a small number of his students carried on his original message to the next generation. Muḥammad al-Kharrūbī, and the Laqqānī brothers are its best examples. They continued to teach Zarrūq’s ideas in Libya, Egypt and the Ḥijāz. They preserved his message in this way. Muḥammad al-Kharrūbī for example composed many commentaries of Zarrūq’s work. The intellectual debates in the Ḥijāz caused them to expand Zarrūq’s message beyond the boundaries of Africa and the Ḥijāz<sup>113</sup> and Zarrūq’s intellectual heratige was preserved by many scholars across the muslim world.

°Abd Raḥmān b. al-Ḥājj Aḥmad al-Maghribī (d. 960/1552) was a jurist and he learned jurisprudence from the al-Laqqānī brothers. He introduced the message of juridical sainthood in the *bilād al-rūm*.<sup>114</sup> Al-Badr al-Qarrāfī remarks about him: “Our *shaykh*, the scholar, the ascetic, the gnostic and upholder of *sharī‘ah* and *ṭarīqah* went to the *bilād rūm* in the reign of Sulṭān Sulaymān. He was the extraordinary scholar of his age.”<sup>115</sup> Similarly °Abd al-Raḥmān b. °Alī al-Ajhurī (d. 957/1550) was an eminent jurist and Ṣūfī master of his age in Egypt. He learned from the Laqqānī brothers and established a school where more than one hundred students joined him. Farāfī remarks: “He was the most knowledgeable man in jurisprudence whom we met. He

<sup>112</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 110

<sup>113</sup> Muḥammad al-Kharrūbī composed *Sharḥ Arjūzah al-Shaykh Zarrūq fī °Ayūb al-Nafs*. There is a MS of this commentary in the Zāhirīyah. cf. Mālīh, Muḥammad Riyād, *Fihris Makhṭūṭāt Dār al-Kutub al-Zāhirīyah; Qism al-Taṣawwuf*, (Dimashq: Majma° al-Lughah al-°Arabīyah, 1402/1982), p. 94

<sup>114</sup> The term *bilād al-rūm* is generally applied on the area consisted upon Byzantium empire specially Constantinople. However, Muslim historians used it with different limitations. Al-Zuhri stated that *bilād al-rūm* consisted of a region from Constantinople in the East to Barcelona in the West whereas Yāqūt extended its limits from the land of Turks, Khazars, Rus in the north and the east, and its limits were in the south to al-Shām and Alexandria and in the west to the sea of Andalus. cf. al-Zuhri: *Kitāb al-Jughrafiyah*, p. 228; Yāqūt, *Mu°jam al-Buldān*, vol. 3, p. 39; Nadia Maria El-Cheikh, “Byzantium through the Islamic Prism from Twelfth to the Thirteenth Century” in Laiou Angeliki E. and Mottahedeh Roy P. (ed.), *The Crusades from the Perspective of Byzantium and the Muslim World*, (Dumbarton Oaks: 2001), pp. 53-71 at p. 59

<sup>115</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 176

had amazing ability to train the students and he was very popular in the life of his teacher Nāṣir al-Dīn al-Laqqānī. Shihāb al-Dīn al-Sha<sup>ʿ</sup>rānī included him in his *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyah* and appreciated him.”<sup>116</sup>

ʿAbd al-Raḥmān b. ʿAlī b. Aḥmad al-Fāsī al-Sufyānī (d. 956/1549) was the student of Zarrūq in Fez. He travelled to Egypt and met distinguished scholars of his age for higher leaning joining the school of Ibn Ḥajar. He had particular abilities in the *ḥadīth* sciences. After completing his studies, he stayed for a time in Sūdān and Kanwwar and then came back to Fez in 924/1518. He become *muftī* and *imām* of jāmi<sup>ʿ</sup> Andalus after the death of Muḥammad b. Muḥammad Ibn al-Imām al-Qūrī. He was teacher of the leading scholars of 10<sup>th</sup>/16<sup>th</sup> century like Aḥmad al-Manjūr (d. 955/1548), al-Yasītnī (d. 959/1552) and ʿAbd al-Wahhāb al-Zaqāq (d. 961/1554).<sup>117</sup>

Aḥmad Bābā Tīmbuktī (963-1036/1556-1627) the writer of *Nayl al-Ibtihāj* was also very much influenced by this movement.<sup>118</sup> He revealed that he learnt *al-Ḥikam* of Ibn ʿAṭā<sup>ʿ</sup> Allāh with the commentary of Zarrūq.<sup>119</sup> He writes: “My master al-Shaykh al-Ṣūfī gave me permission and certificates which were given to him from his Shaykh al-ʿArīf al-Kharrūbī, a student of Zarrūq.”<sup>120</sup>

ʿAlī al-Muttaqī al-Hindī (885-975/1480-1567), a prolific writer and leading scholar in the field of *ḥadīth* and Islamic sciences, was the man who encountered the followers of Zarrūq in the Ḥijāz and he absorbed the true spirit of Zarrūq’s wisdom.<sup>121</sup> ʿAlī al-Muttaqī introduced the teaching of Zarrūq to India, compiling commentaries of his books and simplifying his ideas in his own books. Kugle sings the praises of al-Muttaqī: “Several generations later, one Ṣūfī who attained the status of juridical saint

<sup>116</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 175, 176

<sup>117</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 176-177; al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, pp. 279, 283, 284 (Cairo edition 1349/1930)

<sup>118</sup> Abū Aḥmad Bābā b. Aḥmad b. ʿUmar al-Timbuktī al-Sūdānī (963-1036/1556-1627) was a historian, traditionalist and jurist from Timbuktū in western Africa. He was originally from the tribe of Ṣanhājah. He was very austere in the religious matters and he did not care any one in this respect. He composed many works; his *Nayl al-Ibtihāj*, and *Kifāyat al-Muḥtāj* are considered valuable. Ziriklī, *al-Aʿlām*, vol. 1, p. 98

<sup>119</sup> Hunwick, J. O., *A New Source of the Biography of Aḥmad Bābā al-Timbuktī* (1556/1627) in Bulletin of the School of Oriental and African Studies, University of London, Vol. 27, No. 3, (1964), pp. 568-593 at p. 583

<sup>120</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 186

<sup>121</sup> al-Muttaqī learned and took the Ṣūfī initiation from the al-Shaykh Abū al-Ḥasan al-Bakrī who was the *khalīfah* of Zarrūq. Cf. al-Ḥafnī, ʿAbd al-Mun<sup>ʿ</sup>im, *al-Mawsūʿah al-Ṣūfiyah*, (Cairo: Maktabah Madbūlī, 1424/2003); Ziriklī, *al-Aʿlām*, vol. 5, p. 79; (See note on page. 26)

embraced Zarrūq was ʿAlī b. Ḥussām al-Dīn al-Muttaqī, a Ṣūfī and *ḥadīth* scholar from India who took allegiance to Zarrūq’s ideology and formal initiatic lineage.”<sup>122</sup> After ʿAlī al-Muttaqī, ʿAbd al-Ḥaqq Muḥaddith Dihlawī (959-1052/1552-1642) was the devotee to the message of Zarrūq in India.<sup>123</sup> He cited Zarrūq’s ideas in his books<sup>124</sup> and to some extent his book *Taḥṣīl al-Taʿarruf* is an explanation of *Qawāʿid al-Taṣawwuf*.<sup>125</sup>

Muḥammad b. ʿAbd Raḥmān Ibn Zukrī (d. 1141/1731) is an intriguing personality in Morocco in the first half of 12<sup>th</sup>/18<sup>th</sup> century in the field of Islamic learning and Ṣūfism. He was a enthusiastic follower, aiming to spread the legacy of Zarrūq to the masses. His commentary on *al-Naṣīḥah al-Kāfīyah* of Zarrūq is very popular.<sup>126</sup>

Another Indian scholar and famous of traditionalist and theologian, Muḥammad Ḥayāt al-Sindī al-Madanī (d. 1163/1750) was also the member of the extended Shādhilīyah network. He was from Sind and settled at Medina. He was the teacher of many renowned scholars of the time. He wrote a number of books: *Sharḥ al-Tarḥīb wa-al-Tarḥīb* of al-Mundhirī, *al-Muqqadimah fī al-ʿAqāʾid* and *Tuḥfat al-Muḥibbīn fī Sharḥ al-Arbaʿīn al-Nawawīyah* are his most famous. Later his involvement in the Shādhilīyah circles leads him to propagate the juridical Ṣūfī approach. He wrote a commentary on *al-Ḥikam* of Ibn ʿAṭāʾ Allāh.<sup>127</sup>

<sup>122</sup> Kugle, ‘Aḥmad Zarrūq’, pp. 181-201 at pp. 198, 199

<sup>123</sup> ʿAbd al-Ḥaqq b. Sayf al-Dīn al-Dihlawī (959-1052/1552-1642) was an eminent jurist of the Ḥanafī school of law in Dihlī and he was one of the great traditionalist of the time. He was prolific writer, composed more than one hundred books in Arabic and Persian. Ziriklī, *al-Aʿlām*, vol. 4, p. 52

<sup>124</sup> al-Dihlawī ʿAbd al-Ḥaqq, *Akḥbār al-Akhyār fī Asrār al-Abarār*, (Dehli: Lith, 1308), n.p

<sup>125</sup> Muḥammad Aṣghar Asad and al-Siyālwi, Muḥammad Sharīf, ‘Al-Imām al-Shaykh Zarrūq wa-Kitābuhu “Qawāʿid al-Taṣawwuf”, in *Majallah Taḥqīq*, Kulliyah ʿUlūm Islāmīyah wa-Sharqīyah, Punjab University, Lahore, Pakistan, 1999, No. 64, pp. 249-261, at p. 259. The first author of this article, Muḥammad Aṣghar Asad edited *Taḥṣīl al-Taʿarruf* for his PHD dissertation from University of the Punjab, Lahore in 1996. Complete name of this book is *Taḥṣīl al-Taʿarruf fī Maʿrifat al-Fiqh wa-al-Taṣawwuf* as cited in Brockelmann 2: 416, Kaḥḥālah 5: 91 and the MS has 61 folios and available in the Maktabat Subḥān Allāh, No. 2977-10. For details cf. Ṣiddīqī, Muḥammad Yāsīn Maḥzar and Qāsim al-Sāmraʾī, *Fihris Makhtūṭāt al-ʿArabīyah, bi-Jāmiʿat ʿAlī Garh al-Islāmīyah*, India, (London: Mūʾassasah al-Furqān, 1423/2002), vol. 1, p. 113. ʿAbd Ḥakīm Sharf al-Qādirī translated this book into Urdu and it has been published from Maktabat al-Qādirīyah, Lahore, 2008

<sup>126</sup> Ibn ʿAjībāh, *Fahrasah*, p. 70

Note: al-Khazrajī, Aḥmad Ibn al-Shaykh Muḥammad Ibn Aḥmad prepared a critical edition the first part of this commentary for his Ph.D research from the University of Exeter in 1996. The title of his thesis is ‘*Ibn Zukrī’s Sharḥ al-Naṣīḥah al-Kāfīyah: a critical edition of the first part with introduction and notes*’.

<sup>127</sup> Ziriklī, *al-Aʿlām*, vol. 6, p. 344

Sulaymān b. Yaḥyā al-Ahdal (1137-1197/1725-1783) joined Zarrūqīyah at Medina and he learned from him *ḥadīth* and Ṣūfism. Al-Ahdal was a distinguished traditionalist of Yemen known as *al-ḥāfiẓ al-kabīr*. Al-Shawkānī recorded in *al-Badr al-Ṭālī*: “He had extraordinary proficiency in the traditional and rational studies. He was a legendary teacher of Yemen and numerous students from Yemen and all other countries were in his study circle. He was *muḥaddīth* and *muftī* of Yemen and Zabīd. People consulted him for all their predicaments.”<sup>128</sup> He used to teach his students *Qawā'id al-Taṣawwuf* and explain the wisdom of Zarrūq, expounding the intricacies of his message. It is not clear whether he composed any commentary of the *Qawā'id* or not but there are some of his explanatory notes in the footnotes in a manuscript of *Qawā'id* which show his deep involvement in the books of Zarrūq.<sup>129</sup>

Zarrūq's influence can also be observed on the Ṣūfī orders of 19<sup>th</sup> and 20<sup>th</sup> centuries who played a very significant role in the religious and socio-political movements of north of Sahara. Trimmingham writes about Darqāwīyah: “In fact (It) was far more of a popular revival and became the most widespread, numerous, and influential *ṭarīqa* in North Africa. This awakening was set in motion by an ecstatic leader in the Shādhilī-Zarrūqī succession called Abū Ḥamid (Aḥmad) al-ʿArabī al-Darqāwī (1760-1823) who followed traditional lines.”<sup>130</sup> The *zāwīyah* of al-Darqāwī at Bū Berīḥ, just north of Fez was the centre of knowledge and piety. The Darqāwīyah order encouraged the *jihādī* movements and promoted an extremely conservative version of the Mālikī school of thought.<sup>131</sup> Aḥmad Ibn ʿAjībāh (1160-1224/1747-1809) was a leading Moroccan Ṣūfī in the Darqāwīyah order. He was inspired by Zarrūq and cited Zarrūq in his books and commentaries.<sup>132</sup> The influence of Zarrūq on Ibn ʿAjībāh can be observed in his commentary on *Sharḥ Mabāḥith al-Aṣliyah* of Ibn Bannāʾ in which he cited Zarrūq numerous times with great appreciation. He reveals his own Ṣūfī lineage and

<sup>128</sup> Zabārah, Muḥammad b. Muḥammad b. Yaḥyā al-Ṣaghānī, *Taqārīẓ Nashr al-ʿUrf li-Nubalāʾ al-Yaman Ba'd al-ʿAlf ilā 1357 Higrīyah*, (Ṣanʿāʾ: Markaz al-Dirāsāt wa-al-Buḥūth al-Yamanīyah, n.d) p. 742, 743; Ziriklī, *al-A'lām*, vol. 3, p. 201; Trimmingham, *The Ṣūfī Orders in Islam*, p. 111

<sup>129</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf* (MS. of Maktabat al-Rāshidiyah, Sindh, Pakistan, folios. 30b, 53a, b

<sup>130</sup> Trimmingham, *The Ṣūfī Orders in Islam*, p. 111

<sup>131</sup> Lings, Martin, *What is Ṣūfism?*, (London : Allen and Unwin, 1975), p.125; Horrie, Chris and Chippendale, Peter, *What is Islam?*, (London : W.H.Allen, 1990), p. 143

<sup>132</sup> Ibn ʿAjība: *Fahrasah*, pp. 70, 106, 131,151; Ibn ʿAjībāh, Aḥmad b. Muḥammad, *al-Futūḥāt al-Ilāhīyah fī Sharḥ al-Mabāḥith al-Aṣliyah*, ed. Uwaysī, Muḥammad ʿAbd al-Raḥmān, (Dimashq: al-Yamāmah lil-Ṭibāʿah wa-al-Nashr wa-al-Tawzīʿ, 1998), pp. 64, 65, 91, 136, 318, 369, 371, 408, 417, 420, 441, 540, 552, 553, 554, 574, 575

mentions Zarrūq as a *shaykh* and writes: “This order is a great heritage, from one gnostic (‘*ārif*) through another gnostic from the Lord of all gnostics (peace and blessing of Allāh be upon him).”<sup>133</sup>

He also recorded in his autobiography how common people in the Maghrib were emotionally attached to Zarrūq and he noted in this respect the behaviour of his mother who recited litanies of the Zarrūqīyah morning and evening for blessings.<sup>134</sup> Zarrūq’s books were taught in teaching circles in the Maghrib. Ibn Ajībah himself learnt the books of Zarrūq: *Uṣūl al-Ṭarīqah* and *al-Naṣīḥah al-Kāfīyah* from Shaykh Muḥammad al-Janwī.<sup>135</sup> He had a strong affiliation with Zarrūq and he noted in his book on this topic that our companion, the sincere *faqīr Sayyid* ‘Alī al-Ṭafri recounted this to me: “In a dream, I saw Shaykh Aḥmad Zarrūq and said to him: “Oh most learned man, Sīdī Aḥmad Ibn ‘Ajībah is teaching your knowledge openly and is spreading your *ṭarīqah*.” “May God reward you”, he exclaimed, and then placed Sīdī Aḥmad before him and began to walk behind him. What do you think about me [sic]? I asked *shaykh* again. What should I say about a man of paradise? He replied. “This dream took place before I met the *shaykh* [Būzīdī].”<sup>136</sup> He revealed Zarrūq as a *shaykh* in his Ṣūfī lineage;<sup>137</sup> and wrote a commentary on the *Wazīfat al-Zarrūqīyah*.<sup>138</sup>

From the late eighteenth century a significant change was observed in Ṣūfī thought and methods that was partly a response to the corrupt authoritarianism and antinomian Ṣūfī trends and partly a response to anti-colonial resistance and modernism.<sup>139</sup> On the basis of this shift, the term ‘neo-Ṣūfism’ was devised to differentiate it from the traditional classical Ṣūfism, and its revivalist and socially activist forms of networks and communities, which were more organized than those of the earlier Ṣūfī orders.

---

<sup>133</sup> Ibn ‘Ajībah, *al-Futūḥāt al-Ilāhīyah fī Sharḥ al-Mabāḥith al-Aṣliyah*, p. 441

<sup>134</sup> Ibn ‘Ajībah, *Fahrasah*, p. 47

<sup>135</sup> Ibn ‘Ajībah, *Fahrasah*, p. 55

<sup>136</sup> Ibn ‘Ajībah, *Fahrasah*, p. 115

<sup>137</sup> Ibn ‘Ajībah, *Fahrasah*, p. 104; Ibn ‘Ajībah, *al-Futūḥāt*, p. 441

<sup>138</sup> Ibn ‘Ajībah, *Fahrasah*, p. 65

<sup>139</sup> For details see: Fazlur Rahman, *Islam*, (Chicago: The University of Chicago Press, 1979), pp. 203, 204; Aḥmad Dallāl, “The Origins and Objectives of Islamic Revivalists Thought, 1750-1850” in *Journal of the American Oriental Society*, Vol. 113, No. 3 (Jul-Sep 1993), p. 341-359; Nehemia Levtzion and Jhon O. Voll, *Eighteenth-Century Renewal and Reform in Islam* (New York: Syracuse University Press, 1987), pp. 3-20

Fazlur Rahman initiated the concept of neo-Şūfism.<sup>140</sup> He observed that during the eighteenth and nineteenth centuries, Şūfī reform movements greatly resembled orthodox puritanical movements and that their reform programmes were based on turning towards the primary principles of Islam, i.e. the Qurʾān and Sunnah, and on stripping away reprehensible innovations and heresies from the society. This common fact was illustrated by the term ‘*ṭarīqah muḥammadiyah*’ (the way of Muḥammad). The renowned reformer Şūfī Aḥmad Ibn Idrīs (1163-1253/1749, 50-1837)<sup>141</sup> who founded his order in Arabia, also used the term *ṭarīqah muḥammadiyah*. Rahman further argued that the change in Şūfī methods represented a response to orthodox pressure and criticism:

The reform of Şūfism under orthodox pressure – both from within and from outside Şūfism – resulted in a phenomenon wherein Şūfism was largely stripped of its ecstatic and metaphysical character and content, which were replaced by a content which was nothing else than the postulates of the orthodox religion. This fact can’t be over-emphasized, since through it Şūfism was made to serve the activist impulse of orthodox Islam and is a ubiquitous fact in all the major forms of pre-Modernist reform movements.<sup>142</sup>

It can therefore be concluded that puritanical reformism was a pervasive and common phenomenon of the Islamic movements of eighteenth and nineteenth centuries. *Ṭarīqah Muḥammadiyah* of Aḥmad ibn Idrīs and his disciple Muḥammad al-Sanūsī (1202-1276/1787-1859) can be traced back in the *ijtihādī* vigour of North African *ḥadīth*-oriented Şūfīs of fifteenth-century. Their special focus on *ḥadīth* studies led them to redefine Islamic sciences on the basis of *ḥadīth*. Zarrūq is considered one of the most important exponents of that group of scholars.<sup>143</sup> He applies juridical reasoning through the application of *ḥadīth*, *fiqh* and theology in order to establish the principles of Şūfism on the modal of legal maxims. Through the formulation of this unique genre, he strives to reconcile Şūfī approach with jurisprudence and other Islamic sciences. Moreover, he not only criticises the blind conformation of the Şūfīs but also questions the orthodoxy of different Şūfī traditions and tries to amalgamate

---

<sup>140</sup> Fazlur Rahman, *Islam*, p. 206

<sup>141</sup> Trimmingham, *The Şūfī Orders in Islam*, pp. 114-12; Bernd Radtke, R. Seán O’Fahey, John O’Kane, *Two Şūfī Treatises of Aḥmad Ibn Idrīs* in *Oriens*: 1996, Brill, vol. 35, pp. 143-178: at p. 149

<sup>142</sup> *Ibid*, pp. 205, 206

<sup>143</sup> Cornell Vincent J, *Realm of the Saint: Power and Authority in Moroccan Şūfism*, pp. 63-92; Kugle, Scott, ‘Aḥmad Zarrūq’, p. 182

different Ṣūfī orders establishing them on the classical Islamic foundations.<sup>144</sup> The impact of Zarrūq on the *ṭarīqah Muḥammadiyah* is a matter to be examined carefully. Since Aḥmad ibn Idrīs counted Zarrūq among his *shaykhs* in his treatises.<sup>145</sup> Similarly his disciple Muḥammad al-Sanūsī referred Zarrūq in his works.<sup>146</sup> Aḥmad ibn Idrīs spent his life in Morocco, Egypt, Ḥijāz and finally settled in Yemen. His impact is very profound across the North Africa. He successfully organized a group of his students who influenced the religio-political culture of Africa north of Sahara. Among his numerous disciples and students, Muḥammad al-Sanūsī the founder of the Sanūsīyah order, Muḥammad °Uthmān al-Mirghānī (1208-1268/1793-1852), the founder of the Khātāmīyah, and Ibrāhīm al-Rāshid (1228-1291/1813-1874), the founder of the Rāshadiyah order are still have great prestige and popularity among the people.<sup>147</sup>

Western orientalist who have explored the wisdom and scholarship of the Ṣūfīs of Africa includes Victor Danner, Vincent J. Cornell, Zainab Istrabadi and Scott Kugle, have made significant contribution to the field. Victor Danner composed numerous scholarly articles to introduce the Shādhilīyah teaching including the translation of Ibn °Aṭā° Allāh’s *al-Ḥikam*. He considered Zarrūq one of the most important heirs of the Shādhilī tradition who preserved their legacy composing various commentaries on the early Shādhilī Ṣūfīs. Danner emphasized that since Ibn °Aṭā° Allāh’s works have been transmitted through two *isnād*, one correct and other is incorrect, and the correct transmission is the one which begins with renowned Shāfi°ī jurist Taqī al-Dīn al-Subkī (d. 759/1355). Zarrūq got five works of Ibn °Aṭā° Allāh from Shams al-Dīn al-Sakhāwī through the *isnād* of al-Subkī.<sup>148</sup> He further writes: “[The commentaries of al-Ḥikam] by Aḥmad Zarrūq deserves special attention. It must be mentioned that he wrote around thirty different commentaries on the *Ḥikam*, which has to be a record of

<sup>144</sup> See for details (below pp. 110-114)

<sup>145</sup> Bernd Radtke, R. Seán O’Fahey, John O’Kane, *Two Ṣūfī Treatises*, p. 149

<sup>146</sup> Al-Sanūsī counted Zarrūq in his Ṣūfī lineage and considered the Zarrūqīyah one of the most important forty Ṣūfī orders in the history of Ṣūfism. He often cited Zarrūq in his works. Cf. Al-Sanūsī, Muḥammad b. °Alī: *Kitāb al-Munhil al-Rāwī al-Rā’iq fi Asānīd al-°Alūm wa-Uṣūl al-Ṭarā’iq*, pp. 5, 12, 72, 78, 79, 104; *Kitāb al-Masā’il al-°Ashr al-Musammā Bughyat al-Maqāṣid fi Khulāṣat al-Marāṣid*, pp. 78, 238, 241; *al-Salsabīl al-Mu°in fi al-Ṭarā’iq al-Arba°in*, pp. 6, 8, 54, 55 (all these books are published in a volume: al-Sanūsī, Muḥammad b. °Alī, *al-Majmū°at al-Mukhtārah*, (Manshīstir: Muḥammad °Abduh ibn Ghalbūn, 1990)

<sup>147</sup> Trimmingham, *The Ṣūfī orders in Islam*, 114-121; Bernd Radtke, R. Seán O’Fahey, John O’Kane, *Two Ṣūfī Treatises*, p. 149

<sup>148</sup> Danner, Victor, *Ibn °Aṭā° Allāh’s Ṣūfī Aphorisms (Kitāb al-Ḥikam)*, (E. J. Brill, Leiden, 1973), p. 15

sorts. Since he tells us that he got the *Hikam*, plus other works by Ibn ʿAṭāʾillāh from the traditionalist and historian Shams ad-Dīn as-Sakhāwī with the correct *isnād*, or chain of transmission, we can use the text imbedded in his commentaries to control the afore- mentioned texts.”<sup>149</sup>

Zainab Istrabadi prepared an annotated translation of *Qawāʿid al-Taṣawwuf* for her PhD studies under the supervision of Victor Danner.<sup>150</sup> Moreover, Marry Ann Koury Danner mentioned Zarrūq as an important Shādhilī Ṣūfī in her translation of Ibn ʿAṭā Allāh’s *Miftāḥ al-Falāḥ*.<sup>151</sup>

Vincent J. Cornell’s book *Realm of the Saint* examines the socio-political dynamics and the role of Ṣūfīs in the Moroccan society through the fifteenth and sixteenth centuries C. E. Defining the concept of sainthood Cornell investigates the formation of Ṣūfī institutions and their involvement in the socio-political and *jihādī* activities, and how they gave the rise to the Sharīfian state. He portrays Zarrūq as an important member of the extended community of juridical saints who opposed the Ṣūfī populism and their involvement in *jihādī* activities against the state, therefore, he was forced to exile Fez because of his opposition to that popular Ṣūfī notion. He writes: “At the end of the fifteenth century C. E., Aḥmad Zarrūq, the juridical Sufi from Fez who was forced into exile because of his opposition to a program against the Jews of his native city... This legalist and Shādhilī shaykh was an eye-witness to the cruelty and injustice that could arise from a populism which gave free rein to its prejudices without the restraint of the law. For this reason, he valued stability above all else and advocated a centralised state that was buttressed by a strong military and highly trained *ulma*.”<sup>152</sup> Cornell devoted a reasonable portion of his work to describe the thoughts of Zarrūq and his role in this context. However, Scott Kugle not only extended the Cornell’s work regarding the juridical sainthood but he also painted Zarrūq as a juridical Ṣūfī. He elaborated how Zarrūq fused Islamic legal rectitude and

---

<sup>149</sup> Danner, Victor, *Ibn ʿAṭāʾillāh’s Ṣūfī Aphorisms (Kitāb al-Hikam)*, pp. 21, 22

<sup>150</sup> Istrabadi, Zainab S., *The Principles of Ṣūfism (Qawāʿid al-Taṣawwuf): An Annotated Translation with Introduction*, unpublished PhD dissertation, submitted in the Department of Near Eastern Languages and Cultures, Indiana University, April 1988.

<sup>151</sup> Ibn ʿAṭāʾ Allāh, *The Key to Salvation and the Lamp of Souls : Miftāḥ al-Falāḥ wa miṣbāḥ al-arwāḥ*, translated by Mary Ann Koury Danner, (Cambridge : Islamic Texts Society, 1996), p. 252

<sup>152</sup> Cornell Vincent J, *Realm of the Saint: Power and Authority in Moroccan Ṣūfism*, pp. 230, 231

devotional piety. Kugle's *Rebel between Spirit and Law* is considered the best work for the study of juridical Sūfism and Zarrūq's contributions in this regard. However, in contrary to Cornell and Kugle, some other Zarrūq's researchers argues that his departure from Fez was not a political exile but it was to seek knowledge from the East as mentioned above.<sup>153</sup>

During the last fifty years Muslim scholars have also focused their attention to understand the nature of Zarrūq's message and his reform programme. ʿAbd al-Ḥalīm Maḥmūd, Maḥmūd b. al-Sharīf, Ali Fahmi Khushaim and Idrīs ʿAzūzī produced valuable works for the better understanding of Zarrūq. Professor Muḥammad al-Muḥḥanā is an enthusiastic preacher of Zarrūq. He regularly delivers his lecture on *Qawāʿid al-Taṣawwuf* in historic al-Jāmiʿ al-Azhar<sup>154</sup> but now new centres are emerging from North America to South Africa to teach and understand the message of Zarrūq. Ḥamzah Yūsuf is an adherent of Zarrūq in North America. He used to teach the text of *Kitāb Al-Iʿānah al-Mutawajjih al-Miskīn ilā al-Fath wa-al-Tamkīn* (The Book on the Aid to the Needy Who Turns towards the Path of Empowerment and Success). In August 1998, he taught more than a hundred Muslim students of North America and Europe in Jāmiʿ al-Qarawiyyīn. He has founded, with Dr. Hishām Alalūsī, the Zaytūna Institute in Hayward, California.<sup>155</sup> He also translated Zarrūq's *Ūṣūl al-Ṭarīqah* (Foundation of the Spiritual Path) into English.<sup>156</sup>

Ḥamza Yūsuf idealizes and cites in his writings and speeches as a model to resolve the conflict between Sūfīs and jurists. His speech at Stanford University on 4<sup>th</sup> May, 1997 is good example in this regard. He said: "The fundamental and underlying message in the tradition of Islam, I think personally, is that it does not and refuses to create his dialectic in which a person's inward and their outward become split. [In non-Islamic systems] people are either forced to become esoterists or they are forced to become exoterists. In fact what Islam is trying to do, and what most of the other spiritual religions (and in fact from the Muslim perspective all of them) have failed to

---

<sup>153</sup> See for detail (above, p. 15); (below, pp. 181, 182)

<sup>154</sup> Maḥmūd al-Shāfiʿī, Professor in al-Azhar University and Ex-Vice Chancellor of International Islamic University, Islamabad, told me about the activities of Prof. Muḥḥanā to promote the ideas of Zarrūq, during my stay at Cairo. I could not meet Muḥḥanā there because he was on holidays.

<sup>155</sup> Kugle, *Rebel*, pp. 7- 9

<sup>156</sup> <http://www.fonsvitae.com/Foundation%20Spiritual%20Path.pdf>

do, is to join these two elements in a harmonious and balanced way. This is why, in the tradition of Islam, Sufism has always been part of the traditional Islamic curriculum in every single Muslim university. I know of no period in the Islamic tradition in which Sufism was not taught in the universities and not seen as an important and fundamental aspect of the tradition of Islam.

Shaykh Aḥmad Zarrūq wrote a great book called *The Principles of Sufism* in which he clarified traditional and orthodox Sufism. He says in his principle number 208: “There are five reasons for repudiating the Sufis. The first of these is with reference to the perfection of their path. For if the Sufis latch on to a special dispensation or if they misbehave or are negligent in a matter or if a fault manifests itself in them, people hasten to repudiate them” because they are people who have traditionally been the most strongest and fierce adherents to the sacred teaching of Islam and they have been the ones also that have never inclined toward easy ways out in terms of the *sharīʿa* or the sacred law. They have been the strictest adherents to the sacred law, but they have a wonderful principle: be hard on yourself and be gentle with other people.

Unfortunately, the disease of this age amongst many Muslim is being easy on yourself and being hard on everybody else. So I think this is where the real crisis of rejecting Sufism as one-third of Islam has had really devastating results in much of the modern Islamic phenomenon. [Shaykh Ahmad Zarruq] said: “This is because no servant is free of fault unless he is granted infallibility or protection by God.”<sup>157</sup>

Ḥamzah Yūsuf’s involvement in the message of Zarrūq is not only a rhetorical; he established the Zaytuna Institute in California in the name of a famous historical university of Jāmiʿah al-Zaytūnah, Tunisia. Yūsuf educates his followers and disciples in Zarrūq’s methodology, composing a well-balanced curriculum. Besides Ḥamzah Yūsuf, Shaykh Hisham Kabbānī, a Ṣūfī leader of Naqshbandīyah order in United States<sup>158</sup> and Shaykh Yūsuf al-Rifāʿī, leader of al-Rifāʿīyah order in Kuwait,<sup>159</sup>

---

<sup>157</sup> Kugle, *Rebel*, pp. 10, 11

<sup>158</sup> [http://www.sunnah.org/about/shaykh\\_muhammad\\_hisham\\_kabbani.htm](http://www.sunnah.org/about/shaykh_muhammad_hisham_kabbani.htm);  
[http://en.wikipedia.org/wiki/Hisham\\_Kabbani](http://en.wikipedia.org/wiki/Hisham_Kabbani)

<sup>159</sup> <http://www.scribd.com/doc/13535808/Sayyid-Yusuf-Al>  
<http://ruknulislam.org/News/16-Apr-08.html>

Shaykh Faḍl Allāh Haerī,<sup>160</sup> a distinguished writer and Shādhilī Ṣūfī in the Ḍarqāwīyah order in South Africa are the dynamic adherents of Zarrūq's message. Their writings and speeches are filled with many citations of Zarrūq<sup>161</sup>.

The current desire to revive spirituality within the Ṣūfī circles due to internal disequilibriums and the external harsh criticism of anti-Ṣūfī reformers of Ṣūfī rituals inspires Ṣūfī circles to re-evaluate their tradition to eliminate antinomian trends and to synthesise the Islamic exoteric sciences with esotericism. Here Zarrūq's reform programme attracts Ṣūfī revivalists and they may well perceive the intellectual legacy of Zarrūq as a source of inspiration for their reforms. Thus it is likely that the current era is the best to understand Zarrūq's suggestions that remained dormant or marginal for a long time.

---

<sup>160</sup> [http://www.amazon.co.uk/s/?ie=UTF8&keywords=haeri&tag=googhydr-21&index=stripbooks&hvadid=3262916941&ref=pd\\_sl\\_2j3opuo37o\\_b](http://www.amazon.co.uk/s/?ie=UTF8&keywords=haeri&tag=googhydr-21&index=stripbooks&hvadid=3262916941&ref=pd_sl_2j3opuo37o_b)

<sup>161</sup> Kugle, *Rebel*, pp. 16, 17

**Section: 3**

**An Introduction to the Manuscripts and Published Editions**

**of**

***Qawā'id al-Taṣawwuf***

## An Introduction to the Manuscripts and Published Editions of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

The editing and restoration of the text of *Qawā'id al-Taṣawwuf* using comparative study of its manuscripts is the principal aim of this thesis. The book has been cited by many historians and Zarrūq's biographers, particularly in the following works: *al-A'lām*, *Īdāh al-Maknūn*, *Kashf al-Zunūn*, *al-Kawākib al-Durrīyah*, *Mu'jam al-Mu'allifīn*, *Nayl al-Ibtihāj*, *Qatf al-Thamar*, *Rihlah al-°Ayyāshī*, *Shadharāt al-Dhahab*, *Shajarat al-Nūr*, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, *al-Tadhkār*, *Taḥṣīl al-Ta'arruf*.<sup>162</sup>

### Published Editions

*Qawā'id al-Taṣawwuf* has been published several times. Its details are as follows:

1. Cairo, al-Maktabah al-°Ilmīyah, 1318/1900.
2. Beirut, Maṭba' al-Mallāh, edited by al-Shaykh Ibrāhīm al-Ya'qūbī, 1388/1968
3. Cairo, Maktabat al-Kulliyāt al-Azharīyah, edited by Muḥammad Zuhri al-Najjār, 1368/1998, 1396/1976, 1409/1989
4. Beirut, Dār al-Jīl, first edition, edited by Muḥammad Zuhri al-Najjār; °Alī Ma'bad Fargalī, 1992
5. Beirut, Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, edited by °Abd al-Mājīd Khayālī, 2003, 2007
6. Cairo, al-Maktabah al-Azharīyah li-Turath, edited by Muḥammad Zuhri al-Najjār, 1425/2004
7. Damascus, Dār al-Bayrūtī, edited by Maḥamūd Bayrūtī, 2004
8. Cairo, Maktabat al-Thaqāfah al-Dīnnīyah, first edition, edited by °Abd al-Raḥīm al-Sāyih, Tawfiq °Alī Wahbah, 2006
9. Cairo, al-Ma'āhid, without date.

---

<sup>162</sup> *Qawā'id al-Taṣawwuf* has been cited in these books: Ziriklī, *al-A'lām*, vol. 1, p. 88; al-Baghdādī, *Īdāh al-Maknūn*, vol. 2, p. 242; Hājji Khalīfah, *Kashf al-Zunūn*, vol. 2, p. 1358; al-Munāwī, *al-Kawākib al-Durrīyah*, vol. 2, p. 122; Kaḥḥālah, *Mu'jam al-Mu'allifīn*, vol. 1, p. 155; al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 130; al-Madanī Ṣāliḥ b. Muḥammad al-Fullānī, *Qatf al-Thamar*, (Haider Abad: Maṭba'at Majlis Dā'irat al-Ma'ārif al-Nizāmīyah, 1328/1910), p. 32; al-°Ayyāshī, *Rihlat*, p. 99; al-Ḥanbalī, *Shadharāt*, vol. 7, p. 362; al-Makhlūf, *Shajarat al-Nūr*, vol. 7, p. 362; al-Kūhin, *Ṭabaqāt al-Shādhilīyah*, p. 123; Ibn Ghalbūn, *al-Tadhkār*, p. 223; Dihlawī, *Taḥṣīl al-Ta'arruf*, p. 1

All these above mentioned published editions have been published without proper editing and restoration of the text. Moreover, all of these editions, except the Beirut edition, are copied from the first published edition of al-Maktabah al-<sup>°</sup>Ilmīyah, Cairo in 1318/1900, which is based on a manuscript written in 1038/1628, as described at the end of its first edition.<sup>163</sup> The published editions contain two hundred and seventeen *qawā'id* with an introduction and epilogue. The book has been divided into sixteen sections. In spite of an extensive search on my part, this particular manuscript could not be found. The most interesting published edition is the Beirut edition referred to earlier. <sup>°</sup>Abd al-Majīd Kھیālī edited it using two MSS: one of them is indexed under no: 1513 in al-Khizānah al-Qarawīyyīn, Fez and the other is indexed under no: 12217 in al-Khizānah al-Malikīyah, Rabat. Their copyists and dates of copying are both anonymous. This edition has two hundred and twenty five *qawā'id* with a preface and an epilogue<sup>164</sup> and, like other editions, this edition has not been properly prepared.

### Manuscripts

The manuscripts of this book are available in different libraries or privately owned, some of which are the following:

1. Biblioteca National, Escorial.
2. Al-Maktabah al-Azharīyah, Cairo.
3. Bibliotheque Nationale, Paris.
4. Dār al-Kutub al-Qawmīyah, Cairo
5. Al-Maktabah al-Rāshidīyah, Pīr Jhandā, Sindh
6. Koniglichen Bibliothek zu, Berlin.
7. Al-Maktabah al-Khālīdīyah, Jerusalem.
8. Maktabat Zāwīyat <sup>°</sup>Alī b. <sup>°</sup>Umar, Ṭūlqah, Algeria.
9. Khizānat al-<sup>°</sup>Ilmīyah al-Ṣubayḥīyah, Salā.
10. Yūsuf <sup>°</sup>Abd al-Raḥmān Collection, Nyinahin, Ashantī region, Ghana.
11. Naya, Limān Khalidū Collection, Yendī, Northern Region, Ghana.

<sup>163</sup> Zarrūq, Aḥmad, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. Zuhri al-Najjār, (Cairo: Maktabat al-<sup>°</sup>Ilmīyah, 1318/1900), p. 78

<sup>164</sup> Zarrūq, Aḥmad, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. <sup>°</sup>Abd al-Ḥamīd Khayālī, (Beirut: Dār al-Kutub al-<sup>°</sup>Ilmīyah, 2007), p. 15

12. Maktabat al-Ḥaram al-Makkī al-Sharīf, Mecca.

## THE DESCRIPTION OF THE MANUSCRIPTS

### 1- Manuscript of Escorial

This MS is indexed under the number arabe 741 in the Real Bilioteca del Monasterio Escorial, Madrid. It had been written in 16<sup>th</sup> Rabī<sup>c</sup> al-Awwal 996 (13<sup>th</sup> February, 1588 C.E) in distinctly Maghribī script, but the name of the copyist is anonymous.<sup>165</sup> It is worth mentioning that the title of this MS is *Kitāb Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-dhawī al-Wuṣūl fī Amūr Ahammuhā al-Taṣawwuf wa-mā fīhī min Wujūh al-Ta'arruf* (Establishing Principles and the Rules and Obtaining Benefits for the People of Attainment in the Important Matters of Ṣūfism and What It Pertains the Aspects of Acquaintance) However, the text of this manuscript is similar to the other MSS of *Qawā'id al-Taṣawwuf*.

This MS is composed of 38 folios and its numbering starts from number 110 and ends at 147. It seems that numbering of the pages was not done by the copyist himself. In fact, some MSS are compiled together in one binding and the compiler wrote these numbers for the sake of counting. This MS has been divided into 17 sections and each page includes 25 lines and an average of 13 words per line. It is intact except for some minor lacunae, erasures and missing words in folios 112, 114, 131, 137 and 140. However, there are also additions of some words, sentences and *qawā'id* which can be observed in the footnotes and postscripts in different handwriting to that used in the rest of the MS. There are six *qawā'id*: 146, 149, 154, 202, 203, 204 written in a different script on folios 134, 135, 143, 144. Similarly, some words have been added on folios 112, 113, 119, 126, 127 and some sentences on folios 116, 120, 121, 124, 132, 134, 136, 137, 139, 140, 144, 145. There is no indication as to why this change in style of writing has occurred or whose it is, but it seems that this addition was made by someone else who revised it and added some missing words, sentences and *qawā'id* which were forgotten by the first copier. Another possibility is that this addition was not carried out by the author himself, and may have been added by the

---

<sup>165</sup> Derenbourg, Hartwig, *Les Manuscrits Arabes de l'Escurial*, (Paris : Leroux: Geuthner, 1884-1941), p. 32

owner of the manuscript or by a student of the author in later times. The date of composition is also obscure and there is no sign indicating its authority or the date of its inscription. Moreover these *qawā'id* are also missing from the published editions. The only thing which endorses the first opinion is the presence of these *qawā'id* in other manuscripts as will be discussed in detail in the subsequent part of this section.

## 2- Manuscript of Al-Azharīyah

The MS is indexed under the No: ε 204 9 χ 100, 6888 in the al-Maktabah al-Azharīyah, Cairo.<sup>166</sup> The copyist of this MS is anonymous and there is no internal evidence that indicates its date of copying. The title of this MS is *Kitāb Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-dhawī al-Wuṣūl fī Amūr Ahammuhā al-Taṣawwuf wa-mā fīhi min Wujūh al-Ta'arruf*. It consists of 39 folios, which start at 68 and end at 106 as there is more than one MSS in a binding. It has been divided into 18 chapters. There are 23 lines in a page and an average of 13 words in each line. Each folio has a catchword to protect the numbering of the MS.

It is written in a very complex Maghribī script and it is very difficult in places to decipher some words. However, it is complete and sound in all regards. It has a preface and an epilogue and contains 224 *qawā'id*. It is interesting that the copyist divided it into 18 chapters and added suitable subtitles according to the subject matter of *qawā'id*, in the footnotes. The details of these titles are as follows:

- 1- *al-bāb al-awwal fī ḥaqīqat al-taṣawwuf*, Qa. 1-12
- 2- *al-bāb al-thānī fī fā'idat al-taṣawwuf*, Qa. 13-31
- 3- *al-bāb al-thālith fī mādat al-taṣawwuf*, Qa. 32-41
- 4- *al-bāb al-rābi' fī al-iqtidā' wa-al-ittibā'*, Qa. 42-54
- 5- *al-bāb al-khāmis fī maqṣid al-ṣūfī wa-al-faqīh*, Qa. 55-65
- 6- *al-bāb al-sādis fī ma'rifat al-ashyākh wa-awsāmiḥā*, Qa. 66-75
- 7- *al-bāb al-sābi' fī al-ilm wa-fā'idatihi*, Qa. 76-85
- 8- *al-bāb al-thāmin fī kayfīyat al-ibādah*, Qa. 86-95
- 9- *al-bāb al-tāsi' fīmā yu'īn alā al-ibādah*, Qa. 96-106

<sup>166</sup> I got a photocopy of this MS from the Dār al-Kutub al-Azharīyah. This number is written on the first page of the MS. I have seen the original MS in the Azharīyah library in July, 2008. It was in a binding with some other MSS.

- 10- *al-bāb al-‘āshir fīmā yu‘īn ‘alā al-dhikr wa-mā yalzīm fīhi*, Qa. 107-115
- 11- *al-bāb al-ḥādī ‘ashar fī al-dhikr wa-al-du‘ā’ wa-al-tilāwah wa-faḍlihimā*, Qa. 116-125
- 12- *al-bāb al-thānī ‘ashar fī al-samā’*, Qa. 126-143
- 13- *al-bāb al-thālith ‘ashar fī ma‘rifat al-ashkhāṣ wa-al-bilād*, Qa. 144-167
- 14- *al-bāb al-rābi‘ ‘ashar fī al-kamāl wa-al-naqṣ wa-al-faqr wa-al-ghinā*, Qa. 168-179
- 15- *al-bāb al-khāmis ‘ashar fī al-akhlāq al-ḥasanah wa-al-madhmūmah*, Qa. 180-191
- 16- *al-bāb al-sādis ‘ashar fī al-taḥqīq fī al-‘uyūb al-nafs wa-al-khawātir*, Qa. 192-204
- 17- *al-bāb al-sābi‘ ‘ashar fī al-ḥaqīqah wa-al-sharī‘ah*, Qa. 205-214
- 18- *al-bāb al-thāmin ‘ashar fī al-inkār ‘alā al-qawm*, Qa. 215-224

The most interesting feature of this MS is its 44 additional *qawā‘id* and many explanatory notes in the footnotes. It is a matter deserving of further investigation whether these additional *qawā‘id* are written by the author or by the copyist. It is clear, however, that the copyist of this MS is a highly learned and well-versed scholar. It seems that he has studied almost all books of Zarrūq because he explains *qawā‘id* by making reference to other works by Zarrūq. For instance he cited *Sharḥ Mabāḥith al-Aṣliyah* on folios 72, 86, 93 and *Sharḥ Hizb al-Baḥr* on folios 75, 86, 100, and *Sharḥ al-Waghliṣiyah* on folios 81, 85, 97, 98, 99, 100 and *Sharḥ al-Tanbīh* on folios 82, 97 and *Ḥāshiyah ‘alā al-Bukhārī* on folio 86. The copyist records sayings of eminent scholars from other books to elaborate upon the *qawā‘id*. For example he cites al-Muḥāsibī on folio 105 and al-Ghazālī on folio 103. He refers in some footnotes to the others works, such as: *Musnad Abī Ya‘lā*, *Ḥāshiyah ‘alā al-Mukhtaṣar* and *Mukhtaṣar al-Madārik* on folio 71, *Miftāḥ al-Fāḍā‘il wa-al-Ni‘am* on folio 76, *Sunan al-Tirmidhī* on folio 83, *Sharḥ al-Ḥiṣan al-Ḥaṣīn* by al-Sayyid Muḥammad b. ‘Abd al-Qādir on folio 89, *Rasā‘il Ṣuḡhrā* on folio 97, *Rasā‘il Ikhwān al-Ṣafā* on folio 102, and *‘Awārif al-Ma‘ārif* on folio 106. It appears therefore that this MS was copied by a highly learned man, or copied from a script that was in the custody of a scholar who made notes in its *ḥawāshī*, and a later copyist copied all of the MS with its footnotes in detail.

### 3- Paris Manuscript

This MS is indexed under the number of ARABE 1380, in the Bibliotheque Nationale, Paris.<sup>167</sup> The date and copyist of this MS are anonymous. However in an annotation of folio 59, the copyist supplied some information about *ribāt* (Ṣūfī lodge), its purpose, the activities of its inhabitants and how the novices and disciples refine and elevate themselves in the company of *shaykh* etc. The copyist writes about this annotation: “This footnote is by Shaykh °Alī Muttaqī. May God benefit us with his wisdom and sharp (insight)!” This annotation indicates that the MS may have been written in the late tenth/sixteenth century, or later, because °Alī al-Muttaqī al-Hindī died in 975/1567<sup>168</sup> but its exact date of composition remains obscure. The title of this MS is *Kitāb Ta°sīs al-Qawā°id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā°id li-dhawī al-Wuṣūl fī Amūr Ahammuhā al-Taṣawwuf wa-mā fīhi min Wujūh al-Ta°arruf*.

It has been written in a very clear *nasakh* script and its physical condition is very good, except some words have been obscured on folios 51, 54, 55 and 56. The copyist of this MS seems very professional, as he tried to produce an exact copy of the original, recording all of the information in the original MS. For instance, in folio 8 at the beginning of the *qā°idah* 28, he may have had doubts about some of the original wordings and therefore recorded in the footnote that he expended much efforts in trying to ascertain these words. Similarly, there is a blank space between two words on folio 41 in the corner of the page he mentions that the same blank space exists in the original MS.

This manuscript is composed of 59 folios and has been divided into 17 chapters. There are 21 lines on a page and an average of 10 words on each line. Each folio has a catchword at the end to ensure the continuity between the pages. The MS has one preface, 224 *qawā°id*, and an epilogue. There are some footnotes and *ḥawāshī* on folios 1, 2, 3, 4, 19, 21, 58, 59. In folio 39, *qā°idah* 146 is written in a footnote. These footnotes are written in a different script. It is assumed that these footnotes and annotations are written by the same copyist to differentiate and separate the

---

<sup>167</sup> Vajda, Georges, *Catalogue des Manuscrits Arabes. 2è partie, manuscrits musulmans: Tome 1*, (Paris: Bibliothèque Nationale, 1978-95), p. 234

<sup>168</sup> Ziriklī, *al-A°lām*, vol. 5, p. 79

annotations and footnotes from the text. The comments and corrections of folios 8 and 41 (where the copyist records some additional information about text, for instance that there is blank space in the original MS) support this view, especially since all annotations are written in same script. However, there are some annotations in a different script from the scripts of the text and footnotes on the folios 3, 42, 53, 55 and 56, and presumably these additions were made by the owner or a reader of this MS.

#### 4- Manuscript of Qawmīyah

This MS is indexed under the serial number 172 Taṣawwuf, Dār al-Kutub al-Qawmīyah, Cairo. Muḥammad Amīn b. al-Danaf al-Anṣārī is the copyist of this manuscript, as mentioned in a colophon on the last page of the MS. It was copied on Thursday, 27<sup>th</sup> Rabi<sup>ʿ</sup> al-Awwal 1320 AH (3 July, 1920 C.E) from the manuscript of al-Maktabah al-Khālidiyah, Jerusalem, which was composed by ʿAlī b. Aḥmad b. Muḥammad al-Bayṭār al-Maghribī al-Tūnusī al-Shābī, in 16<sup>th</sup> Shawwāl 992 AH (20<sup>th</sup> October 1584 C.E), as mentioned on its first and last pages. The copyist of the Jerusalem MS thinks that the original MS may have been written by one of the author’s students during the author’s lifetime because there were some additional *qawāʿid* in Maghribī script in the footnotes of that manuscript, which may have been the writing of the author because it resembles his own handwriting.<sup>169</sup>

Although this MS is not very old, it is of great importance because it was copied from a very significant and early MS, that of al-Maktabah al-Khālidiyah, Jerusalem. Due to the unstable political situation in Jerusalem, that MS could not be consulted. However, according to available information in the catalogue of al-Maktabah al-Khālidiyah that MS is damaged in its beginning section.<sup>170</sup> For this reason, the MS of Dār al-Kutub al-Qawmīyah gains more importance because now it is the sole source of the contents of the earliest MS of *Qawāʿid*. The title of the manuscript is *Kitāb Qawāʿid al-Taṣawwuf ʿalā Wajh Yajam<sup>ʿ</sup> bayna al-Sharīʿah wa-al-Ḥaqīqah wa-Yaṣil al-Uṣūl wa-al-Fiqh bil-Ṭarīqah*.

---

<sup>169</sup> Zarrūq, *Qawāʿid al-Taṣawwuf*, (MS Cairo: Dār al-Kutub al-Qawmīyah 172 Taṣawwuf), pp. 1, 259

<sup>170</sup> Ju<sup>ʿ</sup>bah Nazmī, *Fihris al-Makhtūṭāt al-Maktabah al-Khālidiyah al-Qus* (Jerusalem), (London: Mū<sup>ʿ</sup>assasat al-Furqān lil-Turāth al-Islāmī, 1422/2001), vol. 1, p. 522

This manuscript is intact and complete in all dimensions and it is written in a very clear *naskh* script. The copyist checked the MS after its completion and wrote the missing words and corrections in the footnotes. It has been divided into 18 chapters and it has 258 pages, consisting of 11 lines to a page and an average of 10 words to a line. Each page has a catchword, thus ensuring continuity between all pages of the MS, and enabling the reader to see that nothing is missing from it. The MS has 224 *qawā'id* along with a preface and an epilogue. The copyist counted the *qawā'id* and numbered them. This is additional work by the present copyist because it is not recorded in other MSS.

Another important point to mention about this MS is its additional *qawā'id*. It can be observed during the study of this MS that the word *ziyādah* (additional) has been supplemented at the beginning of the following *qawā'id*: 11, 13, 14, 16, 17, 20, 21, 23, 27, 28, 48, 49, 146, 149, 154, 202, 203, 204. Presumably these *qawā'id* are recorded in the footnotes of the Jerusalem MS and later the copyist of the current MS incorporated these *qawā'id* in the text, adding the word *ziyādah*, although he has not mentioned precisely why the word *ziyādah* has been included and what it stands for in this case. Therefore we cannot provide a conclusive statement about whether these are the *qawā'id* recorded in the footnotes of the Jerusalem MS, or whether these *qawā'id* are in the text of Jerusalem MS, or that the addition of the word *ziyādah* has been done by the earlier copyist and not by the present. However, there is an indication in the text which reinforces the idea that these are the *qawā'id* recorded in the footnotes of the Jerusalem MS. The copyist records the following on the title page of the current MS: "I tried to the best of my capabilities to produce an exact copy of the original which was composed by one of the students of the author, in which there are some *qawā'id* written in the Maghribī script and I think that it is the writing of the author because it greatly resembles his writing."<sup>171</sup> This point will be discussed later in detail.<sup>172</sup>

---

<sup>171</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS Cairo: Dār al-Kutub al-Qawmīyah 172 Taṣawwuf), p. 1

<sup>172</sup> cf. (below p. 68)

## 5- Manuscript of Sindh

This MS is available in the al-Maktabah al-Rāshidiyah lil-Shaykh Muḥib Allāh al-Rāshidī (d. 1418 AD), Pīr Jhanda, Sindh, Pakistan.<sup>173</sup> The copyist and date of writing are anonymous. There are some footnotes in folios 2, 3, 4, 12, 14, 21, 25, 27, 30, 36, 44, 51, 53 and 55 written in a different handwriting to that of the text. It is difficult to decide whether it is the writing of the same copyist or someone else because it is a common habit of copyists of MSS to write the footnotes and *hawashī* in a different handwriting, changing script and font in order to differentiate it from the text.

Three footnotes: one on folio 30, and two on folio 53, are very important to determine the date of copying and name of copyist of this MS. In the end of first two footnotes, it is written very clearly that it is the writing of al-Sayyid Sulaymān al-Ahdal. The original words of the footnote of folio 30, are: *min khaṭṭ al-Sayyid Sulaymān* and on the folio 53: *al-ḍamīr fī qawlihi “wa-howa” yarjī “ilā akhar” fī qawlihi “akhar al-farq” lā ilā mā qablahu wa-lā ilā mā baḍahu kamā lā yakhfī min khaṭṭ qā’ilīhi al-Sayyid Sulaymān b. Abī al-Qāsim al-Ahdal*. After reading these footnotes, it can be concluded that the writer and copyist of these footnotes is al-Sayyid al-Sulaymān al-Ahdal (1137-1197/1725-1783), a famous traditionalist and *muftī* of Zabīd and Yemen.<sup>174</sup> With this clue, we may attempt to ascertain a rough date for this MS, but the second footnote on folio 53 is very confusing and at variance with such a conclusion because this footnote is also written in the same handwriting as the first two folios and it states: “My master, the scholar, Sulaymān b. Abī al-Qāsim al-Ahdal said it.” The original words are: “*qālahu Sayyidī al-Allāmah Sulaymān bin Abī al-Qāsim al-Ahdal*.” This footnote indicates that these explanatory notes were originally made by al-Ahdal, and may have been copied by an anonymous copyist. From this angle we may begin by suggesting that it was written by a student of al-Ahdal at the end of 12<sup>th</sup>/18<sup>th</sup> century. In fact, the title page of this MS is also

---

<sup>173</sup> There is no published catalogue of the Maktabat al-Rāshidiyah li-al-Shaykh Muḥib Allāh al-Rāshidī (d. 1418/1997) but it is cited in a research article. cf. Muḥammad Aṣghar Asad and al-Siyālwi, Muḥammad Sharīf, ‘Al-Imām al-Shaykh Zarrūq wa-Kitābuhu “Qawā’id al-Taṣawwuf”, pp. 249-261 at p. 257

<sup>174</sup> Zirīklī, *al-Aḥlām*, vol. 3, p. 201; Zabārah, *Taqārīz*, pp. 742, 743

missing which may have had some information about its date and copyist and there is no colophon at the end which could be of help in this regard.

The manuscript is written in very clear *raq'ah* script. It has been divided into 18 chapters and composed of 60 folios and an average of 21 lines per page, and 10 words in each line. It has 223 *qawā'id* with a preface and an epilogue. This MS also has a catchword on each folio, ensuring continuity between all folios of the manuscript and enabling the reader to check that nothing is missing.

## 6- Manuscript of Berlin

This copy is indexed under the number of 3031 PM. 547 in the Koniglichen Bibliothek zu Berlin.<sup>175</sup> Fortunately, at the end of this copy there is a colophon which indicates that the completion of this copy took place on Sunday night, 2<sup>nd</sup> Dhū al-Ḥajj, 1017 AH (9<sup>th</sup> March, 1609 C.E), and copyist of this MS is recorded as Ḥājji Muḥammad b. al-Ḥājji Maḍal b. al-Ḥājji Muḥammad Ibn °Abd al-Ḥusayn al-Baṣrī al-Shāfi'ī al-Ash'arī. The title of the manuscript is *Qawā'id al-Ṭarīqah fī al-Jama' bayna al-Ṭarīqah wa-al-Ḥaqīqah*.

It contains 32 folios. There are 27 lines to a page and an average of 14 words to a line. The MS has 224 *qawā'id*, two prefaces, and an epilogue. The physical condition of the MS is not good. It is damaged in many places with numerous erasures and lacunae prevalent throughout the manuscript, especially on folios 2, 3, 6, 10, 11, 17, 18, 29, 30, 31, 32. There are some explanatory notes and additions in the footnotes of this MS. These additions may have been made by one or more of its owners or readers in later times. This MS has also a catchword on each folio, ensuring continuity between all folios of the manuscript, enabling the reader to check that no pages are missing.

It is interesting that it has two prefaces, one by the compiler, and other by the author. In contrast to other manuscripts, it is arranged in a completely different manner. In fact, °Alī b. Ḥussām al-Dīn al-Muttaqī al-Hindī<sup>176</sup> compiled this copy. He wrote in the

---

<sup>175</sup> Ahlwardt, Wilhelm: Verzeichnis der arabischen Handschriften, 5. Bd., (= Die Handschriften-Verzeichnisse der Königlichen Bibliothek zu Berlin, 17. Bd.), (Berlin: A. Asher and Co. 1893), vol. 3, no. 3031. Pm. 547

<sup>176</sup> Ziriklī, *al-A'lām*, vol. 5, p. 79

forward on folio 1: “When I saw the book *Qawā'id al-Ṭarīqah al-Jāma' bayna al-Sharī'ah wa al-Ḥaqīqah* by al-Shaykh al-Imām Shihāb al-Dīn Aḥmad Al-Barnusī, commonly known as Zarrūq (May God bless him), it consisted of very important *qawā'id*, but most of them were scattered without proper arrangement according to subject matter. I arranged this book into eight chapters and one epilogue to the best of my abilities.”

The titles of the chapters are as follows:

- 1- *al-bāb al-awwal fī ishtiḳāq lafẓ al-taṣawwuf*, Qa. 1-10
- 2- *al-bāb al-thānī fī al-ilm wa-ādābihi*, Qa. 11-68
- 3- *al-bāb al-thālith fī al-sayr wa-al-sulūk wa-mā yata'allaq bihi*
  - I- *faṣl fī ta'dud al-ṭuruq wa-itṭihād al-maqṣid*, Qa. 69-82
  - II- *faṣl fī al-karāmāt wa-al-tashabbuh bil-qawm wa-ḥukm al-majādhīb*, Qa. 83-90
  - III- *faṣl fī dawā'ī al-inkār 'alā al-qawm*, Qa. 91-111
  - IV- *faṣl fī dhikr al-ashkhāṣ wa-kutubihim allatī waqa' al-taḥdhīr 'an muṭālī'atihā wa-bayān dā'iyyat al-ramz fī 'ibārātihim*, Qa. 112-114
- 4- *al-bāb al-rābi' fī al-akhlāq wa-al-a'māl al-maḥmūdah wa-al-madhmūmah*, Qa. 115-171
- 5- *al-bāb al-khāmis fī al-'ibādāt*
  - I- *faṣl fī al-wird*, Qa. 172-180
  - II- *faṣl fī al-dhikr wa-al-du'ā' wa-ādābihā wa-sharūṭihā*, Qa. 181-197
- 6- *al-bāb al-sādis fī al-samā' wa-taḥqīq al-qawl fihī*, Qa. 198-213
- 7- *al-bāb al-sābi' fī al-faḍā'il*, Qa. 214-216
- 8- *al-bāb al-thāmin fī al-mutafarriqāt*, Qa. 217-223

This systemisation by 'Alī b. Ḥussām al-Dīn may be considered a remarkable addition because readers may now study these *qawā'id* in a thematic sequence, although it seems that adopting any particular arrangement of these loosely related *qawā'id* is not considered very important in the author's view, as he himself arranged it in this particular form. Anyhow, this MS is substantially identical to others, differing only in

the form of arrangement. Khushaim and Kugle mistakenly believed this MS to be a *sharḥ* of *Qawā'id al-Taṣawwuf*. Kugle writes: “*Sharḥ Qawā'id al-Ṭarīqah* is °Alī al-Muttaqī's commentary on Zarrūq's *Principles of Being a Ṣūfī*.”<sup>177</sup> But, as we have just described, it is only a re-arrangement of the *qawā'id* and the compiler of this MS did not consider it a commentary upon the *Qawā'id*.

## 7- Manuscript of Jerusalem

The MS is indexed under the serial No. 460- 9 in al-Maktabah al-Khālidiyah, Jerusalem. The name of the copyist is °Alī b. Aḥmad b. Muḥammad al-Bayṭār al-Maghribī al-Tūnusī al-Shāmī. The title of the manuscript is *Qawā'id al-Ṭarīqah fī al-Jama' bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah*. It consists of 80 pages. There are 21 lines to a page. It was written in Maghribī script on the 16<sup>th</sup> Shawwāl, 992 AH (20<sup>th</sup> October, 1584 C.E). It is damaged from the very beginning. There are some annotations, corrections, and additions in postscripts of the pages. It is written with black ink and the word *qā'idah* is highlighted in red ink.

The copyist of the MS writes in a colophon: “All praise is due to God, I tried my best to copy accurately as the original MS which may be written by one of the author's students and there were some *qawā'id* in Maghribī script in the footnotes. I think it is the writing of the author because it greatly resembles his handwriting.”<sup>178</sup>

This MS is very important because of its historical background. It is the earliest one and is assumed to have been written by a student of the author who then checked it and added some *qawā'id*. Some parts of this MS have been damaged. However, fortunately, the MS of Dār al-Kutub al-Qawmīyah, which is copied from this one, as mentioned in the description of the Qawmīyah MS is sound and lucid.

---

<sup>177</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 94; Kugle, ‘Aḥmad Zarrūq’ pp. 98, 99

<sup>178</sup> Ju'bah Naẓmī, *Fihris al-Makhṭūṭāt al-Maktabah al-Khālidiyah al-Qus*, vol. 1, p. 522

## 8-Manuscript of Algeria

This MS is available in the Maktabat Zāwiyat °Alī b. °Umar, Ṭūlaqah, Algeria. The copyist of this manuscript is Muḥammad al-Akḥal °Af Ibn al-°Arabī b. Abī Zayyān al-Jazā'irī, who copied it in a common script. It has been written in Dhū al-Qa°dah, 1057 AH (December, 1647 C.E).

The title of this MS is *Kitāb Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-dhawī al-Wuṣūl fī Umūr Ahammuhā al-Taṣawwuf wa-mā fīhi min Wujūh al-Ta'arruf*. It contains of 83 folios and there are 19 lines to a page. Its length and width is 14 x 19.5cm.<sup>179</sup>

## 9- Manuscript of Salā

This copy is indexed under the number 3-307 in the Khizānat al-°Ilmīyah al-Ṣubayḥīyah, Salā, Morocco. The name of copyist is obscure. The title of this manuscript is *Kitāb Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-dhawī al-Wuṣūl*. It has 43 folios or 85 pages. There are 26 lines to a page and its length and width is 18 x 13 cm. It is written in Maghribī script in black ink.<sup>180</sup>

## 10- Manuscript of Ghana, Yūsuf °Abd al-Raḥmān Collection

This copy is indexed under the number YA 136 in the Yūsuf °Abd al-Raḥmān Collection. It is composed in Sudanese script. The name of copyist is Sulaymān b. Dāwud. The title of this MS is *Qawā'id al-Ṭarīqah fī al-Jama' bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah*. As regards to the age of this MS, there is neither any evidence as to

---

<sup>179</sup> Ḥusayn, Yūsuf, *Fihris li-Ahamm 500 Makḥūṭah min Makḥūṭāt Maktabat Zāwiyat °Alī b. °Umar, Ṭūlqah, al-Jazā'ir* [Algeria] Dār al-Tanwīr, [2006?], p. 192

<sup>180</sup> Ḥajjī, Muḥammad, *Fihris al-Khizānah al-°Ilmīyah al-Ṣubayḥīyah bi-Salā, Maghrib*, (Kuwait: Ma'ahad al-Makḥūṭāt al-°Arabīyah, 1406/1985), p. 235

the time in which it was written, nor a clear indication as to its scribe. It contains 130 pages, having 8 lines to a page. It is in a very good condition.<sup>181</sup>

### 11- Manuscript of Ghana, Naya Liman Khāliidiyū Collection

This MS is indexed under the serial no. NLK-76, in Naya Liman Khāliidiyū Collection. °Abd Allāh °Uthmān copied it in 1242/1826 in Sudānese script. It is in very good condition. The title of this MS is *Qawā'id al-Ṭarīqah*. It consists of 126 pages and there are 12 lines per page.<sup>182</sup>

### 12- Manuscript of Mecca

This copy is indexed in the Maktabat al-Ḥaram al-Makkī al-Sharīf under the no. °Ām, 4306. The title of this MS is *Qawā'id al-Ṭasawwuf °alā Wajhin Yajma° bayna al-Sharī°ah wa-al-Ḥaqīqah*. The details of this MS could not be found.<sup>183</sup>

### Other Manuscripts

There six other manuscripts in the different libraries, which are as follows:

1. Rabat manuscript no. Q555 is in the Bibliotheque General, Rabat.
2. Tunis manuscript no. 824, Folio 1-65 in the Biliotheque National, Tunis.
3. Ḥusnī manuscript no. 1-18 in Ḥasan Ḥusnī °Abd al-Wahhāb Library, Bibliotheque Nationale, Tunis<sup>184</sup>
4. Fez manuscript no: 1513 in al-Khizānah al-Qarawiyyīn, Fez
5. Rabat manuscript no: 12217 in al-Khizānah al-Malikīyah, Rabat.<sup>185</sup>
6. Bayazit Devlet Kutuphanesi [Beyzid], Demirbas: 003691, Siniflama Yar 297.7, Titled: *Tā'sīs al-Qawā'id wa Uṣūl al-Taḥṣīl al-Fawā'id li-Dhawī °Uqūl*, [Yy] Yaza [T.Y] 79 VR

<sup>181</sup> Muḥammad, Bābā Yūnus, *Fihris Makhtūṭāt Maktabāt Ghānā: °Abd al-Raḥmān Collection*, (London: Mū'ssasat al-Furqān lil-Turāth al-Islāmī, 1421/2000), p. 180

<sup>182</sup> Muḥammad, Bābā Yūnis, *Fihris Makhtūṭāt*, p. 180

<sup>183</sup> al-Mu°allimī, °Abd Allāh b. °Abd Raḥmān, *Mu°jam Mu°allifī Makhtūṭūt Maktabat al-Ḥaram al-Makkī al-Sharīf*, al-Riyād: Maktabat al-Malik Fahd al-Waṭanīyah, 1416/1996, p. 294

<sup>184</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp. 47, 63, 64

<sup>185</sup> °Abd al-Majīd Khayālī edited *Qawā'id al-Ṭasawwuf* using these two MSS. Cf. (above, pp. 47, 48)

## The Title of the Book

This book has various titles. The sources of the author's biography reveal its different names:

- 1- Al-Timbuktī calls it *Kitāb Qawā'id fī al-Taṣawwuf*<sup>186</sup>.
- 2- Al-Ḥanbalī and al-Munāwī refer to it as *Qawā'id al-Ṣūfiyah*.<sup>187</sup>
- 3- Al-Baghdādī names it *Qawā'id al-Taṣawwuf 'alā Wajh Yajma' bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah wa-Yaṣil al-Uṣūl wa-al-Fiqh bil-Ṭarīqah*.<sup>188</sup>
- 4- Ḥājjī Khalīfah<sup>189</sup> and 'Abd al-Ḥaqq Muḥaddith Dihlawī<sup>190</sup> call it *Qawā'id al-Ṭarīqah fī al-Jama' Bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah*.
- 5- Kahālah records two books: *Qawā'id al-Taṣawwuf 'alā Wajhin Yajma' bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah wa-Yaṣil al-Uṣūl wa-al-Fiqh bil-Ṭarīqah* and *Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-Dhawī al-Wuṣūl fī al-Taṣawwuf* and thinks these are two different books.<sup>191</sup>

The different titles in the MSS have been described earlier:

1. Its name in the MSS of Escorial, Algeria, Paris and Salā is *Kitāb Ta'sīs al-Qawā'id wa-al-Uṣūl wa-Taḥṣīl al-Fawā'id li-Dhawī al-Wuṣūl*.
2. The title of the MSS of Cairo and Mecca is *Qawā'id al-Taṣawwuf 'alā Wajhin Yajma' Bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah*. The latter one is the title of all published editions, however the word *kitāb* is additional in the first published edition by al-Maṭba' al-'Ilmīyah, Cairo: 1318/1900.

---

<sup>186</sup> al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, p. 85

<sup>187</sup> al-Ḥanbalī, *Shadharāt*, vol. 7, p. 364; al-Munāwī, *al-Kawākib*, vol. 2, p. 122

<sup>188</sup> al-Baghdādī, *Īdāh al-Maknūn*, vol. 1, p. 242

<sup>189</sup> Ḥājjī Khalīfah, *Kashf al-Zunūn*, vol. 2, p. 1358

<sup>190</sup> Dihlawī, *Taḥṣīl al-Ta'arruf*, p. 1

<sup>191</sup> Kahālah, *Mu'jam al-Mu'Ilifīn*, vol. 1, p. 155

3. The MSS of Berlin, Ghana and Jerusalem reveal its names *Qawā'id al-Ṭarīqah fī al-Jam'ī Bayna al-Sharī'ah wa-al-Haqīqah*.

The exact reason behind the differences in the title of this book is unclear. Whether it had more than one title from the outset, or had one single title that was replaced by the author, or any one of his students or subscribers is unknown. There are different titles of this book as mentioned in the manuscripts, the biographical dictionaries and other sources which can be easily classified into four:

1- *Qawā'id fī al-Taṣawwuf*.

2- *Qawā'id al-Ṣūfīyah*

3- *Qawā'id al-Ṭarīqah*

4- *Ta'sīs al-Qawā'id*

These are the short titles of this book. One can easily observe that all these above mentioned four titles have almost the same meanings with a variation of words used for it. Similarly there is a great resemblance in the detailed titles of the book and all of them state a common theme that this book contains the principles of Ṣūfism. Therefore it can be assumed that the popular theme of this book is recorded in the sources with a variation of its titles and it appears not to have been a matter of great importance for the early subscribers and students of the author, otherwise they may have chosen to fix one title for this work. Secondly, it was the habit of the author to revise his own books and to change their titles. As Khushaim indicated: "It is significant that most of his biographers say that he always tended to write in a short concise manner and that he used to revise his work several times. This is true for the most part. Because of the Shaikh's habit of revising his work and re-writing them a sort of similarity has risen between some of these works. If we compare for example, *Uddat al-Murīd* and *al-Nuṣḥ al-Anfā'* or *Qawā'id al-Taṣawwuf* and *Ta'sīs al-qawā'id*, we will find that although they bear different titles and are organized different ways the content of each two mentioned works are nearly the same. This may indicate either revision under taken by the author or repetition of compilation

which was another habit of the Shaikh.”<sup>192</sup> It is very difficult to select one name of this book from its various names, and it could not be said with certainty which was finally given by the author to this work. However the preference has been given to *Qawā'id al-Taṣawwuf 'alā Wajhin Yajma' bayna al-Sharī'ah wa-al-Ḥaqīqah wa-Yaṣīl al-Uṣūl wa-al-Fiqh bil-Ṭarīqah* because of its popularity within the sources.

### The Difference in the MSS and Published Edition

Six MSS and the first published edition in 1318/1900 have been used for the restoration of text, and each MS has been designated a particular symbol in the critical notes. The details are as follows:

- |                       |     |
|-----------------------|-----|
| 1- MS of Escorial     | (م) |
| 2- MS of al-Azharīyah | (ز) |
| 3- MS of al-Qawmīyah  | (ق) |
| 4- MS of Paris        | (ف) |
| 5- MS of Sindh        | (س) |
| 6- MS of Berlin.      | (ب) |
| 7- Published edition  | (ط) |

Two fundamental differences may be observed in the MSS and published edition: 1-The difference in the number of *qawā'id*. 2- the difference in the subject matter of *qawā'id*. We will discuss these in turn:

#### 1- The Difference in the No. of *Qawā'id* in the MSS

The number of *qawā'id* varies between the MSS and there are two types of difference:

1- Difference in form: It is considered a minor change where one *qā'idah* has been divided into two. It can be observed only in three places in the MSS.

(1) *qā'idah* 11 of MS ق is equal to two *qawā'id*: 11 and 13 of MS م.

(2) *qā'idah* 71 of the MS م has been divided into two *qawā'id* in MS ز and ق.

<sup>192</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 43

(3) *qā'idah* 199 of ط is equal to two *qawā'id*: 205 and 206 of MS م

2- Difference in the subject matter: This is a significant difference because some *qawā'id* are missing in some MSS. *qā'idah* 146 is missing in MSS ب, س and ط and *qawā'id* 149, 154, 202, 203, 204 are missing from published edition ط. There are 44 additional *qawā'id* in the footnote of the MS ج.

### The Status of the Additional *Qawā'id*

*Qā'idah* 146 is missing from MSS ب, س and ط and five other *qawā'id*, numbered 149, 154, 202, 203, and 204, are present in all MSS and missing only in the published edition ط. *Qā'idah* 146 is present in four MSS and the remaining five *qawā'id* are present in all MSS and missing only from the published editions reinforces the idea that these *qawā'id* were written by the author. Moreover, these six *qawā'id* are available in the published edition of Beirut.<sup>193</sup> Therefore these *qawā'id* have been included in the text of the critical edition.

There are 44 additional *qawā'id* in MS ج. *Qawā'id* no. 2 and 11 of these additional *qawā'id* are present in the published edition of Beirut.<sup>194</sup> With the exception of this, there is no other external evidence to determine their authenticity, either endorsing or rejecting them. However there is a footnote in MS ج on folio 73 under the first additional *qā'idah*, stating that: “*hadhihi qawā'id wujdat 'alā nuskhah xxx wa-laysat min al-aṣl*” (these *qawā'id* are present in copies and are not from the original) which is clear evidence that these *qawā'id* were not present in the original MS, but were copied from another MS. These *qawā'id* are explanatory and illustrative, for instance additional *qā'idah* 12 is explanation of the text of *qā'idah* 82 on folio 81, and additional *qā'idah* 23 is an explanation of the text *qā'idah* 114, and so on. Some *qawā'id* are extracted from other books of Zarrūq. For example in the additional *qā'idah* 27 on folio 92, the copyist wrote: “He (Zarrūq) said in *Sharḥ al-Mabāḥith al-Aṣliyah*” and then copied the *qā'idah* from that source. Due to the availability of

<sup>193</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. 'Abd al-Majīd Khayālī, (Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyah: 2007), pp. 97, 98, 101, 127

Note: Badawī Maḥmūd al-Shaykh has composed a commentary of *Qawā'id al-Taṣawwuf* and he included all these *Qawā'id* in his commentary. For detail see: Badawī Maḥmūd al-Shaykh, *al-Kanz al-Farīd fī al-Taṣawwuf al-Rashīd*, (Cairo, Hāyid Burj: 1429/2008), first edition.

<sup>194</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. 'Abd al-Majīd Khayālī, pp. 38, 58, 59

this information, it has been decided not to include these *qawā'id* in the critical edition of the text, however an appendix has been fixed at the end of our work to record these additional *qawā'id*.<sup>195</sup>

## 2- The Difference in the Arrangement of the *Qawā'id*

The difference in arrangement of the *qawā'id* may be illustrated simply by dividing the MSS into two categories:

1. MS of Berlin: This has an entirely different arrangement because it is in fact a re-arrangement by Shaykh ʿAlī al-Muttaqī, as described in its preface.
2. Other MSS have minor differences in arrangement. MSS م and ط are identical in arrangement if the additional *qawā'id* have been excluded. Similarly MSS ف and س has almost the exact arrangement. MS ز and ق have a different arrangement of some *qawā'id*, compared to their positions in other MSS.

The reason behind this difference of arrangement is not clear and questionable, and one wonders whether this difference is a result of the work of the copyists, or that of the author. It seems that the author did not intend to favour any particular arrangement. He may have composed loosely related *qawā'id* and then added some further *qawā'id* in footnotes. Later, when different copyists copied from the author's manuscript, they may have placed these *qawā'id* independently into the text, which caused the difference of arrangement. The copyist of MS ق, which is the copy of the earliest MS of Jerusalem, provides some important information in this regard. The copyist Muḥammad Amīn al-Anṣārī records in the title page of this MS: "It has been [our] best endeavoured to produce an exact copy of the original. The original MS is written by any one of the students of the author. There are some *qawā'id* in the footnotes of the MS in Maghribī script. I think it is the writing of the author because it is very similar to his own handwriting."<sup>196</sup> It can be observed during the study of this MS, that the copyist records all the necessary information of the original MS. He includes the *qawā'id* which were originally in footnotes in the main body of text, and he adds the word *ziyādah* to differentiate this from the rest of the work. This can be

---

<sup>195</sup> cf. (above p. 54)

<sup>196</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS Cairo: Dār al-Kutub al-Qawmīyah 172 Taṣawwuf), pp. 1, 259

noted in the following *Qawā'id*: 11, 13, 14, 16, 17, 20, 21, 24, 27, 28, 48, 49, 146, 149, 154, 202, 203, 204. The same may be observed in MS, ρ where the above-mentioned last six *qawā'id* are written in the footnotes in a different script. Similarly in the MS ƒ *qā'idah* 146 is written in the footnotes on folio 39, and another example of this kind of alteration occurs in folio 53, MS ƒ where the copyist started *qā'idah* 205 after *qā'idah* 201 and wrote: “*ṭalb al-taḥqīq bil-ṣidq*”, which was then crossed out and he began to write *qā'idah* 202, 203, 204, and finally *qā'idah* 205. Whilst he has not mentioned the reason for the addition of *qā'idah* 146 in the footnote, or the omission of the words of *qā'idah* 205, the foregoing supports the notion that the difference of arrangement is due to the placement of the *qawā'id* originally in footnotes in the main body of text. Thus the placement of additional *qawā'id*, is the main cause of difference in the arrangement in the various copies.

Another possible cause of this difference of arrangement may be the author's aforementioned habit of revising his work. He may have produced some copies with some additions and differences of arrangement and circulated them, later this may have created the differences we see in the MSS. However, the first possibility appears more likely and to be supported by the evidence presented here.

### **The Order of Qawā'id in the Manuscripts**

The order and arrangement is different in the MSS and published edition as described above. Designating the Escorial MS as a foundational control, a chart has been designed to show the differences of ordering in the MSS. Its details can be seen in appendix 2.<sup>197</sup>

---

<sup>197</sup> See appendix: 2 (below, pp. 189-197)

Section: 4

## **Methodology of Editing**

## Methodology of Editing

The main concern of this thesis is to restore the text and verify the authenticity of the contents of *Qawā'id al-Taṣawwuf* by the comparative and comprehensive study of its MSS. The availability of MSS and published edition of *Qawā'id* for the present study makes it possible to restore a text very close to the original one. In order to establish a clear, authentic and authoritative text, the rules of codicology, orthography and methods of textual research have been applied. Six MSS and the published edition have been used for the restoration of the text. Each MS has been designated a particular symbol in critical notes as described above.<sup>198</sup> After studying the MSS and published editions, it has been decided to consider MS ρ as the foundational one because of its soundness, historical importance, favourable physical condition, and most importantly, according to the available information, it is the earliest available in the libraries. It was written in 16<sup>th</sup> Rabī' al-Awwal, 996/1588 within one hundred years of the author's death. This MS may have been copied from an original which was checked by the author.<sup>199</sup> Other MSS and published editions will be used for comparison and verification.

The second most important MS is of Jerusalem which is older and was written in 16<sup>th</sup> Shawwāl 992/1584. As contrast to the MS ρ, the copyist of this MS is known, but it is damaged from the beginning and its physical condition is not good.<sup>200</sup> An attempt has been made to obtain the manuscript from Jerusalem but it could not be obtained.<sup>201</sup> However another MS ϑ has been collected from Dār al-Kutub al-Qawmīyah, Egypt. This MS is a copy of the Jerusalem MS. Muḥammad Amīn b. al-Danaf copied it in 1320/1920. There is great resemblance in the arrangement and material of this MS and Escorial MS and the both MSS contain 224 *Qawā'id*.<sup>202</sup> Other available MSS are written either later or their dates and copyists are anonymous. On these grounds, the preference has been given to MS ρ.

---

<sup>198</sup> See (above p. 66)

<sup>199</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS: Arabe, 741 in the Real Biblioteca del Monasterio Escorial, Madrid), folio, 147a; Derenbourg, Hartwig, *Les Manuscrits Arabes de l'Escorial*, (Paris : Leroux: Geuthner, 1884-1941), p. 32

<sup>200</sup> Ju'bah Naẓmī, *Fihris al-Makhṭūṭāt al-Maktabah al-Khālīdiyyah al-Qus*, vol. 1, p. 522

<sup>201</sup> See (above, p. 61)

<sup>202</sup> See (above, pp. 56, 57); (below, pp. 189-197)

## Editing Work

MS م has been designated the basic one and all other MSS and published works have been used for comparison, analysis and restoration. All variations, differences of words, missing words, missing narratives, omissions, additions or any textual differences between the six MSS and published editions have been illustrated in the footnotes. All of the additions in MS م has been indicated in footnotes. The order of *Qawā'id* is different in the MSS and the published editions used. A comprehensive list has been prepared in order to show the differences between them.<sup>203</sup> The order of the text is contrasted to that of MS م which has been designated the foundational manuscript in order to make the work more comprehensive and accurate.

According to the available information about the MSS and their physical and historical conditions, they have been placed in this arrangement showing their reliability and importance for our purposes, arranged in a scale moving from the most to the least reliable as such: ط, ب, س, ف, ق, ز, م. The presentation of data in the footnotes is in an ascending order that presents the reference most likely to be reliable first, moving to the progressively less reliable. All the differences of the MSS are explained in the footnotes, except the title of the chapters of al-Azharīyah and Berlin MSS, which in fact are additions of their compiler or copyists. The details of these titles have been given in the introduction to the MSS.<sup>204</sup> We have attempted to record all variations, omissions and additions, both minor and major, in the footnotes so that the reader may observe at once the contents of all MSS consulted.

The editing work may be divided in two: 1- Major changes, such as additions or omissions of *Qawā'id* or phrases in the text, and this is the case with the following *qawā'id*: 4, 5, 7, 8, 146, 149, 154, 202, 203, and 204. 2- Minor changes, such as the omission or addition of diacritical points, words, grammatical errors, or the error in the words of Qur'ānic verses or Prophetic traditions. Both types of variations are recorded in the footnotes.

---

<sup>203</sup> See (below p. 189)

<sup>204</sup> See (above pp. 53, 54, 60)

The reading of MS م has been strictly followed throughout in the restoration process; however sometimes there is a minor difference between the contexts of the MSS where one or two words in the respective texts do not correspond exactly to each other, which indicates that the original text has been altered either intentionally or un-intentionally. These minor differences of words sometimes produce entirely different meanings, and sometimes there is a difference of words though the meaning remain the same. When some words have been taken from other MSS for restoration then all such additions and omissions of words have been included in the text within square brackets, and explained in the footnotes. This kind of restoration is observed only in the following *qawā'id*: 4, 62, 64, 65, 67, 73, 74, 84, 86, 88, 91, 93, 96, 105, 109, 114, 115, 118, 123, 129, 140, 149, 158, 179, 186, 188 and 212. Moreover, this kind of restoration has been done only in critical cases, for example the omission of a necessary word as in Qa. 149 only *ḥitmālihi* is present instead of *li-aḥtimālihi*, or grammatical error as in the Qa. 140 *a<sup>c</sup>mālihim alladhī* instead of *a<sup>c</sup>mālihim allatī* or a mistake in the *ḥadīth* as there is in Qa. 64 *‘Abd Allāh b. ‘Umar* instead of *‘Abd Allāh b. ‘Amar* and in Qa. 118 *ghā’ib* with *rafa’a* instead of *ghā’ib* with *fataḥa* and in Qa. 158 *khaṣlatān lā yajtami<sup>c</sup>ān* instead of *khaṣlatān lā tajtami<sup>c</sup>ān* and in Qa. 179 *al-riyā’* instead of *al-ribā’* and in Qa. 212 *tatrīb* instead of *tathrīb*.

### Linguistic Errors

It is not the duty of an editor to correct the linguistic errors of the author and make the text more attractive to the reader, but rather, it is to strive to present the original text of the MS. However, all grammatical and linguistic errors have been amended after comparing the MSS and published edition choosing the better option for restoration. These mistakes are mainly confusions of the masculine and feminine genders. It can be observed in many *qawā'id* as تكون in MS س instead of يكون in Qa. 9 and ما ظهر حقيقة in MS ق instead of ما ظهرت حقيقة in Qa. 24 and لا وجود لها الا فيها كما لا كمال له الا بها in MS م instead of لا وجود لها الا فيها كما لا كمال لها الا بها and so on.

### Orthographic Notes:

There are many errors of spelling in the MSS and these errors differ widely, such as the omission or addition of letters or words. Sometimes different words having the

similar meanings are used in the MSS, for instance in MS ب الحافظ instead of الحافظ in Qa. 3 and in MS ط تنازع instead of تخالف in Qa. 7. But in some places there are different words with differing meanings, but which are nonetheless suitable and meaningful in their contexts. For example in MSS ق and س: تخصيصا عليه instead of تخصيصا عليه and in MS ب: تقيده instead of تقيده in Qa. 11 and in MS ط: كالاصول لتحقيق instead of كالاصول لتحقيق in Qa. 13 and in MS ب: رقيقها instead of رقيقها in Qa. 18. All these variations are recorded in both the footnotes and text, according to the reading of MS م.

However there are many mistakes of spelling, even in MS م, which are corrected in our critical edition, for example in MS م: احتماله is incorrectly noted instead of لاحتماله in Qa. 149 and MS س: صوفة الفقهاء is written instead of the correct صوفة الفقهاء in Qa. 7 and in MS ق: الشهروردي is spelt instead of the correct الشهروردي in Qa. 45.

All mistakes pertaining to spelling are mentioned in the footnotes; however some minor mistakes have been ignored which are basically due to the written font of ancient Maghribī script.

### **Diacritical Marks and Their Effects**

The importance of diacritical marks to distinguish the letters of alphabet is central. In ancient times scribes did not note the dots and *ḥarakāt* (short vowels) as the native speakers could easily understand and determine the form of the words, but for non-Arabs it was highly problematic and confusing. The MSS م and ز are written in this complex Maghribī script and their diacritical marks are different from other MSS, for instance, the dot of *fā* is beneath it and *qāf* is written with only one dot just like *fā*. The importance of diacritical marks can be discerned by this illustration of Arabic alphabets and their phoneticized Latin equivalents:

1- ب : b , ت : t , ث : th 2- ج : j , ح : ḥ , خ : kh 3. د : d , ذ : dh 4- ر : r , ز : z 5- س : s , ش : sh 6- ص : ṣ , ض : ḍ 7- ط : ṭ , ظ : ṭ 8- ع : ° , غ : gh 9- ف : f , ق : q.

The omission or addition of dots may at times create entirely different meanings such as the word جنابة that is written in MS س in Qa. 12 as خيانة and الجريري in MS ف in Qa.

45 as الحريري and الربا in MS م in Qa. 179 as الريا and التخلي قبل التخلي in MS ق in Qa. 18 as التخلي قبل التخلي. This kind of difference is very common in the MSS and it makes establishing the text complicated when it occurs numerous times in one sentence, for instance in the published edition in Qa. 198 فلزم...ضبط اللسان...والاصل المتكلم في الاولى واصل instead of فلزم...ضبط اللسان...والاصل المتكلم في الاولى واصل في الثاني. Zarrūq ironically explains in this *qā'idah* that the correct use of a word and understanding of its meaning is very important. It is necessary to grasp the meaning of a word so that the tongue might adequately convey it. Otherwise in the first instance the speaker himself may be misguided, and in the second he may be misleading someone else (the listener). In this case, the meaning of the first sentence is obscure due to the missing dots, and this is evident in Zainab Istrabadi's translation of it: "So it is necessary for one to capture correctly the meaning so that the tongue might adequately express it. The source of the first and the second is the speaker."<sup>205</sup>

We have attempted to record all minor errors pertaining to the diacritical marks used, however it should be noted that in many places the dots of ة could not be recorded because it is common practice to ignore the dots in the areas and eras to which scribes of MS م and ج belonged.

### **Annotated Notes**

Some explanatory notes have been added to make the text more comprehensible, pertaining to the following:

#### **1- References to *Qur'ānic* Verses:**

All Qur'ānic verses which were cited in the text have been checked. A comparison was then made between verses quoted in the manuscript with the original verses of the Qur'ān. All quotations which were inaccurate were corrected and an appropriate reference made in the footnote. The name and number of *sūrah* and the number of relevant verse have been indicated.

---

<sup>205</sup> Istrabadi, *The Principles of Sūfism*, p. 198

## 2-Ḥadīth, Fiqh and Ṣūfī Literature

*Qawā'id al-Taṣawwuf* is a highly condensed work written for a well educated audience. Therefore the writer frequently quotes references from *ḥadīth* and *fiqh* literature and Ṣūfī sayings without mentioning the sources or chain of transmission. Sometimes he just alludes to these by recording only a fragment of a quotation without any reference. All these references have been corrected from original and reliable sources, and have been duly noted in the footnotes.

The author usually cites a small fragment of *ḥadīth* or just the theme of a *ḥadīth* and in such cases the original wording of *ḥadīth* may have been different from those used in the text. All references have been made citing the complete *ḥadīth* from the foundational (canonical) collections of *ḥadīth*. Locating references for the sayings of famous Ṣūfis and various juridical opinions was a very difficult task. The words of these references also vary to some extent. As far as possible, complete references have been made in this respect in the footnotes.

## 3-Biographical Notes and Books:

Brief biographical notes have been made of the names of individuals appearing in the text from the reliable historical and hagiographical sources, relating to their names, dates of birth and death (where this is known) as well as their widely-known achievements. All such references are given in footnotes. These notes are helpful in recognising and identifying the sources of this book. A comprehensive list has been prepared in this respect.<sup>206</sup>

Similarly a list of the books which were cited in the text has been prepared, including the name of their author and the location of the relevant citation. These lists are very useful to recognize the main sources of the book and its authentication.

---

<sup>206</sup> See (below pp. 189-197)

## Section: 5

### A Description and Analysis of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

## A Description and Analysis of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

*Qawā'id al-Taṣawwuf* is a Ṣūfī training manual in which Zarrūq explains his concept of juridical sainthood. He tries to present a synthesis and unification of all Islamic sciences, combining them to form a distinctive fusion of law and Ṣūfism. In order to elaborate upon his ideas, whilst presenting himself as an example of a *juridical saint*, he produced a number of Ṣūfī treatises and commentaries on well-known Ṣūfī writings as well as commentaries on books of Mālikī jurisprudence. *Qawā'id al-Taṣawwuf* is considered the most important book of the author in this respect.

The most significant task of this section is to analyze Zarrūq's ideas as manifested in his book *Qawā'id al-Taṣawwuf* in order to appreciate how he amalgamates and integrates Islamic jurisprudence with Ṣūfism. In the process, we can examine whether his approach is confined to a particular school of law or Ṣūfī order or whether it is more holistic, and from where does he get inspiration for his work.

Whilst valuable Ṣūfī literature was compiled by the eminent Ṣūfīs from the 3<sup>rd</sup>/10<sup>th</sup> century to the time of Zarrūq, the admirers of Zarrūq claim that the *Qawā'id* is a unique book in the Ṣūfī heritage because of its distinctive style and theme, and its innovative ideas concerning the unification of the Ṣūfī path with law and theology and its elaboration and explanation through the *qawā'id* upon the model of *al-qawā'id al-fiqhīyah* and *al-usūlīyah*.

Being a jurist and theologian, Zarrūq uses the *qawā'id* genre to present Ṣūfī concepts, producing a harmony and balance between Ṣūfī piety, Islamic law and theology. He intentionally tries to win over the jurists and those rationally minded in favour of Ṣūfism by using the principles of jurisprudence, theology and logical reasoning to legitimise Ṣūfī thought and practice. Victor Danner noted aptly that 'his works on Ṣūfism, like the *Qawā'id al-taṣawwuf* (The Principles of Ṣūfism), demonstrate a meticulous regard for legal rules that strikes one at first glance as inappropriate in a contemplative esoterist; but, after reflection, one discerns here and there in his book

that he is seeking to re-establish some kind of balance between the Law and the Path, so that neither of the two will impinge on the other's domain'.<sup>207</sup>

### The Use of the *Qawā'id* genre in *Fiqh*, *Uṣūl* and *Ṣūfism*

*Qawā'id al-Taṣawwuf* is written on the model of *qawā'id fiqhīyah* works to analyse the Ṣūfī thought and practice. In this context, it is pertinent to describe briefly about *qawā'id*, and their application in *fiqh* and theology. Muslim jurists formulated the rules of jurisprudence to interpret a legal text and to understand the crux and essence of juristic problems. Subsequently, the evolution of Islamic jurisprudence leads to the promulgation of some comprehensive *qawā'id* which encompass all the rules of Islamic jurisprudence, to provide juridical understanding and to succinctly encapsulate the spirit of Islamic legal system.

*Qawā'id*, the plural of *qā'idah*, literally means a foundation of a structure and technically denotes “a comprehensive principle which contains partial rulings which are its subject matter and which are called its branches (*furū'āt*) and can be derived from the original case (*aṣl*).”<sup>208</sup> The meaning of *fiqh* is the knowledge of practical applications of Islamic *sharī'ah* extracted from its comprehensive set of rules. Therefore the meaning of *al-qawā'id al-fiqhīyah* is ‘foundational principles from whom a set of rules of *sharī'ah* is derived.’ (The comprehensive marks, which divide a number of legal and technical principles), (*al-qadāyā al-kullīyah allatī tandarīj tahtaha majmū'at min al-aḥkām al-sharīyah al-ilmīyah*.)<sup>209</sup>

Heinrich writes: “The definition of Tāj al-Dīn al-Subkī (d. 771/1370) which is often repeated with slight variations in more recent works runs as follows: “The *qā'idah* is the generally valid rule with which many particular cases (*juz'iyāt*) agree, whose legal determinations can be understood from it (i.e., *qā'idah*).”<sup>210</sup>

<sup>207</sup> Danner, Victor, ‘The Shādhiliyyah and North African Sufism’, in Seyyed Hossein Nasr (ed), *Islamic Spirituality: Manifestations*, (London: SCM Press, 1991), pp. 26-48 at p. 41

<sup>208</sup> Al-Kaffawī, Ayyūb b. Mūsā, *al-Kulliyāt: Mu'jam fī al-Muṣṭalahāt wa-al-Lughawīyah*, (Beirut: Mū'assasah al-Risālah, 1993) p. 290

<sup>209</sup> Ḥattīyah, Jammāl al-Dīn, *al-Tanzīr al-Fiqhī*, (Cairo: Maṭba' al-Madīnah, 1987), p. 52

<sup>210</sup> Heinrichs, Wolfhart, ‘*Qawā'id* as a Genre of Legal Literature’ in *Studies in Islamic Legal Theory*, ed. Weiss Bernard G., (Leiden: Brill, 2002), vol. 15, pp. 365-384, at p. 367

The knowledge of *qawā'id* was developed in the 3<sup>rd</sup> and 4<sup>th</sup>/10<sup>th</sup> and 11<sup>th</sup> centuries. Abū Ṭāhir al-Dabbās al-Ḥanafī,<sup>211</sup> the founder of *qawā'id* genre, formulated seventeen essential *qawā'id* pertaining to the Ḥanafī school of thought.<sup>212</sup> Later many jurists produced important works in this field<sup>213</sup> and they acknowledged these five central *qawā'id*:

- 1- Matters are according to their purposes. (*al-umūr bi-maqāsidihā*.)
- 2- Harm shall be eradicated/ removed. (*al-darar yuzāl*)
- 3- Customary norms are valid and authentic (*al-ādah muḥkamah*.)
- 4- Suffering produces provision. (*al-mushaqqah tajlib al-taysir*)
- 5- Certainty is not replaced by doubt. (*al-yaqīn lā yazūl bil-shakk*).<sup>214</sup>

ʿIzz al-Dīn Ibn ʿAbd Salām further reduced all the Islamic law into one principle: “Seeking facilitation and rejecting suffering.” (*jalb al-maṣāliḥ wa-darʿ al-mafāsīd*).<sup>215</sup> Later *qawā'id* genre was applied in theology. The best example of this is the book *al-Qawā'id al-Fiqhīyah* of Tāj al-Dīn al-Subkī. The seventh section of this book is on *al-qawā'id al-kalāmīyah*. He summarised all Islamic theological discourse in five *qawā'id*.<sup>216</sup>

Zarrūq's Ṣūfī synthesis was not the only appropriation of the *qawā'id* from the jurists, but also from the principles of theology. Interestingly, Ḥasan al-Shāfi'ī counted *Qawā'id al-Taṣawwuf* amongst the sources of theological *qawā'id*. He writes: “I should not forget the book *Qawā'id al-Taṣawwuf* of al-Shaykh Abū al-ʿAbbās Aḥmad b. Aḥmad b. Muḥammad Zarrūq which deals with this topic or ones related

<sup>211</sup> Abū Ṭāhir Muḥammad b. Muhammad b. Sufyān al-Dabbās al-Qāḍī was a leading *ḥanafī* scholar of his time. He was a contemporary of al-Karkhī (d. 340/952). *cf.* Ibn Abī al-Wāfā' ʿAbd al-Qādir, *al-Jawāhir al-Muḍīyah fī Ṭabaqāt al-Ḥanafīyah*, ed. al-Ḥulw, ʿAbd al-Fattāh Muḥammad, (Cairo: ʿIsā al-Bābī al-Ḥalabī, 1978-79). vol. 3, pp. 323, 324

<sup>212</sup> Al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn, *al-Ashbāh wa-al-Nazā'ir fī Qawā'id wa-Furū' Fiqh al-Shāfi'īyah*, (Cairo: Maṭba' Muṣṭafā al-Bābī, 1378/1959), p. 7

<sup>213</sup> *cf.* Appendix 1 (below, pp.187, 188)

<sup>214</sup> Al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, pp. 7, 8; Heinrichs, W., ‘*Qawā'id* as a Genre of Legal Literature’, p. 369

<sup>215</sup> Al-Sulamī, ʿAbd al-ʿAzīz ibn ʿAbd al-Salām, *Qawā'id al-Aḥkām fī Maṣāliḥ al-Anām*, ed. Saʿd, Ṭāhā ʿAbd al-Raʿūf, (Beirut: Dār al-Jīl, 1980), vol. 1, pp. 4-22; al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, p. 7, 8; Heinrichs, W., *Qawā'id* as a Genre of Legal Literature, p. 372

<sup>216</sup> ʿAttīyah, *al-Tanzīr al-Fiqhī*, p. 107, for further details *cf.* Appendix: 1 (below, p. 187)

and overlapping between Ṣūfism and theology and includes many theological principles.”<sup>217</sup>

Ṣūfism similarly had a close affinity with other branches of Islamic studies. Jurists have included Ṣūfism in their books of *uṣūl al-fiqh* for instance Muḥammad b. Aḥmad b. Jizzī al-Mālikī (d. 741/1340) divided his book *Qawānīn al-Aḥkām al-Sharī‘ah wa-Masā’il al-Furu‘ al-Fiqhīyah* into seventeen chapters, the last chapter dealing exclusively with Ṣūfism.<sup>218</sup> Similarly the early Ṣūfī writers produced some valuable literature which aimed to unify the Ṣūfī path with *sharī‘ah* and filled the gap between Ṣūfism and the other branches of Islamic faith and practice. The classical writings of al-Tustarī (d. 283/896), al-Junayd (d. 298/910), al-Sarrāj (d. 378/988), al-Kalābāzī (d. 379 or 373/990 or 994), al-Makkī (d. 386/996), Hujwīrī (d. 1070/462), al-Qushayrī (d. 465/1072), and Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111) are considered very important in this respect. However, the systematic writings of the Shādhilī masters Ibn ‘Aṭā’ Allāh and Ibn ‘Abbād were the main sources of inspiration for Zarrūq, which led him to invent a unique genre of writing in which Ṣūfism is presented in the form of legal-style maxims. Zarrūq is in this regard, much like Abū Ṭāhir al-Dabbās al-Ḥanafī, who was the first man who introduced the genre of *qawā‘id al-fiqhīyah*. Ḥasan al-Shāfi‘ī writes: “It is amazing that the Ṣūfīs succeed in employing the method of the jurists to elaborate their way, despite the going on between them.”<sup>219</sup> And the excellent example of this is the great book *Qawā‘id al-Taṣawwuf* of Aḥmad b. Aḥmad b. Muḥammad b. Zarrūq.”<sup>220</sup>

Zarrūq described his purpose and method in the preface of the book:

The intended purpose of this abridgement and its sections is to introduce the principles of Ṣūfism and its foundations in a manner that amalgamates the

---

<sup>217</sup> Al-Shāfi‘ī, Ḥasan Maḥmūd, ‘Naḥwa ‘Ilm lil-Qawā‘id al-I‘tiqādīyah al-Sharī‘īyah’, in *al-Darasāt al-Islāmīyah*, Majma‘ al-Baḥuth al-Islāmīyah, al-Jāmi‘ah al-Islāmīyah al-‘Ālamīyah, Islamabad, Pakistan, vol. 93, 2004/1424, pp. 5-19 at p. 13

<sup>218</sup> Ibn Jizzī al-Mālikī, Muḥammad b. Aḥmad, *Qawānīn al-Aḥkām al-Sharī‘ah wa-Masā’il al-Furu‘ al-Fiqhīyah*, ed. ‘Abd Raḥmān Ḥasan Maḥmūd, (Cairo: 1985), first edition, pp. 5-17

<sup>219</sup> Implying here the historical tension between these two groups, or more specifically, between the fundamentalist jurists and some of what they perceived as antinomian Ṣūfism.

<sup>220</sup> Al-Shāfi‘ī, Ḥasan Maḥmūd, *Naḥwa ‘Ilm lil-Qawā‘id al-I‘tiqādīyah*, p. 10

Sacred law with the Truth and connects the principles of religion and jurisprudence with the Path.”<sup>221</sup>

Zainab Istrabadi notes that Zarrūq’s purpose in this is not to prove Ṣūfism’s orthodoxy to its critics, but to maintain Ṣūfism’s integrity by using the criterion of the Law to expose dangerous perversions of practice.<sup>222</sup> Zarrūq expounds his notion in two hundred and twenty four principles in the *Qawā’id*<sup>223</sup> and then in his later work he tries to reduce all the teaching of Ṣūfism in five *qawā’id* as jurists devised five *qawā’id* for Sacred law. Walking in the footsteps of jurists, he finally formulates a comprehensive *qā’idah* which has all the wisdom and spirit of Ṣūfī teachings. In *’Uddat al-Murīd al-Ṣādiq*, he limits the principles of Ṣūfism into four:

- 1- Follow the *sunnah* with the correct attitude.
- 2- Bear witness to Allāh’s mercy proclaiming abiding gratitude
- 3- Direct your attention away from creation and all that depends on it
- 4- Direct your attention to Allāh alone<sup>224</sup>

In a later work *Uṣūl al-Tarīqah*, he adapts the four principles and adds a fifth with a comprehensive note. He writes:

The principles of our way are five:

1. Mindfulness of God secretly and openly. (*taqwā Allāh fī al-sirr wa-al-’ilānīyah*)
2. Obedience of the *sunnah* in words and deeds. (*ittibā’ al-sunnah fī al-aqwāl wa-al-af’āl*)
3. Stay away from the people in success and failure. (*al-i’rād’ an al-khalq fī al-iqbāl wa-al-adbār*)
4. Contentment with God in all things small and great (*al-riḍā’ an Allāh fī al-qalīl wa-al-kathīr*)
5. Turning to God in prosperity and adversity. (*al-rajū’ ilayhi fī al-sarrā’ wa-al-ḍarrā’*)<sup>225</sup>

<sup>221</sup> Zarrūq, *Ta’āsīs al-Qawā’id*, (Escorial MS. arabe 741), folio, 110 a.

<sup>222</sup> Istrabadi, *The Principles of Ṣūfism*, p. 28

<sup>223</sup> According to our critical edition presented herein.

<sup>224</sup> Zarrūq, *’Uddat al-Murīd*, pp. 432-33

Zarrūq was highly impressed by the books of Ibn ʿAṭāʾ Allāh which appear to be the main source of his ideas, whence he quotes the advice of Ibn ʿAbbād: “Seeking the true learning of *Kitāb al-Tanwīr fī Isqāṭ al-Tadbīr* is compulsory for every good novice.”<sup>226</sup> Zarrūq finally derives from the theme of *Kitāb al-Tanwīr* a very subtle point and formulates it as a single principle which encompasses all the teachings of Shādhiliyah, and later, the Zarrūqīyah. He writes:

No Ṣūfī order refers to a single principle of its path except the Shādhiliyah. They founded their path on the principle of the abandonment and rejection of self-direction before the will of God in all matters. This is the subtle reality in the Ṣūfī path; all Ṣūfīs were agreed on this foundation but they could not expound it properly as the Shādhiliyah did.<sup>227</sup>

Zarrūq concluded that the pith and core of the Zarrūqīyah Shādhiliyah teaching is based on a single point, and the followers of this order are the wayfarers upon the path of unity (*maslak tawhīdī*).<sup>228</sup> He employed the *qawāʿid* genre to summarise the essence of Ṣūfism and managed to do this in two hundred and twenty four *qawāʿid*, later reducing them further to five, and finally to a single principle. Thus like Islām, which is centred on *tawhīd* and its concomitant five pillars, Zarrūq’s construction mimics the classically expressed structure of his faith, where these five principles are the concomitance of the central reality, and two hundred and twenty four *qawāʿid* can be seen as a detail elaboration of this.

### Structure, Contents and Themes of the Work:

*Qawāʿid al-Taṣawwuf* expresses two hundred and twenty four loosely related principles of Ṣūfism. Zarrūq uses legal maxims, theological principles and the general rules for the interpretation of a text which are commonly used to explain the

---

<sup>225</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 181

<sup>226</sup> Zarrūq, *Uddat al-Murīd*, p. 433

<sup>227</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 74, (below p. 89 vol. 2)

<sup>228</sup> The Arabic word *tawhīd* may be read as both a noun implying an article of faith, that is the belief in the Oneness, or Unity of God exemplified in the Islamic testification of *lā ilāha illā Allāh*, “there is no god but God”. The word is also a verbal noun signifying the act of making one, or unification, with significant connotations for the seeker, who seek to actualize this reality – and all that it entails – in their lives.

intricacies of a text such as analogy, logic, rhetoric, exegesis and hermeneutics: *aṣl* (pl. *uṣūl* origin; principle) and *farʿ* (pl. *furūʿ*, branch: practical application), *ʿāmm* (general statement) and *khāṣṣ* (particular statement), *muṭlaq* (unrestricted) and *muqayyad* (restricted statement), *mushtarak* (a word or statement which has multiple meanings), *mushtabih* (unclear), *mawhūm* (a delusive or illusory word or statement) *mushkil* (difficult) and *mubham* (intricate). He also employed the general discourses of Islamic law in some *qawāʿid*, for instance the classification of matters into *darūrī*, (necessary) *hājji* (needful) and *taḥṣīnī* (complementary), *ijtihād* (personal juristic reasoning), *taqlīd* (imitation), *bidʿah* (innovation in religious matters) and its meaning, scope, and application.

Zarrūq usually begins each *qāʿidah* with what is, or resembles, a legal, logical, theological or hermeneutical maxim that is elaborated upon to illustrate its intimate connection with Ṣūfī thought or practice, that is initially masked by the obscurity and technicality of these statements. Some *qawāʿid* are based on the general discourses of the logic and philosophy in which the author describes the definition, scope, rationale and objective of Ṣūfism. However, many *qawāʿid* are not in fact *qawāʿid* because there is no legal or theological principle adduced at the beginning and they only contain some general guidance, a piece of advice or an explanation of a particular term or interpretation of some concepts. The following chart is helpful to understand the nature of the book and how much space has been given to the different topics and subjects in it.

Uṣūl Fiqh	Kalām	Logic	Ethics	Ṣūfism	General Rules	General Explanation
8, 16	38	1	69	63	6	26
17, 18	42	2	100	64	7	54
19, 20	49	3	101	65	10	67
21, 25	52	4	145	66	12	68
27, 30	73	5	153	70	18	71
31,34	81	9	154	86	36	72
35, 41	83	11	164	87	55	91
43, 47	88	13	173	106	61	96

48, 50	116	14	180	107	80	97
51, 53	143	15	181	111	82	99
56, 57	147	22	182	112	95	113
58, 59	148	23	183	115	105	132
60, 62	151	24	184	122	129	161
74, 75	155	28	185	123	135	162
77, 78	158	29	186	123	138	163
79, 84	159	32	187	124	142	179
85, 89	165	33	188	125	152	211
90, 92	168	37	189	130	197	214
93, 94	202	39	191	137	198	215
98, 102	213	40	192	141	210	223
103, 104		44	193	144	216	224
108, 109		45	194	150	217	
110, 114		46	195	156	218	
117, 118		76	196	169	220	
119, 120			199	170		
121, 126			203	171		
127, 128			212	172		
131, 133			221	175		
134, 136				177		
139, 140				178		
146, 149				204		
157, 160				206		
166, 174				207		
176, 190				208		
201, 205				209		
				219		
				222		
Total: 70	20	24	28	37	24	21= 224
Uşūl	Kalām	Logic	Ethics	Şūfism	General	General
Fiqh					Rules	Explanation

A brief description and analysis of these *qawā'id* will be useful to understand the nature of this book and to see how the author integrates the juridical and theological rules with sacred law, and this will be brought out through the inclusion of translation of some of the *qawā'id* herein.

## 1- *Uṣūl Fiqhīyah*

### I- Legal Maxim

The *qawā'id* genre is used in the interpretation of a legal text, as its brief history in the above pages has demonstrated. Zarrūq applies this method to Ṣūfism to elaborate Ṣūfī thought in a juridical way that fuses juridical rectitude with Ṣūfī piety. For example Zarrūq starts principle 85: “Hesitation and caution is desirable in a doubtful case (*al-tawaqquf fī maḥal al-ishtibāh maqṣūd*) contrary to the case when something good or bad is clearly manifest. Therefore, in a doubtful case, preference should be given on the basis of a positive opinion (*ḥusn al-zann*), even if [the matter] may emerge to be the contrary [to that which was opined].”<sup>229</sup>

Before analyzing the interpretation of Zarrūq, it is appropriate to describe the context of this legal maxim in jurisprudence. It is derived from a legal maxim: “The rules of sacred law are based on consideration and care.”<sup>230</sup> Which means one should be careful in the interpretation of the law. The implementation of the law will be abandoned in cases of doubt until its validity is established. For example, if there is some *ḥalāl* meat mixed with *ḥarām* meat, then the Muslim should refrain from eating any of it because there is doubt. This legal maxim is based on a Prophetic tradition: “He who avoids the doubtful will protect his religion and dignity and he who engages in the doubtful will fall into sin.”<sup>231</sup> Similarly there is another legal maxim: “*ḥudūd* are abandoned in the case of doubt.”<sup>232</sup> Where there is doubt in *ḥudūd* cases, the rules will not be executed there. This legal maxim is derived from some traditions: “do not

<sup>229</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 85, (below pp. 89-92, vol. 2)

<sup>230</sup> cf. al-Sulamī, *Qawā'id al-Aḥkām, faṣl fī al-Iḥtiyāt fī jalb al-maṣāliḥ wa-dar' al-mafāsid*, vol. 2, pp. 17-25; Āl Harmūsh, Maḥmūd Muṣṭafā, *Mu'jam al-Qawā'id al-Fiqhīyah al-Ibādīyah*, (Oman: Wizārat al-Awqāf wa-al-Sha'ūn al-Dīniyah, 2007). vol. 1, p. 66

<sup>231</sup> al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-īmān, (39) bāb faḍl man istabrā' li-dīnihi, ḥadīth no. 52; Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-musāqāt wa-al-muzāri'ah, (20) bāb akhdh al-ḥalāl wa-tark al-shubuhāt, ḥadīth no. 4094

<sup>232</sup> Al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, p. 122

enforce *ḥudūd* in the cases of doubt” and “abandon the enforcement of *ḥudūd* from the Muslims as much as possible.”<sup>233</sup>

Bearing in mind the context of these rules in jurisprudence, let us see how Zarrūq interprets the above mentioned maxim in Ṣūfism. He explains that Imām Mālik was asked about whether heretical sects were disbelievers. He replied: “[No], they have escaped from unbelief.” Similarly the Prophet (peace be upon him) indicated to be very careful about passing the judgment on heretical or deviated people.<sup>234</sup> After citing some quotations, Zarrūq comes to the point and discusses the difference of opinion about Ṣūfī heretics and he alludes the opinion of his Shaykh al-Qūrī and finally he expresses his own views. He writes: “There has been a difference of opinion about a group of Ṣūfīs like Ibn al-Fāriḍ, Ibn Aḥlā, al-ʿAfif al-Tilimsānī, Ibn Dhī Sikīn, Abū Ishāq al-Tujībī, al-Shushtarī, Ibn Sabʿīn, [Muḥyī al-Dīn Ibn al-ʿArabī] al-Ḥātimī and others. Our Shaykh Abū ʿAbd Allāh al-Qūrī was asked while I was listening: “What is your opinion about [Muḥyī al-Dīn] Ibn al-ʿArabī al-Ḥātimī?” He answered: “He had more knowledge in all fields than the respective masters of each [field].” They said: “We do not ask you about this.” He replied: “There is a huge difference in the opinion about him, from renouncing him as a non-believer to praising him as a pole.”<sup>235</sup> Then he was asked which one he preferred? He answered: “Submission [of the matter to God].” Zarrūq explains: “He said this because in denouncing Ibn ʿArabī’s Islam, there is risk of grievous misjudgement and error, not to mention the spreading of a calumny. On the other hand, according him, respect may lead the listeners to follow his ambiguous and fantastical writings.”<sup>236</sup>

In this way Zarrūq attracts the opinion of jurists and minimizes their hostility to Ṣūfism, presenting it as harmonious with the sacred law. Zarrūq uses legal and philosophical scholarship to uphold the orthodoxy/ authority of Ṣūfism. Sometime he interprets a legal maxim or juridical rule with the Ṣūfī approach apparently contrary to the juridical approach. For instance there is a legal maxim: “Reward is based on the

---

<sup>233</sup> al-Tirmidhī, *Sunan*, abwāb al-ḥudūd, (2) bāb mā jāʿ fī darʿ al-ḥudūd, ḥadīth no. 1324; Ibn Mājah, *Sunan*, abwāb al-ḥudūd, (5) bāb al-satr ʿalā al-muʾmin wa-dafʿ al-ḥudūd bil-shubhāt, ḥadīth no. 2545; Al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, p. 122

<sup>234</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-zakāt, (47) bāb dhikr al-khawārij, ḥadīth no. 1455

<sup>235</sup> See for ‘pole’ (above p. 20)

<sup>236</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 85, (below pp. 89-92, vol. 2)

extent of difficulty therein.”<sup>237</sup> The source of this legal maxim is a tradition: “Your reward is according to your struggle and difficulties therein.”<sup>238</sup> This maxim means that greater works are more pious and preferred. For example, fasting in summer is greater than in winter because the day is long and hot in summer. Similarly *jihād* in the ocean is more rewarded than *jihād* on land because there is greatest danger and difficulty in it.<sup>239</sup> Similarly al-Suyūṭī writes another legal maxim: “Whatever is more numerous in deed/action is superior. For instance, the reward of praying the additional prayers while sitting is half of performing them while standing.”<sup>240</sup>

Zarrūq says: “Reward is based on extent of one’s acceptance [of commands], and not on the difficulties faced therein (*al-ajr ‘alā qadr al-ittibā’ lā ‘alā qadr al-mushaqqah*) because of the superiority of faith, knowledge, remembrance and recitation over the purely physical actions, although the latter is very difficult. The Prophetic tradition: “Your reward is according to your hardships and difficulties” is a particular order for a specific case and should not be generalized. Some other traditions also endorse this point of view, for example: ‘Whenever there was a choice of matter, the Prophet always preferred the easier one’<sup>241</sup> although he was the greatest to all people in knowledge and piety, as he stated: “I have the greatest knowledge of God, fear him the most among you.”<sup>242</sup> Similarly there is another tradition: “The best of your religion is what is the most straightforward and easiest.”<sup>243</sup> This is the fundamental spirit of the Shādhilīyah order as Abū al-Ḥasan al-Shādhilī said: “The *shaykh* is the one who guides you to ease, not one who direct you to exhaustion.”<sup>244</sup> When Abū al-Ḥasan al-Shādhilī asked his Shaykh Abū Muḥammad ‘Abd al-Salām b. Mashīsh regarding the meaning of the Prophetic tradition: ‘Make matters easy; do not make them complicated’,<sup>245</sup> he said: “Guide them towards God and don’t guide them anywhere else. He who guides you to the world misleads you and he who leads you to

<sup>237</sup> al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, pp. 143, 144; Āl Harmūsh, *Mu‘jam al-Qawā‘id*, vol. 1, p. 65

<sup>238</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-‘umrah, bāb ajr al-‘umrah ‘alā qadr al-naṣb, ḥadīth no: 1787

<sup>239</sup> Āl Harmūsh, *Mu‘jam al-Qawā‘id*, vol. 1, p. 56

<sup>240</sup> al-Suyūṭī, *al-Ashbāh*, p. 143

<sup>241</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-faḍā’il, bāb mubā‘idatuhu lil-āthām wa-ikhtiyāruhu min al-mubaḥ ashalihi, ḥadīth no. 6048

<sup>242</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-ṣayām, bāb anna al-qublah fī al-ṣawm laysat muḥramah, ḥadīth no. 2588

<sup>243</sup> al-Ṭabarānī, *al-M‘jam al-Kabīr*, ḥadīth no. 73; Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 92, (below p. 98, vol. 2)

<sup>244</sup> Ibn ‘Atā’ Allāh Aḥmad b. Muḥammad, *Latā‘if al-Minan*, ed. Maḥmūd, ‘Abd al-Ḥalīm, (Cairo, Maṭba‘at Ḥassān, 1974), p. 164

<sup>245</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-ashribah, bāb bayān anna kull muskir khamr, ḥadīth no. 5216 .

work exhausts you, and he who directs you to God exhorts and advises you.”<sup>246</sup> This particular understanding is expounded upon the works of Ibn ʿAṭā Allāh and his followers.”<sup>247</sup> By this discussion it may be concluded that Zarrūq believes in the quality of a deed, and not just in its quantity, differing with the jurists’ approaches in this respect. There is hardly any book in classical Ṣūfī literature, which does not dwell upon the Ṣūfī audition (*samāʿ*) and its legal position. Zarrūq also describes the rules of Ṣūfī audition in *qawāʿid*: 126-129, 131, 133-141, 203. He analyses the status of *samāʿ* under some juridical rules. He writes: “What has been allowed for a reason or on a particular or general ground must not be arbitrarily applied in all circumstances. Therefore it is inaccurate to deduce the permissibility of audition categorically from the validity of singing in celebrations.” He quotes that Ibn Fākihānī says in the commentary on *al-Risālah*: “There is no clear text (*naṣṣ*) regarding the prohibition or validity of audition.” Zarrūq writes: “He means for a particular reason, otherwise it is allowed for celebrations, ʿid days and other legal festivities and to give support to work. Therefore, the matter is just like those [matters] which existed before Islam and upon which Islam has not clearly passed any judgment. Jurists have three possible opinions to address these kinds of questions: caution and hesitation (*al-tawaqquf*), permissibility (*al-ibāḥah*) and prohibition (*al-manaʿ*). Therefore according to the first opinion, one should be cautious in passing any judgment about the question of audition; according to the second, it should be permissible; and the third opinion endorses its prohibition. Zarrūq writes that Ṣūfīs like jurists have three different opinions about it, enumerating these and finally expressing his own opinion that, ‘according to the established research, (*al-taḥqīq*), it is a doubtful act that should be shunned because it resembles a false act, since it is an amusement (*al-lahw*), except with a necessity that needs one to resort to it, from which point of view it may be allowed.”<sup>248</sup> Then he explains its limitations, conditions and its detail such as the poetry recited, ecstasy, and their legal status under some juridical maxims.

Sometimes *Qawāʿid al-Taṣawwuf* seems like a book of jurisprudence and a complete *qāʿidah* usually consists of some juridical discourse. For instance in principle 78, he

<sup>246</sup> Ibn ʿAṭā Allāh, *Latāʿif*, pp. 254, 255

<sup>247</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 73, (below pp. 77, 78, vol. 2)

<sup>248</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 127, (below pp. 136-138, vol. 2)

elaborates on the classical division of sacred law in to three forms: necessary (*darūrī*), needful (*hājī*) and complementary (*taḥsīnī*).<sup>249</sup> This is very important discourse in the jurisprudence and Imām Shāṭibī expands upon these rules in his famous book *al-Muwāfaqāt* at length.<sup>250</sup> Similarly he explains that the legal status of matters is determined by the orders of the originator of the law and gives a brief account of this. Zarrūq describes these legal principles without linking them with any Ṣūfī thought or practice and it is possible that he might have considered these rules as principles of Ṣūfism as well.<sup>251</sup>

## II- Rules of Analogy

It is a common practice of Zarrūq to draw the conclusions of Ṣūfism on the basis of analogical deduction (*qiyās*) which is a very important discussion in logic as well as being considered as essential for the interpretation of *sharīʿah* according to many Islamic schools of law. There are four pillars of analogy: original case (*asl*), new case (*farʿ*), the effective cause (*ʿillah*) and ruling (*ḥukm*). *Qiyās* is in fact an application of an original rule to a new case because of a commonly effective cause on which the law is silent. *Qiyās* is required to deal with new problems and to understand the objectives of sacred law (*maqāṣid al-sharīʿah*) which are the vital spirit of Qurʾān and *sunnah*.<sup>252</sup>

Zarrūq uses the rules of analogical deduction to prove the legality of Ṣūfism. He criticizes the extreme behaviour of some Ṣūfīs and their practices. By doing so, he appears to wish to persuade jurists and theologians in favour of Ṣūfism. For instance, in principle 35, he elaborates upon the basis of the permissible and prohibited acts under the analogical deduction. He writes: “A practical application is to be considered according to its original principle and fundamental rule. If it concurs with its

<sup>249</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 78, (below p. 83, vol. 2)

<sup>250</sup> al- Shāṭibī, Abū Ishāq Ibrāhīm b. Māsā, *al-Muwāfaqāt fī Usūl al-Aḥkām*, ed. Muḥammad al-Khidr Husayn al-Tūnisī and Muḥammad Ḥasanayn Makhlūf, Beirut: Dār al-Fikr lil-Ṭibāʿah wa-al-Nashr wa-al-Tawzīʿ, [c.1990]., pp. 34-36, vol. 2

<sup>251</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 198, (below p. 207, vol. 2)

<sup>252</sup> Cf. al-Sarkhasī, Muḥammad b. Aḥmad, *al-Muḥarrar fī Usūl al-Fiqh*, (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyah, 1417/1996), pp. 111-158, vol. 2, ; al-Shirāzī Ibrāhīm b. ʿAlī, *al-Tabsīrah fī Usūl al-Fiqh: ʿalā madhhab al-Imām Abī ʿAbd Allāh Muḥammad ibn Idrīs al-Shāfiʿī*, ed. Muḥammad Ḥasan Muḥammad Ḥasan Ismāʿīl, (Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿIlmiyah, 2003/1424), pp. 245-290; Shaʿbān Zakkī al-Dīn, *Usūl al-Fiqh*, (Beirut: Dār al-Qalm, 1394-1974), pp. 113-158

principle, it would be acceptable; otherwise it is referred back to its advocate, if he is commendable; or if it is accepted, it is deduced in accordance with his standing or if he has a conspicuous position in knowledge and honesty then his notion is reliable. Thus the exaggerators among the Ṣūfīs are like the capricious among the theologians and like the rejected jurists; their notion is to be rejected and their action is to be shunned. But the true path is not to be abandoned because of their attachment to it and their presence therein.”<sup>253</sup>

Zarrūq elaborates the origin and foundation of Ṣūfism in principle 5. He writes: “The attribution of some thing to its principal case and endorsing it with appropriate evidence invalidates the argument of the opponent and the one sceptical of its reality. The origin of Ṣūfism is the station of spiritual virtue (*iḥsān*) as described by the Prophet of God: “You should worship God as though you see Him, and if you do not see Him, He nonetheless sees you.”<sup>254</sup> In fact, purity of intention is based on this principle and the word *iḥsān* itself indicates the profound intention and demanded by this station. So encouragement of its observation is basically a stress upon its essence [that is, the Ṣūfī way]. Jurisprudence turns around the station of submission (*Islam*), and theology revolves around the station of faith (*īmān*). Therefore Ṣūfism is one of the components of the religion which Gabriel taught the Prophet to teach the companions.”<sup>255</sup>

Zarrūq’s concept of integral Islam can be understood along the above lines. He expounds this idea in various places. He believes that Ṣūfism is an integral part of Islam and its denial is a denial of one third of Islam. He further divides the station of spiritual virtue into two parts and considers the Shādhilīyah to be on the highest station of these. He writes: “The subdivision of a practical application is due to the subdivision of its principle.” Then he describes the origin of Ṣūfism and its subdivision. The origin of Ṣūfism is the station of spiritual virtue as described in the Prophetic tradition. The meaning of *iḥsān* is “You should worship God as you are seeing Him, and if you do not see Him, He nonetheless sees you. In this tradition *iḥsān* is categorized into two subdivisions and each of which is a replacement for the

<sup>253</sup> Zarrūq, *Qawā’id*, Qa: 35, (below p. 31. vol. 2)

<sup>254</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-īmān, bāb bayān al-īmān wa-al-islām wa-al-iḥsān, ḥadīth no. 93

<sup>255</sup> Zarrūq, *Qawā’id*, Qa: 5, (below pp. 4, 5, vol. 2)

others. The first station of virtue is for the gnostic (<sup>c</sup> *ārif*); the second is for those who are below the rank of gnostic. The Shādhiliyah and those who followed their tradition are on the first rank, while al-Ghazālī and those who followed his tradition are on the second rank.”<sup>256</sup>

Zarrūq prefers the Shādhiliyah over all other orders because their way is based on the highest category of virtue. By using analogical deduction, he establishes many principles to explain the wisdom of Shādhiliyah, and their rules of the path. Describing a rule in principle 74, ‘the multiplicity in an original case decrees that there be a multiplicity in the practical application’. He accommodates the diversity of Ṣūfī formulation, but clearly prefers the Shādhiliyah over all other orders because he believes that they are based on the unique principle of the abandonment of self-direction before the will of God.<sup>257</sup> Zarrūq strengthens his view by using the rule of analogical deduction. He uses this genre to prove his stance and the above mentioned *qawā'id* are useful in understanding the way in which Zarrūq uses analogical deduction in his arguments to draw the results in different *qawā'id*.

### III- The General Rules of Interpretation

Zarrūq expounds the principles of Ṣūfism in the light of the principles of jurisprudence. *Uṣūl al-fiqh* denotes a methodology of law or a method of interpretation and deduction. *Fiqh* is the end product of *uṣūl al-fiqh*. The correct information about the rules of interpretation is sufficient to examine the text. By the help of these rules, one can differentiate a speculative text (*mutashābih*) from a definitive one (*muḥkam*), the manifest (*ẓāhir*) from the explicit (*naṣṣ*), the general (<sup>c</sup> *āmm*) from the specific (*khāṣṣ*), the literal or real (*ḥaqīqī*) from the metaphorical (*majāzī*), the absolute (*mutlaq*) from limited (*muqayyad*) etc. Being a jurist, Zarrūq applies these juridical rules to the field of Ṣūfism. He writes that there are some general rules and some particular rules in every discipline, and Ṣūfism is also like other sciences in this respect. It is obligatory to reveal the rules of God related to human conduct for every one and other specific rules should be delivered according to the capacity of the listener, and not the speaker as the Prophetic tradition explains:

<sup>256</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 56, (below pp. 57, 58, vol. 2)

<sup>257</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 74, (below pp. 79, 80, vol. 2)

“You should tell the people as they know. Do you desire God and His messenger to be denied and distrusted?”<sup>258</sup> Al-Junayd was asked: “Two men pose to you the same question, yet you reply to each of them in a different way.” He replied: “The answer should be commensurate with the capacity of the questioner.”<sup>259</sup> The Prophet said: “We were ordered to speak with the people in accordance with their intelligence.”<sup>260</sup>

Zarrūq employs the rule of *khāṣṣ* and *‘āmm* for the interpretation of the Prophetic tradition. For example he cites the Prophetic tradition: “A group of my community will always be on the right path until the order of God comes and they will [then all] be on the right path”<sup>261</sup> and then argues that the Prophetic tradition carries some general information about future but it does not delimit the duty of purification of heart to a particular group. He writes: “Referring to a decree in a particular application does not apply in general and same is *vice versa*. Purification is obligatory for all, contradicting the *ḥadīth*: “A group of my community.” Therefore the *ḥadīth* is re-interpreted according to its attributions at the expense of the totality of its individual parts. Consequently spiritual purification is subject to it.”<sup>262</sup>

Zarrūq believes that purification of the heart is obligatory for everyone and it cannot be achieved without a proper understanding and application of the *sharī‘ah*. *Sharī‘ah* is a way which leads the Ṣūfī disciple to Reality (*ḥaqīqah*). He writes: “The rule of jurisprudence is general for all because its purpose is to set up the structure of religion, to uphold its greatness and to manifest its philosophy. On the other hand, the realm of Ṣūfism is specific for some particular persons because it is a relationship between a man and his creator without going beyond that. Therefore it is acceptable if a jurist rebuff the authority of a Ṣūfī but a Ṣūfī cannot reproach a jurist. It is obligatory, to turn from Ṣūfism to jurisprudence and to be content with it. On the other hand, Ṣūfism cannot reject jurisprudence and Ṣūfism itself is unacceptable without jurisprudence. It is not right to turn from jurisprudence to Ṣūfism unless [also]

<sup>258</sup> Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-‘ilm, (49), bāb man khaṣṣahu Allāh bil-‘ilm.

<sup>259</sup> Zarrūq, Aḥmad, *Ḥikam Ibn ‘Aṭā’ Allāh: Sharḥ Zarrūq* (al-Qāhirah: Dār al-Baṣā’ir, 2004), p. 194

<sup>260</sup> Al-Muttaqī, *Kanz al-‘Ummāl*, kitāb al-‘ilm, bāb ādāb al-‘ālim wa-al-mutakallim, ḥadīth no. 1201; Zarrūq, *Qawā’id*, Qa: 17, (below p. 14, vol. 2)

<sup>261</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-īmārah, bāb qawluhu: lā tazāl ṭā’ifah min ummatī zāhirīn, ḥadīth no. 4950-4955

<sup>262</sup> Zarrūq, *Qawā’id*, Qa: 43, (below pp. 38, 39 vol. 2)

maintaining an association with it. Although Ṣūfism is superior in status to jurisprudence, the latter is safer and more generally for public good. As a result, it is said: “Be a jurist Ṣūfī and not a Ṣūfī jurist. The Ṣūfī of the jurists is more perfect and safer than the jurist of the Ṣūfīs because the Ṣūfī of the jurists has comprehended Ṣūfism in spiritual state, action, and perception, contrary to the jurist of Ṣūfīs. In fact, the Ṣūfī of the jurists has a great command of knowledge and spiritual states which cannot be achieved without the proper understanding of jurisprudence and sincere insight. Ṣūfism is not valid without jurisprudence and *vice versa*, as in the field of medicine, theory is not sufficient without practice and *vice versa*.”<sup>263</sup>

Zarrūq prefers the Ṣūfī approach to that of the jurist, traditionalist or theologian. He writes: The Ṣūfī’s approach in conduct is more specific than the jurist because the jurist’s interpretation is to prevent a difficulty whereas a Ṣūfī’s objective is to achieve perfection. The Ṣūfī’s vision is also more specific than the theologian, because the analysis of a theologian is for the rectification of beliefs while the Ṣūfī’s intention is how to fortify certainty (*al-yaqīn*).

The Ṣūfī’s view is also more particular than those of the exegete (*mufassir*) and the traditionalist because both of them interpret the apparent rule or meaning of a idea, and nothing else. On the other hand, the Ṣūfī takes great effort to understand the inner meanings of the text, but only after establishing and affirming their recognized interpretations otherwise he is an esoterist (*bāṭinī*) who has abandoned the sacred law, rather than an affiliate of the Ṣūfīs.<sup>264</sup>

We thus see Zarrūq’s desire to maintain an equilibrium between extreme Ṣūfī behaviour and strict legal attitude. He devises a rule to elaborate this, writing: “Whatever is admired or charged on non-indispensable grounds, its order might have been reversed for a reason which demands the opposite verdict. It is in a sound *ḥadīth*: “The world is cursed; what is in it is cursed except the remembrance of God and that which guards it.”<sup>265</sup> There is another sound *ḥadīth*: “Do not damn the world! How

<sup>263</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 26, (below p. 22, vol. 2)

<sup>264</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 55, (below p. 57, vol. 2)

<sup>265</sup> Al-Tirmidhī, *Sunan*, abwāb al-zuhd °an rasūl Allāh, bāb minhu, ḥadīth: innā al-dunyā mal°ūnah,

excellent a vehicle it is for the believer!”<sup>266</sup> Leadership has been praised due to its importance for the implementation of the system. Therefore God praises the person who seeks religious leadership as He said: “And, make us a leader (*imām*) of the God-fearing.”<sup>267</sup> But it has been condemned because it creates arrogance and egotism and takes man away from the truth. Silence has been praised for peace but blamed for not performing the obligatory duties. Hunger is praised for the purification of the heart but blameworthy for causing the disturbance in the thought. Therefore moderation is obligatory.”<sup>268</sup>

Zarrūq believes that the right of interpretation belongs only to the experts in the respective field because only they have knowledge of its intricacies. He uses the juridical rules to illustrate his point of view. He writes:

The existence of *al-mūhim*, *al-mubham* and *al-mushkil* in the texts of *sharī‘ah* is to distinguish the intellects, wisdom and beliefs of the people, as it is revealed: “So that Allāh differentiates the good from the bad.”<sup>269</sup> Another possible reason is to make manifest the ranks of belief, as it revealed: “So those who have something wrong in the hearts they follow the doubts, seeking the dissention (*fitnā*) and making a different interpretation (*ta’wīl*).”<sup>270</sup>

Therefore, in these cases only the interpretation of the originator of sacred law (*shāri‘*) is acceptable, unless the text is clear in meaning and lucid. There is a difference of opinion in the interpretation of *istiwā’* among the theologians and every one interprets it according to their school of thought, as described in the *Risālah Ibn Abī Zayd*.<sup>271</sup> Only the expert’s opinion or interpretation is

<sup>266</sup> Al-Daylamī, *Musnad al-Firdaws*, ḥadīth no. 7288

<sup>267</sup> Q25/ al-Furqān. 74

<sup>268</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 103, (below p. 108, vol. 2)

<sup>269</sup> Q8/ al-Anfāl. 37

<sup>270</sup> Q3/ Āl ‘Imrān. 7

<sup>271</sup> Cf. : Ibn Abī Zayd, al-Qayrāwānī, *Risālat al-Qayrāwānī*, (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1949, al-Ṭab‘ah 2). pp. 4, 5; Ash‘arī, Abū al-Ḥasan, *Uṣūl Ahl al-Sunnah wa-al-Jamā‘ah: al-musammāh bi-Risālah Ahl al-Thaghr*, ed. Muḥammad al-Sayyid al-Julaynīd, (Cairo: Maṭba‘at al-Taqaḍum, 1987), pp. 75-76; Ash‘arī, Abū al-Ḥasan, *al-Ibānah ‘an al-Uṣūl al-Diyānah*, ed. Fawqīyah Ḥusayn Maḥmūd, (Cairo: Dār al-Anṣār, 1397-1977), pp. 105-119

acceptable in their relevant fields of jurisprudence or Šūfism, and the [other's] opinions are baseless and to be rejected.<sup>272</sup>

Fez at the time of Zarrūq was in turmoil. The Portuguese were attacking the coastal areas of the country, and simultaneously a revolt was taking place against Sultān ʿAbd al-Ḥaqq al-Marīnī which broke up the Marīnīd dynasty and disrupted the political system.<sup>273</sup> Bearing in mind this context, Zarrūq places emphasis on safeguarding and preserving the system and the public good. He emphasizes that everything which disturbs the system and destroys the public good is impermissible. He writes: “The protection of the system is obligatory and consideration of public good is essential. Therefore Muslims have achieved consensus on the impermissibility of mutiny/revolt (*khurūj*) against the leader (*imām*) by words or deeds.” Zarrūq rejects strongly the activities against the just ruler. He cites many *aḥādīth* on this topic, and disapproves of the Šūfī *jihādī* movements indirectly, writing: “The group, meaning Šūfīs, are the greatest in their escape from what does not concern them.”<sup>274</sup>

Zarrūq’s notion on the impermissibility of the revolt against the just Imām resembles with Muḥammad al-Ghazālī’s political attitude who stigmatised any revolt against the ruler. Al-Ghazālī legitimised the rule of the Abbasid caliph in order to save the caliphate on both political and theological grounds from the danger of Ismāʿīlīs and Bāṭinīs. The Fatimid rule was quite strong in fifth/eleventh century in Cairo and at the same time, the Bāṭinī movement was spreading throughout the Middle East. Nizām al-Mulk (d. 485/1092), vizier in the reigns of the Seljuk Sultāns Alp-Arsalān (1063-1072) and Malik- Shāh (1072-1092), and a close friend of al-Ghazālī was killed by a bāṭinī assassin.<sup>275</sup> In contrast to al-Ghazālī, Zarrūq witnessed the distraction of the Marīnīd dynasty by the Sharīfian revolt in ninth/fifteenth century. It was the time when the state needed more stability to resist against the assaults of Spaniards and Portuguese on the coastal areas of Morocco. In this context Zarrūq showed a quite

---

<sup>272</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 50, (below pp. 49, 50, vol. 2)

<sup>273</sup> Cf. (above pp. 17-18; below pp. 181-182)

<sup>274</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 89, (below pp. 95, 98, vol. 2)

<sup>275</sup> Watt, W. M, *Muslim Intellectual- a Study of al-Ghazali* (Edinburgh: University Press, 1963), pp. 14, 23, 82, 175; Lambton, A. K.S. *Theory and Practice of Medieval Persian Government* (London: Variorum, 1980). pp. II, 417-419; V, 101

Ghazālīan attitude regarding the revolt against the ruler. It can be observed that soon after the disintegration of the rule of °Abd al-Ḥaqq al-Marīnī in 869/1465, the most important coastal areas came under the control of foreign forces.<sup>276</sup>

## 2– *Qawā'id al-Itiqādīyah*

Ṣūfism and theology are different disciplines and developed as independent disciplines. However there is much common ground between them. The writings of early Ṣūfīs such as anti-Mu°tazilī al-Muḥāsibī (d. 243/857), Ibn al-Khafīf al-Shīrāzī (d. 371/982) who was also student of Abū al-Ḥasan Ash°arī (d. 324/936), the Ash°arī Ṣūfī al-Qushayrī (d. 465/1072), and the traditionalist Ṣūfī °Abd Allāh al-Anṣārī (d. 481/1089) contained valuable material in this respect. Muḥammad al-Ghazālī tried to integrate Ṣūfism with other disciplines of Islamic studies. Being a theologian, he interpreted the Ṣūfī way in the light of Ash°arī school of thought. Ayman Shihadeh writes:

Early Ṣūfī texts often do contain some formal theological content. With the intention of illustrating that they adhered to orthodox Sunni creeds and belonged squarely to the orthodox community, Ṣūfīs partook in the common practice of writing creeds (°*aqīdah*), which they did in Ṣūfī manuals (as in the manuals of the Māturīdian al-Kalābādhī (d. 384/994-95) and al-Qushayrī, or some time in separate epistles incorporating the above mentioned informal theological view of early Ṣūfīs. Al-Ghazālī (d. 505/1111) develops his pioneering and hugely influential synthesis contextualising and, to an extent, combining Ṣūfism and theology at the soteriological, epistemological and metaphysical levels. Within this synthesis, Ash°arī *kalām* is accommodated as an intellectual system that is ultimately inferior to a higher mystical theology relating to the Ṣūfī path, which

---

<sup>276</sup> See (above, pp. 16, 17)

he discusses, for instance, in *Mishkāt al-Anwār* and *al-Kutub al-Maḍnūn bihā ‘alā Ghayr Ahlihā.*”<sup>277</sup>

By and large, the Ash‘arī theological system provided the foundation of the Sunnī school of thought. Mālikīs and Shāfi‘īs accepted this notion warmly. However Ḥanbalīs remained reluctant to use the methodology of rational argument. They rejected Ash‘arīs on some issue, even though they often indulged in it. On the other hand Ḥanafīs accepted a more rationalistic doctrine of Abū Maṣṣūr al-Māturīdī (d. 333/944), who whilst similar to Ash‘arī on many points.<sup>278</sup>

Zarrūq was an Ash‘arī, and this can be observed in his *Qawā‘id*. He was also influenced by al-Ghazālī in some theological aspects, composing a commentary: *Sharḥ ‘Aqīdah al-Imām al-Ghazālī* to elaborate upon the theological views of al-Ghazālī.<sup>279</sup> Khushaim notes that there is great similarities between Zarrūq and al-Ghazālī: both are Ash‘arites and jurists and try to harmonise and integrate Ṣūfism with jurisprudence and theology.<sup>280</sup>

According to Zarrūq, Shādhilī Ṣūfīs are theologian by temperament.<sup>281</sup> He appreciates them and believes that they tried to embellish belief (*īmān*) with certainty (*īqān*) to a certain degree from whence one can apprehend reality directly without confusion. This is the shortest way to reach the goal. He cites the saying of Ibn ‘Aṭā’ Allāh: “Do not take the invocations except those that strengthen the soul to bear His love.” He explains that the details of this order can be found in the books of Ibn ‘Aṭā’ Allāh and his followers.<sup>282</sup> Zarrūq is very careful in the interpretation of theological matters. He writes: “It is not permissible to accept any ambiguous or vague ideas in the matters of faith and one should not accept these ideas without discussing them.”<sup>283</sup>

---

<sup>277</sup> Shihadeh, Ayman, introduction, in *Ṣūfism and Theology*, Ayman Shihadeh, (ed.) (Edinburgh University Press: 2007), pp. 1-12, at p. 2, 3

<sup>278</sup> Blankinship, Khālid, *The Early Creed in Classical Islamic Theology*, in Tim Winter (ed.), *Classical Islamic Theology*, (Cambridge University Press: 2008), pp. 33-54 at p. 53

<sup>279</sup> Cf. Zarrūq, Aḥmad, *Sharḥ ‘Aqīdah al-Imām al-Ghazālī*, ed. Naṣṣār, Muḥammad ‘Abd al-Qādir, (Cairo: Dārat al-Kirz, 1428/2007)

<sup>280</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 16

<sup>281</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 59, 73, (below pp. 60, 61, 79, 80, vol. 2)

<sup>282</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 73, (below pp. 79, 80, vol. 2)

<sup>283</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 81, (below pp. 85, 86, vol. 2)

Zarrūq explains some theological principles and interprets them and sometimes draws entirely different conclusions than those presented in theological context. Some *qawā'id* are presented here to illustrate this.

### **The Attributes of God**

According to the Ash<sup>°</sup>arī theologians, God is Omnipotent and His attributions are coeternal with Him.<sup>284</sup> Zarrūq reveals this principle and concludes from it that believers should respect the People of the House (*ahl al-bayt*). He writes: “The verdicts of God’s attribution are consistent and their effects are non-transferable. Therefore [Muḥyī al-Dīn Ibn al-°Arabī] al-Ḥātimī said: “It is believed about the People of the House that God has forgiven their sins, not because of their acts nor because of their good deeds, but because of the blessings of God’s destiny described towards them, as God said: “Indeed Allāh desires to remove the impurity of the People of the House.”<sup>285</sup> He attached His order to His will, which is unchangeable. Therefore it is not permissible for a Muslim to degrade and humiliate the People of the House because God verified their purity and purified them from abomination.”<sup>286</sup>

### **Infallibility of the Prophets**

The infallibility (*‘iṣmah*) of the Prophet is an authentic and established belief according to Ash<sup>°</sup>arī school of thought and it is limited to the prophets only. Everyone other than prophets is fallible and there is a possibility of him falling into errors which is not condemned. However, God may protect the pious people from errors by His blessing, and thus they remain protected (*maḥfūz*).<sup>287</sup> Zarrūq writes: “Infallibility only exists in prophets. Therefore it is necessary to observe the predominant quality of a

---

<sup>284</sup> Ash<sup>°</sup>arī, *Uṣūl Ahl al-Sunnah*, pp. 66, 67

<sup>285</sup> Q33/ al-Aḥzāb. 33

<sup>286</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 52, (below p. 51, vol. 2)

<sup>287</sup> Ash<sup>°</sup>arī, *Uṣūl Ahl al-Sunnah*, p. 48

man in his states, not each of them separately. If righteousness predominates then that element is preferred over all else; and if something else prevails in him, then that element is preferred over all else, and if both characteristics are equal, then he should be evaluated and judged very carefully. If there is the possibility of interpreting his ambiguous actions then that should be interpreted accordingly. Al-Junayd was asked: “Can a gnostic commit adultery (*zinā*)? He remained silent for a moment and then said: “The commandments of God must be carried out.”<sup>288</sup> Ibn ‘Aṭā’ Allāh said: “Would he have been asked in another way: “Does the spiritual effort of a gnostic connect himself to anything other than God?” He would have replied: “No.”<sup>289</sup> Zarrūq writes: “Because the mark of his knowledge is his relationship with God. When that is broken, he will lose his knowledge.”<sup>290</sup>

### **Intercession (*Shafā‘ah*)**

Intercession (*shafā‘ah*) before God is an authentic belief according to Ash‘arī theology.<sup>291</sup> Zarrūq believes in the reality of intercession. He writes: “Nobody can intercede before God except by His permission. It has been ordered to find out the means of reaching Him. It has been said: “There is no god except God.” Some said: “[this means] obedience and submission to the Prophet of God.” Some said: “[this means] submission in general and the means of seeking God through the good deeds of a man such as the People of the Cave. Each of them sought Him through the best of their deeds.”<sup>292</sup> Another means of seeking Him is through the intercession of pious people, such as ‘Umar’s prayer for rain beseeching the intercession of al-‘Abbās.<sup>293</sup> In the Prophetic tradition, one is persuaded to pray for his brother always. The Prophet said to ‘Umar when he was going to perform the *‘umrah* pilgrimage: “Oh my brother! Include us in your prayers.”<sup>294</sup> This is for exemplary purpose as he himself (peace and blessing be upon him) is the source of all means of reaching God, and the origin of all virtuous deeds and pre-eminences. It has been narrated by Mālik: “Do not make

<sup>288</sup> Q33/ al-Aḥzāb. 38

<sup>289</sup> Ibn ‘Aṭā’ Allāh, *Latā‘if*, p. 205

<sup>290</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 147, (below pp. 156, 157, vol. 2)

<sup>291</sup> Ash‘arī, *Uṣūl Ahl al-Sunnah*, pp. 97, 98; Ash‘arī, *al-Ibānah*, pp. 241-246

<sup>292</sup> Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-buyū‘, (98) bāb idhā ishtarā shayan lighayrihi, ḥadīth no. 2215; Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-raqā‘īq, (27) bāb qiṣṣah aṣḥāb al-ghār al-thalāthah, ḥadīth no. 6949

<sup>293</sup> Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, abwāb al-witar, (3) bāb sawāl al-nās al-imām al-istisqā’, ḥadīth no. 1010

<sup>294</sup> Al-Tirmidhī, *Sunan*, kitāb al-da‘wāt, (109) bāb, ḥadīth no. 3562

creation a means to reach God, and it has been added: “Except for the Prophet of God.” This is similar to what Abū Bakr Ibn al-ʿArabī said about visiting graves: “No grave should be visited for the sake of blessing except his (peace be upon him) grave.”<sup>295</sup>

## Miracles

Zarrūq believes in the reality of the miracles of prophets (*muʿjizah*) and miracles of pious people (*karāmāt* pl. of *karāmah*). He considered that the saints are the successors of the prophets and *karāmāt* of the saints are the evidence of the *muʿjizāt* of the prophets.<sup>296</sup> According to Zarrūq, it is not necessary for the people who have ability to do supernatural wonders to be in a high state of faith. Therefore their actions should be evaluated and if their righteousness is recognized according to the scale of the sacred law and religious teaching, then their supernatural wonders are considered *karāmāt* otherwise these are either trickery (*istidrāj*) or magic (*siḥr*). If some thing objectionable appears from the person whose eminent status has been established, and according to sacred law there is no permissibility for this kind of action, then he should be treated according to the rule of law, because its realities do not change and rules are established upon the essences. Thus the law should be implemented on him as it applies in this situation. However the rule of interpretation which is permissible in some cases is described in the story of Mūsā and Khidr and the latter clarified the types of cases upon his departure.”<sup>297</sup>

The manifestation of miracles is not necessary to be a saint. That depends upon their respective spiritual stations. Some Ṣūfīs choose to disclose their miracles whilst others keep them secret. Zarrūq writes: “It is correct for a group of Ṣūfīs to manifest miracles and it is also proven [correct] to keep them secret, such as the action of al-Shaykh Abū ʿAbbās in manifestation and Ibn Abī Jamrah in keeping them secret. For this reason, some students of Ibn Abī Jamrah said: “Their paths are different.” When the *shaykh* came to know these remarks, he said: “By God, our paths are not different at

---

<sup>295</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 155, (below pp. 163, 164, vol. 2)

<sup>296</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 151, (below p. 159, vol. 2)

<sup>297</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 150, (below pp. 158, 159, vol. 2)

all, in actual fact he is expanded by knowledge and I am constrained by meticulous piety.” This is the most important thing to note regarding this topic.<sup>298</sup>

He writes in another place: “There are three types of Ṣūfīs. Some of them are dominated by wealth through God, so miracles are manifested by them and their tongues speak claims boastfully and ceaselessly. They speak truthfully through Truth, and for Truth, and in Truth, such as Abū Muḥammad °Abd al-Qādir, Abū Ya°zā and many latter Shādhilī Ṣūfīs. Poverty toward God prevails in some of them. Thus their tongues are dull and controlled by devotion such as Ibn Abī Jamrah and others. Some people possess numerous stations and they are the most perfect because these are the states of the Prophet (peace and blessing upon him). He fed one thousand people from one measure (ṣā°) and fastened a stone to his stomach.<sup>299</sup>

### ***Taklīf Mā lā Yuṭāq***

According to Ash°arīs, liability to do that which is beyond one’s capability to bear (*taklīf mā lā yuṭāq*) is possible but it is from the blessing of God that He never places greater responsibility on anyone than they can bear.<sup>300</sup> Confessing the validity of this rule, Zarrūq writes: “Liability for that which is beyond one’s capability is possible in theory, but it has not been revealed thus in the sacred law. ‘God does not charge anybody except with what has granted him’.<sup>301</sup> All believers are ordered to seek permissible earnings, thus its existence and availabilities are possible everywhere, for all people, and in all ages because of the general nature of this principle and because the earth is never vacant of saints and pious people whose earnings are lawful. God does not make us liable for what is in His knowledge, but He makes us liable for what we know and whence we know [it]. Hence if one who does not know about his unlawful earnings and has no doubt thrown on them through a clear sign, there is no reason to believe it unlawful or doubtful. But it has been said: “Wealth is like water. God created the wealth lawful, as he created the water lawful and it does not become

---

<sup>298</sup> Zarrūq, *Qawā°id*, Qa: 165, (below p. 177, vol. 2)

<sup>299</sup> Abū Nu°aym al-Iṣfahānī, Aḥmad ibn °Abd Allāh, *Ḥilyat al-Awliyā° wa-Ṭabaqāt al-Aṣfiyā*, (Miṣr: Maṭb°at al-Sa°ādah, 1351/1932). vol. 1, p. 342; Zarrūq, *Qawā°id*, Qa: 170, (below pp. 181, 182, vol. 2)

<sup>300</sup> Ash°arī, *Uṣūl Ahl al-Sunnh*, pp. 86, 87

<sup>301</sup> Q65/ al-Ṭalāq. 7

impure (*najas*) except by that which changes it, and wealth also falls under this same ruling.”<sup>302</sup>

### 3- Criticism on the Reprehensible Innovations and Legal Dispensations (*Rukhaṣ*) and Creative Interpretations (*Ta'wīlāt*)

Zarrūq is a reformer of Ṣūfī thought from *within*. Therefore his criticism is different from the critics from *without*. All anti-Ṣūfī movements of late medieval or contemporary ages oppose Ṣūfism, its doctrine and rituals because these critics consider Ṣūfism against the spirit of Islam.<sup>303</sup> On the other hand Zarrūq is a Ṣūfī who criticises Ṣūfī practices to preserve the authenticity of Ṣūfism. Zarrūq believes that Ṣūfism is the surest way to understand reality, because it is based on following the best (*ittibā' al-aḥsan*) of every thing and he prefers Ṣūfism over all other disciplines of Islamic sciences.<sup>304</sup> According to him, to follow Ṣūfism is the best way, and therefore the Ṣūfī's approach is more specific than that of the traditionalist, exegete, theologian and jurist as described earlier.<sup>305</sup>

Many religious innovations were popular in the Ṣūfī circles at the time of Zarrūq. The popular Ṣūfī cults were ignorant of the basic Islamic science and engaged in heresies and deviations. Leo Africanus records heretical practices and innovation of Ṣūfīs of that time in his book. He writes:

Now adaiies they admit all kinde of rude and ignorant persons, affirming all sortes of learning to be needless; for the spirit (say they) reuealeth the knowledge of the truth vnto such as are of a cleane hart; and they alleage many reasons for the confirmation of this their opinion, though not very forcible. Wherefore despising their ancesters rites, and the strict obseruations of the law, they addict themselues to nought else but delights and pleasures, feasting often and singing lasciuious songs. Sometimes they will rend their

---

<sup>302</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 88 (below pp. 94, 95, vol. 2)

<sup>303</sup> cf. Ibn al-Jawzī, °Abd al-Raḥmān ibn °Alī, *Talbīs Iblīs*, ed. al-Jumaylī, (Beirut: Dār al-Kitāb al-°Arabī, 1985); Sirriyeh, Elizabeth, *Ṣūfīs and anti-Ṣūfīs: the defense, rethinking and rejection of Ṣūfism in the modern world*, (Richmond, Surrey: Curzon, 1999); Ernst, *The Shambhala Guide to Ṣūfism*, (London: Shambhala, 1997), p. 213

<sup>304</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 58, (below p. 59, vol. 2)

<sup>305</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 55 (below p. 57, vol. 2)

garments, either alluding thereby to the verses that they sing, or being moued thereunto by their corrupt and vile disposition; saying falsely that they are rauished with a fit of diuine loue: but I rather impute it to their abundance of meat and gluttonie.<sup>306</sup>

Zarrūq criticizes the innovations and dispensations in his writings. He wrote a book *al-Raʿd ʿalā Ahl al-Bidʿah*, explaining the meanings of reprehensible innovations,<sup>307</sup> Zarrūq advises his disciples to be cautious over five things. He writes:

I observe that the Ṣūfīs (*fuqarāʾ*) of the time have been afflicted and tempted by five things:

- 1- Preferring innovation over than the *sunnah*.
- 2- Following the wrong people rather than the men of truth.
- 3- Acting on the desires of the self in all of their actions or most of their actions.
- 4- Seeking falsehood more than the realities.
- 5- Making untrue claims.<sup>308</sup>

Zarrūq devises five rules of conduct to save a disciple from the wrong way:

- 1- Acquiring knowledge to carry out the command of God.
- 2- Seeking blessing and sitting in the company of masters whom God has joined with the truth.
- 3- Abandoning the dispensations and creative interpretations (*taʾwīlāt*).
- 4- Performing litanies regularly with presence of heart with God
- 5- Self-analysis in everything to save the soul from desires and remain away from wrong doing and faults.<sup>309</sup>

Zarrūq devoted a valuable portion to this topic in *Qawāʿid* by devising different principles. He states how to evaluate the legality of a matter which is not described in the Qurʾān and *sunnah* clearly. He writes: “Causes of worth are construed from the

---

<sup>306</sup> Leo Africanus, *History and Description of Africa*, vol. 2, p. 464

<sup>307</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 107

<sup>308</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 182

<sup>309</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 181

immediate evidence. (*wujūh al-istiḥqāq mustafādah min shāhid al-ḥāl*). Sometimes if there is a doubt in a subject then caution is the best way.” Then he explains the difference of opinion among Ṣūfī masters about the eligibility of the seeker. Some of them permit speaking to common people about Ṣūfī matters whereas others prohibit it. He refers the remarks of Sahl: “After two hundred years, if anyone has something of our teachings, he must bury it because asceticism remains only in the discussion of the people and their God is their stomachs.” Sahl records many things which indicate the corruption of the discipline therefore its dissemination will be prohibited because of its misinterpretation, and its teacher will be like a man who sells a sword to a robber.” Zarrūq writes: “This is the position of many people of this time. They have utilized the knowledge of subtle realities and truth for worldly purpose by cheating the hearts of common folk, taking the wealth of the exploited, and disgracing the poor people. They have practised prohibited acts and evident innovations. Some of them have left the religion altogether, even though many ignorant and uneducated people accept their claims of heredity and privilege.”<sup>310</sup>

Zarrūq condemns all those people who claim hereditary authority without seeking proper knowledge. He criticises the so-called Ṣūfīs who deceive laymen by their tricks and lead them astray. Zarrūq stresses that it is the responsibility of the disciple to understand the limitations of knowledge and differentiate the *sunnah* from *bid‘ah* in all states.<sup>311</sup> He cites the advice of Ibn ‘Abbād, “Do not seek this knowledge (Ṣūfism) from any proud, innovator (*ṣāhib bid‘ah*) and blind follower (*muqallad*).” Zarrūq says: “Because the proud and arrogant cease to understand the signs (*āyāt*) and moral lessons, and innovation causes great afflictions (*al-balāyā*) and difficulties whilst the blind following prevents one from achieving one’s aim and success.” He also writes: “They [Ṣūfīs] should try to win the goodwill of exoterists towards the esoterists rather than to counter them, because esotericism that negates exotericism is invalid as the truth is knotted with *sharī‘ah*.”<sup>312</sup>

Zarrūq supports the idea of moderation in worship. He writes: “Excellence in worship is accomplished by performing it rightly and regularly. This can be achieved to

<sup>310</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 16, (below p. 13, vol. 2)

<sup>311</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 18, (below p. 14, 15, vol. 2)

<sup>312</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 30, (below pp 25, 26, vol. 2)

implement its inner and outer limitations without exaggeration and negligence. The careless person is a destroyer, and the exaggerator is an innovator, particularly if he believes that extreme behaviour in practice leads him to proximity with God. Therefore it has been said: “Doubt is innovation, and its origin is ignorance of the *sunnah* and a misunderstanding in the mind; and the consistency of remembrance of God saves a person from this. Following the legal dispensations (*rukhs*) from the discretions of scholars is contrary to the *sunnah*. Therefore do not follow dispensations because these are mistakes.”<sup>313</sup>

Zarrūq advises us to always observe the *sunnah*. He defines *bid'ah* in a very simple and comprehensive way: “Introducing a rule which is not described in the sacred law is a reprehensible innovation in religion particularly if it is contradictory to legal principles. For instance, fasting as a compensation for missed night prayers (*wird*) is an innovation because the legislator (*shāri'*) has not designated it, rather, he ordered to perform these prayers (*ḥizb*) before the morning prayers or before the end of the day. Similarly, this is the case with recitation of *al-fātiḥah* before prayers and specifying a time for the *wird* prayer and the like which is not described in the clear text (*naṣṣ*) of the Legislator.”<sup>314</sup>

Zarrūq not only condemns *bid'ah* but also every thing which leads to the *bid'ah*. He writes: “According to the jurists of the Shāfi'ī school of law, the recitation of litanies (*ḥizb*) is permissible but the Mālikīs consider them undesirable (*makrūh*) because there is no precedent from the practice of pious ancestors in this respect and they block pretexts (*sad al-dharī'ah*) for innovation and heresy.”<sup>315</sup> In another principle Zarrūq explains innovation (*bid'ah*) on theological grounds. He writes: “A person's belief that an act leads to proximity with God, when it in fact does not do so, is an innovation. The ruling is the same for promulgating a law without precedent. All of these forms are blunders unless they refer back to a principle from which these were derived; consequently their legal rule refers to the principle. Audition is not recommended (*mandūb*) according to those who accept it, although Ṣūfis had a detailed discussion about it. In fact, audition is allowed due to a special consideration

<sup>313</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 86, (below p. 96, vol. 2)

<sup>314</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 94, (below p. 100, vol.2)

<sup>315</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 119, (below p. 128, vol. 2)

(*rukḥṣah*), therefore it is allowed only out of necessity and in general its provisions must be considered, if not it is prohibited.”<sup>316</sup> Zarrūq signifies to his disciples and adherents in *Qawā'id*'s epilogue that a man who inclines towards the *rukḥṣah* and *Ta'wīlāt* will ruin himself.<sup>317</sup>

Another popular innovation of the time of Zarrūq was numerology and alchemy. Zarrūq reveals in his autobiography how common people were indulging in these kinds of activities.<sup>318</sup> Leo mentions these innovations:

Likewise there is another sort of men, which we may fitly call Caballists... They had once a famous doctor of their sect called *Boni*, who was auther of their canons, praiers, and square tables.... Moreouer in the Citie of Fez there are certaine men called *Elcanesin*, who supposing to finde treasure vnder the foundations of old houses, doe perpetually search and delue....[There were also alchymists who] haue of their arte of Alchymie many bookes written by learned men, amongst which one *Geber* is of principall account....Likewise they haue another author, that wrote an huge volume of the same arte, intituled by the name of Attogrehi.”<sup>319</sup>

Zarrūq criticizes numerology and reveals the opinions of early Ṣūfīs in this respect. Ibn al-Bannā<sup>9</sup> said: “Stay away from al-Būnī and those like him and follow Khayr al-Nassāj and those like him.” [Muḥyī al-Dīn Ibn al-ʿArabī] al-Ḥātimī said: “The knowledge of numerology is a noble science but it is culpable not only religiously but materially also.” Zarrūq says: “Indeed it (numerology) is not right, from a religious point of view, for man to indulge himself in the secondary causes (*al-asbāb*) and it goes against Trust in God. It is condemnable from the material point of view as well because it is a work which ruins the structure of economy.”<sup>320</sup>

He prohibits alchemy (*kīmiyā'*), numerology (*sīmiyā'*) and astrology. He writes: “The establishment of the causes is considered basically for the sake of establishing the

---

<sup>316</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 128, (below p. 138, vol. 2)

<sup>317</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Khātīmah, (below pp. 234-236, vol. 2)

<sup>318</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, p. 31

<sup>319</sup> Leo Africanus, *History and Description of Africa*, vol. 2, pp. 467- 469

<sup>320</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 124, (below pp. 133, 134, vol.2)

existence of the world. Therefore everything which is against the existence of this order in the world is denounced, or anything which happens aberrantly in existence, such as [independent “miraculous”] causes and the like. Divine consideration [for His servants] necessitates imperfection in the ends [of such endeavours], for example the poverty [attached to] alchemy, the baseness in seeking the science of numerology and an evil death for those practising astrology. All these means of income are against the wisdom of reason, opposed to the order of truth and even to the truth itself because these means attempt to establish an illusion instead of seeking the most perfect way. Moreover, final method (astrology) even seeks to spy upon the unseen kingdom of God..”<sup>321</sup>

Zarrūq confesses the effects of the words and their special characteristics. He writes: “The special effects of the words, deeds, and absolutes (*al-a‘yān*) are confirmed. The greatest of these are the effects of the invocations (*adhkār*) because the remembrance of God is the best thing from all actions of a man that can save him from the punishment of God. Indeed God creates special characteristics in all things such as liquids and solids and their benefits. Every thing has its own qualities. Therefore it is necessary to consider the general rules in general conditions and a particular rule for a person who has close affinity with it according to the sacred law. Imām Mālik said about unknown things: “How do you know? That might be [the words of] infidelity.” Zarrūq writes: “I have seen those who prayed using blasphemous words.”<sup>322</sup>

Zarrūq criticizes the ecstatic utterance (*shataḥāt*) of the Ṣūfīs and writes: “A person in rapture and ecstasy (*al-wājid*) is excused because he is in a state where he cannot hold himself. The rules applicable to an insane person should be applied to him in this state and his actions should not be considered. Rulings are to be abandoned concerning him in this state, and it is obligatory for him to make compensation for unperformed obligations. He is just like a drunkard because of the common legal prescriptions. The validity of emulation of his actions is to be abandoned such as the ecstatic action of al-Nūrī when he preferred to be executed before his fellows. His action is due to altruism; or it is a means to commit suicide. Similarly the state of Abū Hamzah in the

---

<sup>321</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 100, (below pp. 104, 105, vol. 2)

<sup>322</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 107, (below p. 111, vol. 2)

well and he was brought out from it when he was near to death, and the state of Shiblī, when he shaved off his beard and threw away his money into the sea when he realized his tightfistedness and their other actions which apparently seem incompatible with the sacred law but they performed these when they were overcome with ecstasy, as apparent from their stories, and thus they are treated under the rule of insanity. Dancing and the like also fall under this rule.”<sup>323</sup>

Zarrūq criticises the heresies of the Ṣūfīs but he is very careful not to pass judgement on the early masters of the Path. Zarrūq accommodates the critics of Ṣūfīs to some extent. He makes his readers aware of the books of the critics, as well as those of Ṣūfī masters, and defends them by interpreting their ideas. Ibn Jawzī is an ardent critic of Ṣūfī thought and practices as evident in his books. Zarrūq analyses the criticism of Ibn al-Jawzī and others like him and defends their ideas. He writes: “Refuting a person is either based upon independent judgement [of his case] or a means to block potential wrongdoings or lack of research or lack of understanding or lack of knowledge or lack of awareness of the subject matter or an ambiguity of the perception or an existence of obstinacy. So all of these are marked by their reference to the Truth when making a judgment, except the last one, because he (obstinately) does not accept what is evident nor is there equity and fairness in his point of view and his claim can be rationalized and validated.” By explaining this rule, Zarrūq writes that the warning of Abū Ḥayyān in his books *Nahr* and *Baḥr* and Ibn al-Jawzī in his *Talbīs* is to prevent the people from the misdeeds of so-called Ṣūfīs. Their writings are based on their independent judgement. In fact the criticism of Ibn al-Jawzī of the Ṣūfīs and their repudiation shows that he aimed to block the means leading to wrongdoing.”<sup>324</sup>

Zarrūq thinks that the exaggeration in the criticism of the Ṣūfīs, placed Ibn al-Jawzī in a precarious situation. Thus, the leading sages renounced him and rejected his ideas, otherwise his book is very valuable in describing the causes of errors and inaccuracies, and leads the reader to the *sunnah* in an excellent way.<sup>325</sup>

---

<sup>323</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 140, (below p. 147, 148, vol. 2)

<sup>324</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 211, (below p. 217, vol. 2)

<sup>325</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 213, (below p. 219, vol. 2)

Zarrūq does not limit his observation to ambiguous critics of the Ṣūfīs; he also censures the writings of classical Ṣūfīs which are ambiguous and vague. He writes:

The good counsellors have advised the vigilance from the *Talbīs* of Ibn al-Jawzī, *Futuḥāt* and all books of al-Ḥātimī or at least most of their parts, and the books of Ibn Sabʿīn, Ibn al-Fāriḍ, Ibn Aḥlā, Ibn Dhī Sikīn, al-ʿAfīf al-Tilimsānī, al-Aykī al-ʿAjmi, al-Aswad al-Aqṭaʿ, Abū Ishāq al-Tujībī, al-Shushtarī and some parts of *al-Iḥyāʾ* of al-Ghazālī most of which are in the vices (*muhlikāt*) [section], and his *al-Nafkh wa-al-Taswayyah* and *al-Maḍmūn bihi ʿalā Ghayr Ahlihi* and *Miʿrāj al-Sālikīn* and *al-Munqidh*, and some parts of *Qūt al-Qulūb* of Abū Ṭālib al-Makkī and books of al-Suhrawardī and the like. Therefore caution towards sources of error is necessary but not avoidance of the whole [work].<sup>326</sup>

As already mentioned Zarrūq disparages numerology and considers it harmful not only on the basis of religion but also on grounds of common sense and worldly life. Zarrūq advises the reader to stay away from those Ṣūfīs who are busy in this kind of activities and explains the opinion of Muḥyī Dīn Ibn al-ʿArabī and other Ṣūfīs about its impermissible status. He states that Ibn al-Bannāʾ said: “Stay away from al-Būnī and those like him and follow Khayr al-Nassāj and those like him.”<sup>327</sup> Ironically, on the other hand he affirms the sainthood of al-Būnī and writes: “There is a Ṣūfism for the cosmologist, as al-Būnī has elaborated in his *Asrār*.”<sup>328</sup>

Similarly in another place, he condemns the usage of invocations and devotions for worldly affairs such as the recitation of *Sūrat al-Wāqīʿah* to save one from the poverty and so on, but later he describes its advantages and holds the opinion that the recitation of invocations for worldly purposes leads man to love recitation, which ultimately takes him into proximity with and love of God, or at least to the blessing in the remembrance of God. On the basis of this principle, Abū al-ʿAbbās al-Būnī and others compiled their works describing the divine names and their qualities, otherwise

<sup>326</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 214, (below pp. 220, 221, vol. 2)

<sup>327</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 124, (below p. 133, 134, vol. 2)

<sup>328</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 59, (below p. 58, vol. 2)

according to the principle described, invocations and devotions should not be used as a means to achieve worldly goals.<sup>329</sup>

Zarrūq has a moderate opinion about the utterances of the Ṣūfīs during rapture and ecstasy (*al-wājid*). Although he does not accept their utterances, he defends them to some extent. He criticizes and censures the utterances (*shataḥāt*) of al-Nūrī, Abū Ḥamzah, and al-Shiblī. He holds that the man who is in an ecstatic state is excused because he is in a state where he cannot contain himself. The rules applicable to an insane person are to be applied to him in this state, and his action should not be considered as described above. Fixed rulings are to be abandoned regarding him in this state and it is obligatory on him to make compensation for unperformed obligations. He is just like a drunkard because of the common prescriptions in the law.<sup>330</sup>

Zarrūq followed the footsteps of early Shādhilī masters who were cautious not to pass any judgement about the ambiguous concepts of the Ṣūfīs, and some times they even defended their intricacies. For instance Ibn ʿAṭāʾ Allāh defended Muḥyī al-Dīn Ibn al-ʿArabī in his works.<sup>331</sup> ‘Zarrūq himself used to defend him in many of his works on the grounds that he did not mean to say what his opponents had concluded from his writings, and that his explication of the problems of theology were for the elite whose understanding was capable of grasping the real meaning of his words, not the common people who are unable to read between the lines.’<sup>332</sup>

---

<sup>329</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 123, (below pp. 132, 133, vol. 2)

<sup>330</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 140, (pp.147, 148, vol. 2)

<sup>331</sup> Victor Danner notes: “The Shādhilīs were vigorous defenders of Ibn ʿArabī’s teaching as we see in the tumultuous confrontation between Shaykh Ibn ʿAṭāʾ Allāh and the Ḥanbalī fundamentalist critic of the Shaykh al-Akbar, Ibn Taymīyah, in the Citadel of Cairo early in the eighth-fourteenth century. In this connection, it is well worth remembering that the acerbic remarks made by Shaykh Ibn ʿAṭāʾ Allāh against the doctors of the Law who restrict the meaning of the Islamic message to the level of their own comprehension really apply, first and foremost, to the Ḥanbalī canonist”. Danner, Victor, ‘The Shādhiliyyah and North African Sufism’, p. 36

Zarrūq himself is a strong critic of Ibn Taymīyah. He writes: Ibn Taymīyah was a man who had good memory and profound knowledge but he was rejected in terms of theological beliefs and in theosophical matters his understating was very poor and gnosis was indeed away from him. When al-Shaykh al-Imām Taqī al-Dīn al-Subkī was asked about him, he said: “He is a man whose knowledge is more than his mind”. Zarrūq, *Sharḥ Ḥizb al-Baḥr*, ed. al-Mazīdī, Aḥmad Farīd al-Shaykh, Cairo: Dār Jawāmiʿ al-Kalam, n.d.), p. 34

<sup>332</sup> cf. *Sh. Nūnīyah al-Shushtarī*, Ms. Madrid, p. 17 as cited in Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 148

Khushaim extracts the opinion of Zarrūq about Muḥyī al-Dīn Ibn al-°Arabī from a MS of his *Sh. Al-Mabāḥith al-Aṣliyah*:

It is noteworthy to find that while Zarrūq does not approve of some of Ibn °Arabī's utterances such as his saying : "I am the Qur°ān and the Seven Repetitions" (*al-sab° al-mathānī*: the first *sūrah*). "I am the Spirit of the Spirit, not the spirit of the vessels (*awānī*, bodies)", and regards them as unacceptable, he defends him at the same time on the grounds that Ibn °Arabī did not find the proper language in which to express his state. In his *Sh. al-mabāḥith al-aṣliyah*,<sup>333</sup> he connects Ibn °Arabī and other Ṣūfī masters, in quoting Abū Ḥayyān in his book *al-Nahr al-mūdī (al-mu°addī) min al-baḥr* accusing him of being a *ḥulūlī* (incarnationist). Zarrūq rejects this accusation and denies that either Ibn °Arabī or the other masters, intended to say what has been falsely understood from his utterances.<sup>334</sup>

Zarrūq is very cautious to pass judgement on Ibn al-°Arabī and prefers silence and submission rather than to determine the position of Ibn al-°Arabī. He takes this point of view under the influence of his teacher al-Qūrī. As above mentioned, once al-Qūrī was asked about Ibn al-°Arabī, he replied: "Submission [of the matter to God]." Zarrūq writes: "He said this because in declaring the apostasy of Ibn al-°Arabī, there is a danger and his respect may lead the listeners to follow the ambiguity and haziness of his inscriptions. God knows best."<sup>335</sup>

Although he is careful not to criticise a particular Ṣūfī master for his utterances or innovations, he denies all kind of utterances and innovations linked to Ṣūfī circles. He writes: "Some Ṣūfis were disastrous. They made ecstatic utterances (*shataḥāt*) and committed blasphemy and transgression according to the clear verdict of both exoteric and esoteric sciences. Therefore it is obligatory to accept [from them] only which is according to the Qur°ān and *sunnah*."<sup>336</sup>

---

<sup>333</sup> MS. Rabat, 2284 D, p. 236 cited in Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 148

<sup>334</sup> Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, p. 148

<sup>335</sup> Zarrūq, *Qawā°id*, Qa: 85, (below p. 92, vol. 2)

<sup>336</sup> Zarrūq, *Qawā°id*, Qa: 202, (below p. 213, vol. 2)

Zarrūq has more relaxed position on visiting to graveyards. He formulates a principle in this respect. “Whatever is clear, evident and tied to [beneficial] actions must be permissible such as visiting the graveyard.” Then he describes the arguments for the permissibility of visiting of graveyards. He cites a *ḥadīth* in this respect: “Indeed they remind us of the hereafter.”<sup>337</sup> Then he writes that the recitation of the Qur’ān, religious invocations and personal supplications are favourable on these occasions. Zarrūq has great faith in the benefit of visiting the graves of the pious people. He argues that if one of them is sought for blessings in their lifetime, it is permitted to seek their blessings after their death. He also interprets the *ḥadīth*: “Do not set off on a journey except for the purpose of visiting one of three mosques”,<sup>338</sup> referring to Imām al-Ghazālī’s book *Kitāb al-Safar* where al-Ghazālī said: “The journey for this purpose is permissible and thus not contradictory of the *ḥadīth*: ‘Do not set off on a journey except for the purpose of visiting three mosques’ because all mosques are of equal rank except these three mosques. Whereas the scholars and pious persons differ in status and pre-eminence, travelling is allowed from one to another that is more superior.”<sup>339</sup>

Zarrūq writes: “One’s pre-eminence is recognized by miracles, knowledge, and actions particularly one whose miracles were as evident after his death as they were in his lifetime like al-Sabtī, or one those miracles were manifested more during their life than after their death, like Abū Ya‘zā’, and those whose graves are known for the acceptance of the personal prayers, and there are many places of this kind in the world. Imām al-Shāfi‘ī alluded in this respect and said: “The grave of Musā al-Kāẓim is well-tested curing for all kinds of illness.” Our master Abū ‘Abd Allāh al-Qūrī said: “If the showers of the blessing used to descend in the remembrance of these people, then what is your opinion about those places where they met their God, or on the day when they joined Him and left this world? That is their day of death.” It is to please them by visiting them on this day and to receive the breeze of compassions that are renewed upon them. Therefore it is good (*muṣtaḥabb*) to visit them if it is free from any prohibited or reprehensible acts under the sacred law, such as the gathering of

<sup>337</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-janā‘iz, (36) bāb istīdhān al-nabī rabbuhu fī ziyārat qabr ummihi, ḥadīth no. 2295

<sup>338</sup> Muslim, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-ḥajj, (95) bāb faḍl al-masājid al-thalāthah, ḥadīth No. 3384

<sup>339</sup> Cf. al-Ghazālī, *Iḥyā’ ‘Ulūm al-Dīn*, kitāb ādāb al-safar, (Dār al-Kutub al-‘Arabī) vol, 2, p. 100.

women, and other things that usually happen at such places. It is necessary to observe proper conduct there, such as refraining from touching the grave, and one should not perform canonical prayers there for blessings even if there is a place for prayer because the Prophet (peace be upon him) prohibited and refrained from this. It is necessary to observe the respect and esteem of the person just as they were admired when they were alive.<sup>340</sup>

#### 4- *Ijtihād and Taqlīd*

Personal reasoning (*ijtihād*) is the third source of Islamic law after the Qurʾān and the *sunnah* and is very important in legislating for contemporary problems. It is a dynamic force that maintains the vigour of the sacred law in all times. Zarrūq recommends independent reasoning to resolve problems and to understand the spirit of religion. He criticizes imitation or blind conformism (*taqlīd*) bitterly. He writes: “*Taqlīd* prevents one from achieving one’s objective and attaining success.” He also quotes the saying of Ibn ʿAbbād: “I would like to give you a piece of advice which only a wise man will understand and practice and only a negligent and forgetful man will disrespect. My advice is not to seek this knowledge (Şūfism) from any arrogant, innovator of reprehensible matters (*ṣāhib bidʿah*) and blind follower (*muqallad*).”<sup>341</sup>

It is necessary to understand the concept of *ijtihād* and *taqlīd* in Zarrūq’s writings and thoughts. Being a Mālikī jurist, he produced many commentaries on the famous books of Mālikī jurisprudence, but did not present any revolutionary ideas for the reconstruction of Islamic thought or some foundational *ijtihādī* opinions in the juridical realm. He was a man who strictly followed the rules of Mālikī jurisprudence and composed many commentaries to endorse Mālikī standpoints. However, he condemned the blind imitation and the excessively rigid thought of different sections of the Muslim community.

He defines the terms *taqlīd*, *iqtidāʿ*, *tabaṣṣur* and *ijtihād*. He writes:

---

<sup>340</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 157, (below p. 166-168, vol. 2)

<sup>341</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 30, (below p. 25, 26, vol. 2)

*Taqlīd* is taking an opinion without knowing the status of the scholar and accepting an opinion without knowing the methodology which has been applied in establishing it. This is absolutely condemnable because the blind follower is disgracing the rich science of the religion. Emulation (*iqtidāʿ*) is taking an opinion solely because of the religiosity and knowledge of the scholar. This is the way of a follower in a school of thought with the founders of that school. Therefore this type of *taqlīd* is allegorical and symbolic.

Insightfulness (*tabaṣṣur*) is taking an opinion with knowledge of the particular evidence relied upon to establish it, without ignoring the primacy of the transmission or being self-opinionated. This is the way of the masters and advanced students of learning. Personal reasoning (*ijtihād*) constitutes rules from the evidence without refereeing to other authorities and if there is no previous precedent the ruling is absolute, otherwise it is limited.<sup>342</sup>

Zarrūq explains the reason for differences of opinion, and he not only accepts the authority of the experts of all juridical schools of thought, but considers emulating them to be obligatory. He writes a theological position on infallibility and deduces legal position on emulation there from: “Only the infallible (*al-maʿṣūm*) one is to be followed because he is free from faults and errors; or those whose superiority is testified to, and plainly evident should be followed because he who validates the just is himself just. The Prophet testified that the best of the ages was his, then that of those who followed his, then those who followed them.<sup>343</sup> Thus, their superiority is according to their position and same is to be applied to their followers.

The companions of the Prophet were scattered around different regions and each one of them had certain aspects of religious knowledge, as Imām Mālik said: “Perhaps one of them had knowledge on abrogating ruling (*nāsikh*) whereas another had knowledge of abrogated ruling (*mansūkh*), similarly some of them had knowledge of absolute rules (*muṭlaq*) whilst others had knowledge of limited rules (*muqayyad*) and perhaps some of them had knowledge of general rules (*ʿāmm*) and another had

---

<sup>342</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 41, (below p. 35, vol. 2)

<sup>343</sup> al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, kitāb faḍāʾil aṣḥāb al-nabī, bāb faḍāʾil al-nabī wa-man ṣaḥīb al-nabī, ḥadīth no. 3651

knowledge of particular rules (*khāṣṣ*) as often was the case. Eventually all these variations were gathered in later transmissions. When they collected all these scattered traditions and evaluated them, they could not analyze them all, on juridical grounds although they did analyse some of them. Thus, knowledge was transmitted to the third generation. At this stage, they compiled them, verified their transmissions and comprehended their meanings thus the task of their compilation, assessment and comprehension were completed. Consequently, nothing remained to be accomplished; [now they should] act upon what they had ascertained and established by way of rules and regulations. There were distinguished scholars in all disciplines of knowledge in those generations whose superiority in knowledge and piety were celebrated such as Mālik, al-Shāfi‘ī, Aḥmad and Nu‘mān in jurisprudence and al-Junayd, Ma‘rūf and Bishr in Ṣūfism.”<sup>344</sup>

Zarrūq validates the opinion of the early scholars and gives them very conspicuous rank but he never denies the right of interpretation. He urges scholars to discuss and investigate the opinions of predecessors because they were not infallible and successors may ascertain truths which remained unveiled on the early scholars. He writes:

Religious scholars should be considered right in whatever they revealed because they conveyed whatever they had in [their] custody. It is a matter of further investigation to evaluate what they stated because it was only the end result of their intellectual reasoning and they are not infallibles. Therefore discernment (*al-tabaṣṣur*) is essential for finding out the truth and investigating it properly, not for the sake of contradicting the speaker or transmitter. It does not matter that a scholar of the later generations ascertains some facts which were not considered by the early scholars. He is to be treated in accordance with his [intellectual] rank. The criticism of the teachings of the earlier scholars does not mean the degradation of their intellectual prominence. However, the righteousness and honesty of the earlier scholars demands that they should accept the reality when it is described. It is their obligation to accept the reality even though it refutes their own verdicts. But, in the case of truth being merely

---

<sup>344</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 42, (below p. 36, vol. 2)

probable, they have no need of accepting the new interpretation because probability is also manifested within it. This is an intellectual tradition and the later religious scholars used to refute ideas of the earlier scholars of the *ummah* without defaming anyone in either of the two groups.<sup>345</sup>

Zarrūq urges his disciples to use his rationale to understand the wisdom of the religion. He asserts that when the origin of knowledge has been verified, their contents are recognised, their principles and branches are known, then its understanding is general amongst its disciples and there is no priority of an earlier scholar over a later one, although the earlier has the advantage of preference, but knowledge is the deciding factor. The analysis of the later scholar is sounder because he has more information when compared with the former. Insights and inspiration from Allāh is hoped for every one. What a wonderful man Ibn Mālik was, who said: “Since the sciences are divine favours and special gifts, it is not impossible, that some later scholar can unravel the intricacies of a problem which had remained unresolved by many of the earlier ones.”<sup>346</sup>

Zarrūq criticises reprehensible innovations and legal dispensation and urges his disciples to understand the wisdom of sacred law. He writes that Ṣūfīs will be on the right path as long as they have differences of opinion and criticise each other. If they agree on all issues then they lose vigour in their religion. Because nobody is free from error, they cannot agree except by ignoring the faults of one another.<sup>347</sup> He condemns blind imitation, and at the same time believes in the validity of the emulating the foremost leaders in religious scholarship.<sup>348</sup> Because of his poignant criticism he was entitled *muḥāsib al-‘ulamā’ wa-al-ṣūfīyā’* (the one who takes the scholars and Ṣūfīs to account).<sup>349</sup> Some admirers of Zarrūq compare him with Martin Luther (1483-1546) because of his revolutionary thoughts and criticism of religious innovations. ‘Abd Allāh Najmī devoted his research to compare the Zarrūqīan and Lutheran movements.

---

<sup>345</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 38, (below pp. 32, 33, vol. 2)

<sup>346</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 37, (below p. 32, vol. 2)

<sup>347</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 136, (below pp. 144, 145, vol. 2)

<sup>348</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 40, (below p. 34, vol. 2)

<sup>349</sup> Guennoun, *Dhikriyāt Mashāhīr*, p. 13

He thinks that both are religious reformers who founded movements of religious reformation in almost same era.<sup>350</sup>

However, the comparison between Zarrūq and Luther appears unrealistic. The Lutheran movement was to challenge the authority of Pope and to advocate the independence of a ruler from ecclesiastical supervision.<sup>351</sup> On the other hand, the Zarrūqīyah is a movement aimed at upholding tradition by eliminating innovations and wrongdoings of the Ṣūfīs and jurists. Zarrūq was a moderate reformer seeking to do so from *within*. His criticism, to some extent, could not produce effective results because he theoretically criticised the reprehensible innovations, ecstatic utterances and other blameworthy practices of the Ṣūfīs, but at the same time he has not only had a very soft opinion about his predecessors who clearly committed transgressions, innovations and made inappropriate utterances, but also defended them. For instance, he criticised numerology and advised his disciples to stay away from the books of al-Būnī but at the same time he claims that there is a Ṣūfism for the cosmologist and the *Asrār* of al-Būnī is the best guide book in this respect.<sup>352</sup> He also advocated the invocations of al-Būnī because they were based on the verses of *Qurʾān* as described above.<sup>353</sup>

In fact Zarrūq's reformative movement was an attempt to harmonize extreme elements of opinions of the different sects of the community and create a balance between the *sharīʿah* and *ṭarīqah* by employing the independent reasoning without deviating from the path and tradition of pious ancestors. Victor Danner aptly noted: "The Zarrūqīyah, no doubt, considered the balancing of Ṣūfism and the Law as an indispensable quality in the would-be *faqīr*, something that he had to be aware of, or something that he had to assimilate."<sup>354</sup> Therefore it is appropriate to evaluate the teaching of Zarrūq independently without comparing it with the Lutheran movement.

---

<sup>350</sup> Muṣṭafā, °Abd al-Raḥīm, *Zāwīyah al-Imām Ahmad Zarrūq bi-Miṣrātah wa-Maḍāt min Tārīkh al-Fikr wa-al-Thaqāfah fi Libīyā*, (Miṣrātah: Dār Ribāḥ, 2001) vol. 1, pp. 194, 195

<sup>351</sup> Cf. Dickens, A. G. (Arthur Geoffrey), *Martin Luther and the Reformation* (London: English Universities Press, 1967); Brecht, Martin; Schaaf, James L., *Martin Luther: Shaping and Defining the Reformation, 1521-1532* (Minneapolis, Minn. : Fortress Press, 1994)

<sup>352</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 59, (below p. 60, vol. 2)

<sup>353</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 123, (below p. 132, vol. 2)

<sup>354</sup> Danner, Victor, 'The Shādhiliyyah and North African Sufism', p. 41

## 5- Ethics

Zarrūq devotes a reasonable portion of his book to state the value of ethics. He explains different ethical terms, their meanings and application. According to Zarrūq, ‘moral character (*khulq*) is a state that is ingrained in one’s self (*al-nafs*) from which deeds effortlessly come forth. Thus the goodness of these actions is very good and evil of these actions is deeply so. They materialize themselves in opposites, such as: covetousness and generosity; modesty and arrogance; malevolence and benevolence; envy and compassion; greediness and superiority; conquest and forgiveness, and so on’,<sup>355</sup>

Zarrūq explains that bad ethical behaviour can be improved by practising their opposites. He writes: “Bad qualities can be abolished by reacting against them when they happen, for instance by praising the man who has good qualities, and praying for the good for the oppressor and dealing with him in a positive manner, because of the statement of the Most High: “Repel [evil] with what is fairer, and, lo, the one with whom you are at enmity will become like a warm friend.”<sup>356</sup> Also there is the saying of the Prophet: “The son of Adam is not free from three things: jealousy, doubt and foreboding. If you feel jealousy, do not amplify it. If you observe bad thing, leave. If you have some doubts leave them.”<sup>357</sup> This discussion as a whole seems to discharge one from these things so that they may remain safe from their harm. It has been said: “Righteous is a man who does not harm [another] the slightest bit. The believer is like earth. All kind of malice and wastage are thrown in it but only good things come out from it.”<sup>358</sup>

Zarrūq believes that the development of ethical character is a gradual process.

It is very difficult to acquire good character traits at the time of need by disintegrating its opposite trait, except where prior preparation has been made for this. Otherwise the novice of this path will be exhausted. He (peace and

---

<sup>355</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 180, (below p. 192, vol. 2)

<sup>356</sup> Q41/ Fuṣṣilat. 34; translated by Jones, Alan, *The Qur'ān*, (Cambridge: Gibb Memorial Trust, 2007), p. 440

<sup>357</sup> al-Ṭabarānī, *al-Mu'jam al-Kabīr*, ḥadīth no. 3227

<sup>358</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 187, (below p. 198, vol. 2)

blessing upon him) has said: “Knowledge can be sought only by learning and forbearance (*hilm*) can be achieved through embodying forbearance (*taḥallum*). He who searches for good will be bestowed with it and he who saves himself from evil will be sheltered.”<sup>359</sup>

Zarrūq considers self accountability to be important in improving morals.

The benefit in the examination of the faults of the ego and its actions, and understanding the intricacies of spiritual states is the awareness of one’s self, modesty towards his Lord and the observation of his mistakes and deficiencies. However, it is not within the power of a human being to purify their self from all faults. Nonetheless, you cannot attain God until you have eradicated your ignoble traits and arrogance.<sup>360</sup>

Zarrūq holds that fear of God and regret for wrongdoing inspire people to goodness and piety. ‘Among the motivations for action in this regard is the existence of fear (*khashīyah*) of God, which is the respect of Him with trepidation. Fear (*khawf*) is unease of heart due to the Lord’s vengeance/ retribution. Whilst hope (*al-rijāʿ*) is a calmness that results in the blessing of Him Most-High through the confirmation of His work in everyone, if [calmness is not through this], it is vanity. The sign of perfect love is to act upon the desire of the beloved, and it is not love to go against the desire of one’s beloved. One is not subject to extreme condemnation simply for committing a mistake, because he (peace be upon him) says: “Do not curse him, indeed he loves God and his Prophet”<sup>361</sup> concerning a person who was caught many times in a drunken state. Similarly, in another tradition a bedouin asked, “When is the day of resurrection?” He (the Prophet) said: “What have you prepared for that day?” He replied: “Nothing, but I love God and his Prophet.”<sup>362</sup> Indeed the lover never does anything that goes against the desires of his beloved, and insistence on this kind of act is impossible from a lover. However, if at any time he was overcome by the desire of

---

<sup>359</sup> al-Aṣfahānī, *Hilyat al-Awliyāʿ*, vol. 5, p. 175; Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 191, (below p. 201)

<sup>360</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 193, (below p. 202, vol. 2)

<sup>361</sup> al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ*, kitāb al-ḥadūd, (5) bāb mā yakrah man laʿn shārib al-khamr, ḥadīth no, 6780

<sup>362</sup> al-Ṭabarānī, *al-Mʿjam al-Kabīr*, ḥadīth no. 3061

self, he should hurry to the state of satisfaction through regret and repentance (*tawbah*),<sup>363</sup>

Zarrūq believes that trust in God is the foundation for all kinds of goodness, piety and faithfulness, and can be improved through consistency in action, piety and regret. He writes: “The claim of a claimant is evaluated by the result of that claim. If the result appears as claimed then the claim is convincing; otherwise the claimant is a liar. Thus regret not followed by piety (*taqwā*) is void, and piety without consistency is imperfect; and consistency without faithfulness (*waraʿ*) is deficient; and faithfulness which does not produce asceticism is inadequate; and asceticism that does not generate the trust (*tawakkul*) in God is unproductive; and trust that does not result in disconnection from all [that is other than God] and relying on Him is only an [outer] form without [an inner] reality. Therefore true regret appears only when prohibited things are denied. The perfection of piety and consistency comes through the regular recitation of litanies without innovation, and showing faithfulness in situations of doubt where selfish desires [otherwise] inspire. If he gives up these selfish desires then there is faithfulness or, otherwise there is nothing.

Asceticism is self-denial when faced with a choice of options and submission, in conflict, thus [the ascetic] is not concerned whether the world draws its attention to him or turns its back on him. Trust in God manifests itself when the state of affairs is difficult, [for example] when there is no sign of rain in the sky and there is sterility of the earth and there is death of all creatures. In this situation if heart is calm then trust is present, otherwise there is nothing’.<sup>364</sup>

Zarrūq believes that it is necessary for a true novice to develop his character by evaluating the faults of his ego, understanding the intricacies of spiritual states, self-analysis, showing humbleness in the presence of God, and admitting his own faults and shortcomings. However it is beyond the power of human beings to eradicate all of their faults. The annihilation of all imperfection and elimination of all bad qualities is not necessary to reach the Lord; otherwise no one can achieve proximity to God.<sup>365</sup>

---

<sup>363</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 219, (below pp. 226, 227)

<sup>364</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 218, (below pp. 225, 226, vol. 2 )

<sup>365</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 193, (below p. 202, vol. 2)

There are many principles in *Qawā'id al-Taṣawwuf* which explain different ethical terms and their meanings and applications. It seems the author considers all ethical teachings as an indispensable part of Ṣūfism. However, he does not join them to any legal or theological rules.

## 6- The Relationship of Master and Disciple

Zarrūq's concept of Ṣūfism is one for the elite, and he considers that the laymen have no ability to benefit from this science. He writes: "Everything demands a special ability, and has a rationale, a position and a reality. The required ability for Ṣūfism is a man who has a sincere intention, or a gnostic who has realized the Reality, or a truthful devotee, or a merely seeker, or a scholar who is fastened with the esoteric realities or an expert of jurisprudence who is tied with the extensive sense of the text. But a man is incapable and inept for Ṣūfism if he is ignorant or is a false claimant of knowledge, or a habitual user of harsh language in argument, or an unintelligent layman, or an unenthusiastic seeker, or a man who has firm determination in blind imitation of great men."<sup>366</sup>

According to Zarrūq, a disciple must have the above mentioned qualities for seeking Ṣūfism. Moreover, he emphasises the requirement of a teacher in Ṣūfism, who inspires the seeker to search for a true guide. He believes that a Ṣūfī master must have five qualifications to guide a novice:

- 1- Correct knowledge
- 2- A good spiritual disposition
- 3- Lofty ambition
- 4- Contentment of heart in all circumstances
- 5- Sharp discernment and wisdom

Zarrūq disapproves the mastership (*mashīkhah*) of those who possess the following qualities:

- 1- Lack of religious knowledge

---

<sup>366</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 11, (below p. 9, vol. 2)

- 2- Lack of respect for Muslims
- 3- Participation in what does not concern them
- 4- Acquiescence to self-desire in everything
- 5- Being shamelessly ill-mannered/uncouth

Zarrūq believes that a strong and constructive relationship must exist between the *shaykh* and disciple in order to attain the truth. He endorses the establishment of this relationship on propriety and every disciple must observe five manners and etiquettes with his master:

- 1- Following the orders of the master, even though he observes him going against [his own advice to the disciple] it.
- 2- Keeping away from what he prohibits
- 3- Giving him esteem in his presence and absence, whether he is alive or dead
- 4- Trying to fulfil his rights as far as possible
- 5- Leaving aside one's own wisdom, knowledge and status before the master, although very few people are able to do so.

If he does not find any guiding master then he should seek righteousness and advice from the brethren and deal with them according to the proper conduct due to them. But if he finds any one who lacks something from the above mentioned conditions then he should take advice from him and treat him as a brother with respect to the remaining conditions.<sup>367</sup>

Zarrūq considers it necessary to seek guidance from a guide to reach the destination through the sound way. He explains this idea in various *qawā'id* with different arguments. He writes: "It is necessary to avoid separation and disintegration [to this end], one should fasten oneself to a principle which would be the source of all of his knowledge and actions. Therefore it is indispensable to seek the guidance (*iqtidā'*) of a *shaykh* whose obedience to the *sunnah* is established, and authority in gnosis is recognized, and to seek advice from him about the validity of noble matters, as well as

---

<sup>367</sup> Khushaim, *Aḥmad Zarrūq*, p. 182

other unique benefits he may possess. Wisdom is an object of a long-cherished wish of the believer who is like a honey bee that collects nectar from all flowers, but does not sleep in another's beehive otherwise its honey would not benefit it.

There was difference of opinion among the later saints (*fuqarā'*) of Andalusia regarding whether books were sufficient without *shaykhs*. Then they sent letters to the various parts of the country and each master answered according to their illumination. There were a number of shared points in their responses.

The first of these concerns the necessity of *shaykhs*. Books are sufficient for an intelligent person who knows the sources of knowledge, and exempts him from need for a teacher of theoretical instruction (*shaykh al-ta'lim*). Companionship (*ṣuḥbah*) is sufficient for a religious, intelligent, and truthful seeker and exempts him from the need for a teacher in spiritual instruction. Meeting with a *shaykh* and obtaining blessing from him fulfils the need for a master of meditative ascension (*shaykh al-tarqīyah*). However taking all of these from one source is the best of all.

The second is regarding the state of the seeker. It is necessary for the dull minded (*al-labīd*) to consult a *shaykh* who guides him. Although books are sufficient for an intelligent person for his meditative ascension, he will not be safe from the pride of his own ego even though he has achieved the desired destination.

The third point is related to the spiritual struggles (*mujāhidāt*) required. Piety does not require any *shaykh* to elucidate or expound it, but consistency of rectitude needs *shaykh* to discern the more virtuous. The intelligent person can perform without him through the study of books and spiritual struggle for illumination. However a *shaykh* is necessary for the spiritual ascension as one whom the seeker may consult about their revelations, as the Prophet consulted Waraqah when suddenly revelation came. This way is close to the first but *sunnah* is with both.<sup>368</sup>

He further writes:

---

<sup>368</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 66, (below p. 70, vol. 2)

Seeking knowledge and practice from the *shaykhs* is more ideal than receiving it from others as mentioned in the Qur<sup>ān</sup>: “But these are clear signs in the breasts of those who have been bestowed knowledge.”<sup>369</sup> Therefore seeking guidance from the saints is necessary as particular companions sought it from the Prophet (peace and blessing upon him), and he received it from Gabriel following his allusion to be ‘the servant of God and a Prophet’.<sup>370</sup> The followers of the Companions (*tābi‘īn*) sought this science from the companions. Each one had a group of followers who followed them in particular such as Ibn Sīrīn, Ibn Musayyib, and al-A<sup>‘</sup>raj learning from Abū Hurayrah; Ṭāwūs, Wahb, and Mujāhid taking from Ibn ‘Abbās and so on. Thus getting knowledge and practice from the experts is obviously amongst the essential things they have described, and in the way that they described them. However advantage (*ifādah*) is according to one’s motivation and spiritual state (*ḥāl*). Thus Anas indicated: “We had hardly cleaned our hands from the dust of the burial of the Prophet and then we denied our hearts.”<sup>371</sup> It is evident that seeing and experiencing the gracious personality of the Prophet was beneficial to the hearts of the Companions, because a man of a high spiritual state affects all those who are in his company. Therefore it is commanded to remain in the company of righteous people and to stay away from the company of transgressors.<sup>372</sup>

Zarrūq believes that every Ṣūfī has to face many difficulties in his spiritual states. Sometimes a disciple fails to maintain the proper norms of the way. Therefore a *shaykh* is necessary who monitors his actions and practices to correct them and lead him to the proper way of *sunnah*. Without a *shaykh*, a disciple may be committing grievous errors and grave misjudgements. For example in his utterances, and he may consider them proper actions. In this way, he may destroy himself, or others, or both. Therefore a guiding master or a righteous jurist, or a well-educated trainee or a

---

<sup>369</sup> Q29/ al-<sup>‘</sup>Ankabūt. 49

<sup>370</sup> al-Ṭabarānī, *al-Mu<sup>‘</sup>jam al-Kabīr*, ḥadīth no. 10686

<sup>371</sup> Ibn Mājah, *Sunan*, abwāb mā jā<sup>‘</sup> fī al-janā<sup>‘</sup>iz, (65) bāb dhikr wafātihi wa-dafanihi, ḥadīth no. 1631

<sup>372</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 65, (below p. 69, vol. 2)

faithful companion is necessary to guides him when he falls in error, and to serve as a mirror for him, and advises him in all states.<sup>373</sup>

## 7- Integral Islam

Zarrūq presents Ṣūfism in an integrated way. He links Ṣūfism with other branches of Islamic sciences. He struggled to merge all of the Islamic sciences in an integrated way and to harmonise the extreme behaviours of the different sects of the Islamic community, so that the Ṣūfīs stance may be upheld. He fused Ṣūfī wisdom with juridical rectitude and amalgamated the mystical and spiritual teachings with theology in a rational manner so as to attract the theologians and rational minded thinkers in favour of Ṣūfism.

Although he accommodates the different schools of jurisprudence, being a Mālikī jurist, he does prefer Mālikī stances which can be observed if one reads between the lines of *Qawā'id al-Taṣawwuf*. Nevertheless, the nature of *Qawā'id* is more than a work tailored to a specific school of law. Similarly, he has a comprehensive vision about different Ṣūfī orders wherein all of them have their rightful place, even though he prefers the Shādhilī Ṣūfī method above all other orders. On theological grounds, he clearly endorses the Ash'arī school of thought, and therefore the *Qawā'id* is very attractive to a traditional educated Sunnī reader who is following the Ash'arī school of thought.

Explaining the unity of Ṣūfism and jurisprudence, Zarrūq writes: “The purity of intention is conditioned by its being gratifying to the Truth, Most-High and that He is pleased with it, and the conditioned matter is null and void without the condition. “He is not pleased with disbelief for His servants.”<sup>374</sup> Thus the existence of belief is compulsory and conditioned; “If you are grateful, he is pleased by it for you.”<sup>375</sup> Consequently, actions are conditioned by submission.

Thus Ṣūfism is not acceptable without jurisprudence, so the esoteric rules of God could not be recognised without jurisprudence, it is likewise not acceptable without

---

<sup>373</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 207, (below p. 214, vol. 2)

<sup>374</sup> Q39/ al-Zumar. 7

<sup>375</sup> Q39/ al-Zumar. 7

Ṣūfism, because no action is acceptable without the purity of intention, and both are unacceptable without belief. Therefore the simultaneous existence of all these is required because of their unity in principle, such as souls which are united with the bodies, and which cannot be without them, likewise there is no life in the body without the soul. So understand this. Imām Mālik said in this respect: “He who follows the Ṣūfī path without a true understanding of jurisprudence is a heretic; and he who gains expertise in jurisprudence and does not follow the Ṣūfī path is a transgressor and he who unites them, attains to Reality.”<sup>376</sup> I [Zarrūq] stated: “The first is a heretic because he said about the predestination (*al-jabr*) which causes the negation of wisdom and divine principles. The second is transgressor because his deeds are empty from the consideration of wisdom and divine principles which saves from the disobedience of God. His deeds also lack the purity of heart (*al-Ikhlāṣ*) which is the basic condition in the action for God. The third realises the reality because of his upholding the reality strictly as it requires.”<sup>377</sup>

Zarrūq is tolerant of other factions of Ṣūfis. He holds, “The difference of ways does not necessarily produce a difference of goals. Sometimes the goal is the same with different paths leading to it such as devotion (*‘ibādah*), asceticism and gnosis, which are all ways leading to proximity with God through divine grace, and all these ways are intertwined with one another.

Thus devotion is compulsory for the gnostic; otherwise if he does not worship according to his illumination then there is no worthwhile outcome to his gnosis. Similarly he must hold asceticism; but if he does not leave all the things which go against the ruling of God then there is no reality to his asceticism. Both of these elements are necessary for the devotee because there is no devotion without true knowledge, and there is no time for devotion without asceticism. Asceticism is also, the same because there is no asceticism without true knowledge and devotion otherwise it is of no use. Certainly, a man who is dominated by religious rituals is a

<sup>376</sup> al-Qārī, °Alī b. Sulṭān Muḥammad, *Sharḥ °Ayn al-°Ilm wa-Zayn al-°Hilm*, (Beirut: Dār Iḥyā° al-Turath al-°Arabī, 1<sup>st</sup> edition), vol. 1, p. 33; al-°Adwī, °Alī, *Hāshīyah °alā Sharḥ al-Zarqānī °alā Matr al-°Azīyah fī al-Fiqh al-Mālikī*, vol. 3, p. 195; al-Sha°rānī attributed this quotation to °Alī al-Kārzūnī, al-Sha°rānī, °Abd al-Wahhāb, *Ṭabaqāt al-Kubrā: wa-bi-hāmishihī Kitāb al-Anwār al-Qudsīyah fī Bayān al-°Ubūdīyah*, (Cairo: Dār al-Fikr al-°Arabī. n.d.), vol. 2, p. 163

<sup>377</sup> Zarrūq, *Qawā°id*, Qa: 4, (below pp. 3, 4, vol. 2 )

devotee ( *ʿābid*); if the abandonment of the worldly things is the dominant element of his personality then he is an ascetic (*zāhid*); and if he completely absorbs himself in the understanding of the nature of Truth, then he is a gnostic ( *ʿārif*), and all of them are Ṣūfīs.<sup>378</sup>

Zarrūq acknowledges the importance of different disciplines of Islamic studies and their role in the understanding of religion, but he gives preference to Ṣūfism and regards it as a most noble discipline. He writes: “The benefit of something is that which is aimed from its substance; and its reality is its advantage either in the beginning or in end or in the both. For instance, Ṣūfism is a science that aims to purify the heart and make it entirely faithful to God. The advantage of jurisprudence is to correct the deeds and uphold the order and elaborate the wisdom by the implementation of rules. Theology investigates statements with the arguments and enlightens the belief with strong faith. The science of medicine safeguards the body. Grammar corrects language and so like other sciences.”<sup>379</sup>

He further writes: “The knowledge of the advantage of something and its outcome inspires one to follow it and try to get it. Indeed it is right that the dignity of something is related to the dignity of its contents; and there is no noble science more than the contents related to Ṣūfism because its origin is the fear of God that is the result of knowing Him and basis of the submission to His order and its purpose is to dedicate the hearts entirely for the Most-High. Therefore al-Junayd said: “If I know of a more venerable science than this [Ṣūfism] under the sun, I must try to obtain it.”<sup>380</sup>

Zarrūq repeated this notion in many places in *Qawāʿid* with different method. He writes in *qāʿidah* 31: “Jurisprudence is intended to establish a general rule and its subject is to establish an order which prevents hardships. The approach of Ṣūfism is to find perfection, and its origin is the consciousness of the most perfect both by rule and

---

<sup>378</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 10, (below pp. 8, 9, vol. 2)

<sup>379</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 13, (below p. 11, vol. 2)

<sup>380</sup> al-Sarrāj, Abū Naṣr, *Kitāb al-Lumāʿ fī al-Taṣawwuf*, ed. Nicholson, Reynold A. (London: Luzac, 1963), p. 180; Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 14, (below p. 11, vol. 2 )

wisdom; whilst theology is to determine prohibitions and commandments. Thus these are all based on investigation. “Each group knew their drinking-places.”<sup>381</sup>

He further writes: “The perception of Ṣūfī in the conducts is more specific than that of the jurist because jurist evaluates a matter to prevent a hardship and Ṣūfī deems to obtain the perfection. His perception is more specific than that of the theologian because theologian considers a matter to correct a belief and Ṣūfī judges it to fortify the faith and certainty (*yaqīn*). His perception is also more specific than that of exegete (*mufassir*) and the traditionalist because both of them evaluate the rule and its connotation and nothing else whereas Ṣūfī investigates the inner meaning of the text after affirming the meaning which have been established by the traditionalists and exegete, otherwise he is mere esoterist (*bāṭinī*) who is far from the sacred law and far away from the Ṣūfīs.”<sup>382</sup>

Zarrūq’s concept of integral *Islām* can be observed in the discussion above. He perceives the different disciplines of Islamic sciences in a holistic and integrated manner. He classifies Islamic faith into the traditional division of *Islām*, *īmān* and *ihsān* and considers *ihsān* as the Ṣūfism described above. He imagines that, although each discipline of Islamic studies has its own domain and limitations, there are certain overlapping areas among them which make them intact. He writes: “The essential elements of a discipline are deduced from its principles. It might share this with another discipline in its essential elements, and diverge from it in the methodology of its argumentation such as the difference in jurisprudence, Ṣūfism and theology. Their fundamental principles are the Qur’ān, *sunnah* and rational arguments which are accepted and compatible with the Qur’ān and *sunnah* but a jurist investigates to prove an exoteric rule for an outward action as the principle rule warrants this; and the Ṣūfī investigates from the esoteric point of view, to find out the essence of Reality. The jurist has no concern with this unless the inner and outer aspects of the matter have not been amalgamated; a theologian investigates to prove or negate a matter, and nothing else. Therefore Ibn al-Jallā<sup>3</sup> said: “Whoever treats the Truth (*al-ḥaqq*) and creatures (*khalq*) based upon their esoteric knowledge is a heretic; and whoever treats

---

<sup>381</sup> Q2/ al-Baqarah. 60; Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 31, (below p. 26, vol. 2)

<sup>382</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 55, (below p. 57, vol. 2)

the Truth and creatures based upon the *sharīʿah* is a *sunnī*; and whoever treats the Truth based upon their esoteric knowledge and treats creature by the *sharīʿah* is Ṣūfī.”<sup>383</sup>

Zarrūq thinks that the devotion, gnosis, and asceticism are different spiritual states of a novice of the way, but all these states are intertwined with one another.<sup>384</sup> Zarrūq not only integrates the different Ṣūfī stations, but he also integrates Ṣūfism with other branches of knowledge and strictly denies the notion that a Ṣūfī follows no particular *madhhab*. He does not authorize the Ṣūfis to live a life at variance with the exoteric law, but rather, he expects that Ṣūfī should follow jurisprudence firmly to protect himself from confusion and the misunderstanding of people. This was the way of all the classical Ṣūfis. He writes: “The subdivision of a fundamental rule decrees the subdivision of its practical application. Therefore it is obligatory to follow a fundamental rule, which could be a reference in jurisprudence, theology and Ṣūfism. Thus there is no truth to this notion that a Ṣūfī has no school of jurisprudence. However he chooses one school which is the best by evidence, objective, precaution or something else which will guide him to a spiritual state; otherwise al-Junayd was a Thawrī, al-Shibli was a Mālikī, al-Jarīrī was a Ḥanafī, al-Muḥāsibī was a Shāfīʿī and all of these men were the best leaders of the Way. However, the notion that a Ṣūfī follows the traditionalists in the practical application in this sense means that he does not act upon the practical application of his school of thought unless it is according to the *naṣṣ* (clear evidence from the Qurʾān or *sunnah*) and it does not contradict precaution or faithfulness.”<sup>385</sup>

Zarrūq inspires his disciples to the purification of their hearts and thinks it is obligatory for everyone. He considers people to have different mental dispositions and everyone demands special treatment for the purification of their hearts according to their particular spiritual states. There is great benefit in the different methods of training in different Ṣūfī orders for disciples because everyone can opt for, and acquire, different inspiration according to their capacity. Zarrūq writes: “The multiplicity of the feature of the good (*al-ḥasan*) demands the multiplicity of the

---

<sup>383</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 32, (below p. 27, vol. 2)

<sup>384</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 113, (below p. 117, vol. 2)

<sup>385</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 54, (below p. 56, vol. 2)

*istihsān* and seeking good is the best for every one. Therefore every sect has its path. Thus there is Ṣūfism for the layman that is explained in the books of al-Muḥāsibī. There is Ṣūfism for the jurist; Ibn al-Ḥājj tended to describe it in his *Madkhal*. There is Ṣūfism for traditionalist; [al-Qāḍī] Ibn al-<sup>c</sup>Arabī described it in his *Sirāj*. There is Ṣūfism for devotee; al-Ghazālī examined in the *Minhāj*. There is Ṣūfism for a contented person (*al-mutarayyid*); al-Qushayrī enlightened it in his *Risālah*. There is Ṣūfism for ascetic (*nāsik*) which have been described in *al-Qūt* and *al-Iḥyāʾ*. There is Ṣūfism for the philosopher; al-Ḥātimī included it in his books. There is Ṣūfism for logician; Ibn Sabʿīn expressed it in his books. There is Ṣūfism for cosmologist; al-Būnī elaborated it in his *Asrār*. There is Ṣūfism for theologian; al-Shādhilī focused on it in his teachings. Therefore every group has been considered according to their principles.”<sup>386</sup>

Zarrūq believes that the difference of opinion and diversity of the ways to the Truth creates ease. He writes: “There is comfort and assistance for everyone who desires to achieve his aim and reach his destination in the difference among sects. There is the devotee who is affected by the virtues in all circumstances; and the worshipper who acts upon the practices strictly; and an ascetic who turns away from creation; and the gnostic who is associated with realities; and the pious who investigates the inner states of the self carefully; and the enthusiast who attaches himself to the people of path in all circumstances; and the novice who performs his duties to the best of his efforts. All of them are within the circle of Truth by upholding the rule of sacred law and avoiding every condemnable and repugnant action.”<sup>387</sup>

Zarrūq approves of the diversity of Ṣūfī orders and accepts their methods of training but he prefers the Shādhilīyah over all other orders. He says the teaching of this order attracts the theologian and this Ṣūfī order adapts the theological method in Ṣūfism to purify the hearts and illuminate them with the light of faith.<sup>388</sup> He prefers the teaching of al-Shādhilī over al-Ghazālī by describing the *ḥadīth* of Gibrīl. He divides the spiritual station (*iḥsān*) into two: the first station is to worship God as though you are seeing Him, and second station is to worship God as He sees you. Zarrūq writes: “The

<sup>386</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 59, (below p. 61, vol. 2)

<sup>387</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 57, (below p. 58, vol. 2)

<sup>388</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 59, (below pp. 59-61, vol. 2)

first station of virtue is for the gnostic (*ʿārif*); the second is for those who are below the rank of gnostic. The Shādhilīyah and those who follow their tradition are in the first of these, while al-Ghazālī and those who followed his tradition are amongst the second.”<sup>389</sup> Zarrūq claims that no Ṣūfī orders returns to one single principle, but rather to many, except for the Shādhilīyyah for they built their way upon a single principle which is the rejection (*isqāt*) of self-direction (*al-tadbīr*) in the face of the True (*al-ḥaqq*) in what He has directed of compelling (*qahriyyāt*) and commanding orders (*amriyyāt*). Therefore this is the way of Unity (*tawḥīdī*) which should be given preference over all other orders.<sup>390</sup>

Zarrūq considers the Ṣūfism as an integral part of Islam, and its rejection is in fact the rejection of one third of Islam. He made the concept of integral Islam particularly attractive by using *qawāʿid* genre. Explaining Ṣūfism through the *qawāʿid* genre was an innovative idea which attracted many scholars and rational minds. However giving preference to the Shādhilīyah and the Mālikīyah over other Ṣūfī and juridical schools of thought does not convince the reader of other school of thought. Zarrūq’s work may have been more appreciated if he focused on his main concept of integration of Ṣūfism with jurisprudence and theology. As a whole, it can be concluded that Zarrūq was a serious advocate in the late medieval period who not only defended the orthodoxy of Ṣūfism but also breathed new life into its belief and practice.

## 8- Style and Sources of *Qawāʿid al-Taṣawwuf*

### I- A Note on Style:

Zarrūq was a prolific and versatile writer of his time. One can observe through the reading of his various works on different topics that he had a tremendous ability to write in simple, easy prose as well as a very complex rhetorical rhymed prose and poetry. The language of Ṣūfī writing is usually very simple as compared to the literary *adab* tradition because the authors of Ṣūfī writings aim to convey their message to the masses. Winter writes: “The Ṣūfīs wrote for simple people who were not versed either in poetry and *adab*, or in the theological and judicial sciences. They opposed the

<sup>389</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 56, (below pp. 57, 58, vol. 2)

<sup>390</sup> Zarrūq, *Qawāʿid*, Qa: 74, (below p. 79, vol. 2)

tendency to overestimate language and poetry, a fact which shows in their writing, both implicitly and explicitly.”<sup>391</sup>

Although Zarrūq has a great command of Arabic language, he uses very simple language in his works. Winter observes that he writes in precise down to earth language.<sup>392</sup> But in contrast to his other writings and general Ṣūfī literature, *Qawā'id* has an aphoristic style. The construction of sentences and usage of phrases are very complex. He has not used rhymed prose (*saj'*) in his works, however he uses this genre in the preface of his books as was common in his time, using *saj'* in the preface of the *Qawā'id* also. An Arabic reader can observe the beauty of his *saj'* and how he expounded his idea in a concise manner:

*al-ḥamad li-Allāh li-ʿazīm majdihi wa-jalālihi*  
*wa-al-ṣalāt wa- al-taslīm ʿalā sayyidinā Muḥammad wa-ālihi*  
*wa-baʿd: fal-qaṣd bi-hadhā al-mukhtaṣar wa-fuṣūlihi*  
*tamhīd qawā'id al-taṣawwuf wa-uṣūlihi*  
*ʿalā wajh yajmaʿ bayna al-sharīʿah wa-al-ḥaqīqah*  
*wa-yaṣil al-uṣūl wa-al-fiqh bil-ṭarīqah*  
*wa-ʿalā Allāh aʿtamid fī taysīr mā aradt*  
*wa-ilayhi astanid fī taḥqīq mā qaṣadt*  
*wa-huwa ḥasbunā wa-niʿm al-wakīl*  
*thumma aqūl:*

*Qawā'id* is written for a well-versed highly educated man who knows the fundamental discourse of Islamic studies and has a profound knowledge of the Ṣūfī tradition. It is a highly condensed book in which the author quotes verses, Prophetic traditions and Ṣūfī sayings without proper citation and references. The fragments of sayings are used without referring to the details of the context. The reader has to consult the original books to understand the complete meaning of the text. The text of *Qawā'id* contains

<sup>391</sup> Winter, Michael, *Society and Religion in Early Ottoman Egypt, Studies in the Writing of ʿAbd al-Wahhāb al-Shaʿrānī*, (New Brunswick, USA: Transaction Books, 1982), p. 27

<sup>392</sup> Winter, *Society and Religion in Early Ottoman Egypt*, p. 27

ambiguous use of reflexive pronoun in many places. Zaineb Istabadi writes: “While Zarrūq draws heavily on the sayings of *shaykhs* and jurists in order to make a point, he does not identify his sources in the accepted fashion...that is to say, there are no *isnād*, or chains of transmission, given in the text. All of this would seem to indicate that the work was written for his own disciples, who were already familiar with the master’s sources. The legendary ambiguity of the “attached returning pronoun” (*al-ḍamāʿir al-muttaṣil al-ʿāʿid*) makes a comprehension of the *shaykh*’s whole conceptual scheme a necessary prerequisite for deducing the meaning of many particular phrase.”<sup>393</sup> It can be concluded that *Qawāʿid* was written for a highly learned scholar and it needed elaboration for common people to grasp.

## II- Sources Used in *Qawāʿid al-Taṣawwuf*:

The material of *Qawāʿid* is derived from different sources. Some references and insights are taken from earlier Ṣūfīs and jurists whilst others have been taken from the teachers and contemporaries of the author. For better understanding, the sources of this book can be divided into three basic categories:

- 1- Shādhilī Ṣūfī literature
- 2- Mālikī legal literature
- 3- Other divergent sources

### 1- Shādhilī Ṣūfī Literature

The edifice and skeleton of this book is based upon the literature of the Shādhilī order. The founder of the Shādhiliyah, Abū al-Ḥasan al-Shādhilī (d. 656/1258) and his successor Abū al-ʿAbbās al-Mursī (d. 686/1288) did not write any book or treatise on Ṣūfism. However, they composed some litanies, some of which are still in circulation such as *Ḥizb al-Baḥr* (Litany of the Ocean) and *Ḥizb al-Anwār* (Litany of Lights). Imām al-Būṣīrī (d. 694/1295), a disciple of al-Mursī, composed poems in the praise of the Prophet. These poems are very popular not only in the Shādhilī circles, but across

---

<sup>393</sup> Istabadi, *The Principles of Ṣūfism*, pp. 31, 32

the Muslim world, particularly his *Qaṣā'id al-Burdah* and *Hamziyah*. Ibn ʿAṭāʾ Allāh was the successor of al-Mursī. He wrote many works explaining the basic doctrines of the order and preserved the legacy and teaching of his masters. His books *Kitāb al-Tanwīr fī Isqāṭ al-Tadbīr*, *al-Ḥikam*, and *Laṭā'if al-Minan* are central for understanding the teachings and methods of the Shādhiliyah.

Ṣūfism flourished among the jurists and traditionalist during the Marīnid Rule. Jurists and traditionalists sought to understand Ṣūfī wisdom and integrated it into the mainstream of Islamic sciences.<sup>394</sup> Kugle writes: “Recent scholarship on Islamic saints has taken into account the important role of Ṣūfīs who are also jurists or *ḥadīth* scholars. Vincent Cornell has documented the important interactions between these two fields; not only were there many prominent Ṣūfīs who were also jurists, but many jurists contributed to the preservation of saintly narratives and reputations through the composition of hagiographies. Cornell has noted that the advent of *uṣūlī* methodology in jurisprudence sparked a major fluorescence at once intellectual and devotional and often in the protest against dynastic political power. He argued that the judicial Ṣūfīs, or *uṣūlī* Ṣūfīs as they can be called, contributed in important ways to developing paradigms for sainthood in Moroccan urban spaces.”<sup>395</sup>

Ibn ʿAbbād (d. 1332/1390), Yaḥyā al-Sarrāj (d. 803/1401), Ibn Sakkāk (d. 818/1415), and Abū ʿAbd Allāh al-Qūrī (d. 872/1467) were the central figures of this tradition in the Maghrib. According to Kenneth Honerkamp, ʿAbd al-Nūr al-ʿImrānī, the writer of *Taqyīd fī Tarjamat Aḥwāl al-Shaykh Abī al-Ḥasan ʿAlī bin ʿAbd Allāh al-Shahīr al-Shādhilī* (*The Record of the Biography and Spiritual States of Abū al-Ḥasan al-Shādhilī*), was the first person who introduced al-Shādhilī to the Maghrib. Then his students Ibn ʿAbbād, Yaḥyā al-Sarrāj and Ibn Sakkāk spread the teachings of the Shādhiliyah in the Maghrib and Andalusia. Ibn Sakkāk was the first Moroccan author to mention by the name the *ṭarīqah* Shādhiliyah in Morocco, he was also the first to ascribe the appellation of Shādhilī to Ibn ʿAbbād. His book *Kitāb al-Aṣālīb*, is an exposition of the essential principles, as Ibn Sakkāk perceived it, of Islamic spirituality: the abandonment of all claims to strength or personal capability

<sup>394</sup> Cornell Vincent J, *Realm of the Saint*, pp. 130-132

<sup>395</sup> Kugle, Scott, ‘Aḥmad Zarrūq’, p. 182; for details cf.: Cornell Vincent J, *Realm of the Saint: Power and Authority in Moroccan Ṣūfism*, (University of Texas Press: 1998), pp. 63-92

(*atabarrī min al-ḥawl wa-al-quwwah*). Ibn ʿAbbād composed a commentary of *al-Ḥikam* of Ibn ʿAṭāʾ Allāh upon the request of Yaḥyā, who was also the recipient of the greater portion of the correspondence that comprises the two collections of the letters of Ibn ʿAbbād<sup>396</sup>

In Zarrūq's time, Abū al-Qāsim Abū ʿAbd Allāh al-Qūrī was the leader of the juridical Ṣūfīs as well as the *qaḍī* of Fez and *khaṭīb* in Jāmiʿ al-Qarawiyyīn. Zarrūq claims that al-Qūrī was his first spiritual mentor and he taught him the books of Ibn ʿAṭāʾ Allāh.<sup>397</sup>

Kugle writes about the circle of al-Qūrī: “In al-Qūrī circle, Usuli Sufis were moving beyond this participation in wider Sufi communities; the Usuli Sufi of Fez were building a distinctive Sufi community unto themselves (along with those in Maknes and Sale where the Marinid dynasty also build *madrasas*). In this context, they moved toward defining a type of saint particular to their own community: a saint who not only had jurists as devotees and allies, but a saint who was himself a jurist. This mode of sainthood stood out in particular relief to Zarrūq, who perceived in al-Qūrī its zenith. Zarrūq later would commit to paper the contours of this mode of sainthood in sharply defined ways, and commit himself to embodying its ideals.”<sup>398</sup>

Zarrūq was a *faqīh* by training and temperament, formulating coherent arguments and making from general principles, defining Ṣūfism based on interiorized morality, based on application of the divine law. He saw *fiqh* and *taṣawwuf* as complementary aspects of the *ṭarīqah*. These two elements, a tendency to systemize, and the integral view of *fiqh* and *taṣawwuf* led Zarrūq to a concise enumeration of the *qawāʿid* of Ṣūfism. These *qawāʿid* show the extent to which Zarrūq was influenced by earlier Shādhilī Ṣūfīs, and from it one may discern the effect of this influence on the Shādhilīyah in the following centuries.

## 2- Mālikī Legal Literature

---

<sup>396</sup> Honerkamp, Kenneth, ‘A Biography of Abū al-Ḥasan al-Shādhilī dating from the Fourteenth Century’, in Eric Geoffroy (ed), *Une Voie Soufi dans le monde la Shādhiliyya*, (Paris: Maisonneuve et Larose: Espace du temps présent; (Casabalanca): Aini Bennai, 2005), pp. 73-87 at pp. 73-75

<sup>397</sup> Zarrūq, *al-Kunnāsh*, pp. 24, 25, 38, 39

<sup>398</sup> Kugle, ‘Aḥmad Zarrūq’, p. 182

The realm of Ṣūfism is spiritual and is concerned with the purification of the heart and refinement of intention and it is not confined to any particular school of thought or sect. The claim of the Shādhiliyah Ṣūfī order is not different from other Ṣūfī orders in this respect. However the region where it thrived and developed was highly influenced by Mālikism. The whole Maghrib from Andalusia to Libya was dominated by Malikism. Abū al-Ḥasan al-Shādhilī, the founder of this order, was also an expert of Mālikī jurisprudence. Victor Danner writes: “Although it is not surprising that the origin of Shādhilism, in Tunis, were under the governance of Mālikism, it may come as a surprise to learn that the second centre of the order, Alexandria, was likewise a stronghold of Mālikī jurisprudence in Egypt...The Ayyūbids built *madrasahs* in the city for the teaching of Malikism, and great authorities in the *madhhab* were to be found in the city, some of whom, like Ibn al-Ḥājib (d. 646/1248) or Ibn al-Munayyir (d. 283/1285), were actually disciples of Shaykh Abū al-Ḥasan al-Shādhilī.”<sup>399</sup>

Ibn ‘Aṭā’ Allāh, the main preserver of Shādhiliyah legacy, was also considered the leader of the Mālikī school of thought at the time. Later Shādhilī Ṣūfīs were also mainly associated with Mālikism. However the impact of the Shādhiliyah can be observed on the jurists of other schools of law. Al-Shādhilī himself attracted many leading scholars of Egypt like al-Mundhirī (d. 656/1258), an eminent Shāfi‘ī traditionalist, and ‘Izz al-Dīn b. ‘Abd al-Salām al-Shāfi‘ī (d. 660/1262), a prominent Shāfi‘ī jurist.<sup>400</sup>

Being a jurist of the Mālikī school of thought, Zarrūq composed many commentaries on the books of Mālikī jurisprudence and he referred mainly to Mālikī jurists in the *Qawā‘id*. However he revered all jurists of the four Sunnī schools of law. He writes: “Every discipline had its leaders and experts whose supremacy in knowledge and piety was recognized, such as Mālik, al-Shāfi‘ī, Aḥmad and al-Nu‘mān in jurisprudence.”<sup>401</sup>

He consistently praises the teaching of Imām Mālik and gives him special respect, preferring his opinion and juridical interpretation over others. He records the legal

<sup>399</sup> Danner, Victor, ‘The Shādhiliyyah, p. 35

<sup>400</sup> Danner, Victor, ‘The Shādhiliyyah, p. 28

<sup>401</sup> Zarrūq, *Qawā‘id*, Qa: 42, (below p. 36, vol. 2)

opinion of Saḥnūn that only the juridical judgment or legal opinion of the Mālikī school of thought would be acceptable and valid in the Maghrib.<sup>402</sup> He states that Ṣūfism is of various kinds, and the Ṣūfism of the jurist is outlined in the *Madkhal* of Ibn Ḥājj<sup>403</sup> which is a representative book of Mālikī jurisprudence.

He made some reference to Shāfi'ī and Ḥanbalī jurists, but he did not cite any Ḥanafī jurists in the *Qawā'id*. It can be concluded that the material of the *Qawā'id* regarding juridical interpretation is derived primarily from the books of Mālikī jurisprudence.

### 3- Other Divergent Sources:

Apart from Mālikī and Shādhilī literature, the material which has been utilized in *Qawā'id* is mainly comprised of Qur'ānic verses, *hadīth* literature, the sayings and writings of the classical and North African Ṣūfīs. He recorded some insights of, and information about his contemporary Ṣūfī masters. In some cases, the *Qawā'id* is the sole source of this kind of information. After an examination of the *Qawā'id*, it can be concluded that Zarrūq may not have been profoundly acquainted with the eastern tradition of Ṣūfism, which would explain why he does not cite other than the works of classical Ṣūfīs and al-Ghazālī, al-Jīlānī and al-Suhrawardī.

### 3- The Names of People Mentioned in the *Qawā'id*:

Zarrūq's struggle to fuse juridical rectitude with Ṣūfī devotion demands a comprehensive and analytical study in the field of Ṣūfism and jurisprudence. The *Qawā'id* is the best example of this kind of work. It is an abridged and condensed work filled with sayings of Ṣūfīs and jurists. Brief biographical notes of these scholars have been made in the annotated text. The people cited in the book can be classified in three groups: 1. Ṣūfīs, 2- Jurists, 3- Traditionalists and Exegetes

The Ṣūfīs cited in this book can be classified further into three groups: classical Ṣūfīs, Western Ṣūfīs and Eastern Ṣūfīs. The term classical Ṣūfīs denotes all of the Ṣūfīs of the first four centuries of Islam. The term Western Ṣūfīs is employed for the Ṣūfīs of

---

<sup>402</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 44, (below p. 39, vol. 2)

<sup>403</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, Qa: 59, (below p. 59, 60, vol. 2)

Africa and Andalus, to differentiate them from the Ṣūfīs of the East, that is, the eastern part of the caliphate because of their specific traditions and Ṣūfī orders. A list of these peoples has been prepared to understand the sources of the author, and the authentication of his *isnād*. They are as follows:

### 1- Classical Ṣūfīs:

1- °Abd Allāh b. al-Mubāarak, 2- Abū Ḥamzah, 3- Abū Nu°aym, 4- Abū Sulaymān al-Dārānī, 5- Abū °Uthmān, 6- Al-Aswad al-Aqṭa°, 7- Al-Aykī al-°Ajmi, 8- Bishr al-Ḥāfī, 9- Fuḍayl b. al-°Ayād, 10- Al-Ḥallāj, 11- Ḥārith al-Muḥāsibī, 12- Ḥasan al-Baṣrī, 13- Ibn al-Jallā°, 14- Ibn Najīd, 15- Ibn Sīrīn, 16- Ibn Dhī Sikīn, 17- Al-Jarīrī, 19- Al-Junayd Abū al-Qāsīm, 20- Al-Kharrāz, 21- Khayr al-Nassāj, 22- Al-Khawwāṣ, 23- Ma°rūf al-Karkhī, 24- Mūsā al-Kāzim, 25- Al-Nūrī, 26- Al-Qushayrī, 27- Sahl Tustarī, 28- Shiblī, 29- Sarri al-Saqtī, 30- Sufyān al-Thawrī, 31- °Umar b. °Abd al-°Azīz, 32- Yūsuf b. al-Ḥusayn

### 2. Western Ṣūfīs

1- Al-°Afīf al-Tilmisānī, 2- Abū al-°Abbās al-Ḥaḍramī, 3- Abū al-°Abbās al-Mursī, 4- Abū al-Ḥasan al-Shādhilī, 5- Abū Ishāq al-Tujībī, 6- Abū Madyan, 7- Abū Muḥammad al-Mirjānī, 8- Abū Ya°zā°, 9- Abū Yūsuf al-Dahmānī, 10- Aḥmad Ibn °Āshir, 11- Aḥmad Ibn Ja°far al-Bastī, 12- Al-Bilālī, 13- Al-Būnī, 14- Ibn °Abbād, 15- Ibn Abī Jammrah, 16- Ibn al-°Arabī al-Ḥātīmī, 17- Ibn °Arīf, 18- Ibn °Aṭā° Allāh al-Iskandarī, 19- Ibn al-Bannā°, 20- Ibn al-Fāriḍ, 21- Ibn Mashīsh, 22- Ibn Sab°in, 23- Al-Qūrī, 24- Al-Shushtarī

### 3. Eastern Ṣūfīs:

1- °Abd al-Qādir al-Jīlānī, 2- Abū °Abd al-Raḥmān al-Sulamī, 3- Abū al-Najīb Ḍiyā° al-Dīn °Abd al-Qāhir al-Suhrawardī, 4- Muḥammad al-Ghazālī

### 2. Jurists:

1- Abū Ishāq al-Shāṭibī, 2- Aḥmad b. Ḥanbal, 3- Al-°Anbarī, 4- Ibn Al-Fākihānī, Tāj al-Dīn, 5- Al-Harawī, 6- Ibn °Abd al-Salām, 7- Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī, 8- Ibn

al-°Arabī al-Mālikī, 9- Ibn Fawrak, 10- Ibn Ḥabīb, 11- Ibn al-Ḥājj, 12- Ibn Ḥazm, 13- Ibn Kātib, 14- Ibn Mālik, 15- Ibn Mujāhid, 16- Ibrāhīm b. Sa°d, 17- Al-Layth, 18- Mālik b. Anas, 19- Al-Maqdisī, Abū al-Ḥasan °Alī al-Lakhmī, 20- Muḥammad b. Idrīs al-Shāfi°ī, 21- Qarrāfi, 22- Ṣāliḥ b. Aḥmad b. Ḥanbal, 23- Saḥnūn, 24- Sulaymān b, Yasār, 25- Al-Ṭurtūshī

### 3. Traditionalists and Exegetes

1- Al-Ḥākīm, 2- Ibn Aḥlā°, 3- Ibn al-Athīr, 4- Ibn Ḥayyān , 5- Ibn Ḥabbān, 6- Ibn al-Jawzī, 7- Ibn al-Madīnī, 8- Ibn Mahdī, 9- Tirmidhī, 10- Muḥammad b. Ismā°īl al-Bukhārī, 11- Al-Mundhirī, 12- Muslim b. al-Ḥajjāj.

### 4- The Books Mentioned in the *Qawā°id*

Zarrūq recommends his reader the books of al-Muḥāsibī, Suhrawardī, Ibn °Aṭā Allāh al-Iskandarī, Ibn Abī Jamrah and advises common people to refrain from the books of Muḥyī al-Dīn Ibn al-°Arabī and Ibn Sab°in etc, as mentioned above. The following books are cited in *Qawā°id*:

- 1- *Ādāb al-°Ālim wa-al-Muta°allim*, Abū Nu°aym al-Aṣfahānī (d. 656/1258), Qa. 191
- 2- *Aḥzāb* , Abū Muḥammad °Abd al-Ḥaqq Ibn Sab°in al-Ashbaylī (d. 669/1270), Qa. 108
- 3- *Aḥzāb* , Abū al-Ḥasan °Alī b. °Abd Allāh al-Shādhilī (d. 656/1258), Qa. 108
- 4- *Aḥzāb*, Abū Zakariyā Yaḥyā b. al-Sharf al-Nawwawī (d. 676/1277), Qa. 108
- 5- *Al-Anwār al-Barūq fī Anwā° al-Furūq* known as *Qawā°id al-Qarāfi*, Aḥmad b. Idrīs al-Qarāfi al-Miṣrī (d. 684/1258), Qa. 47
- 6- *°Āriḍat al-Akhwadhī*, al-Qāḍī Abū Bakr Muḥammad b. °Abd Allāh Ibn al-°Arabī (d. 543/1148) Qa. 109
- 7- *Al-Azkār*, Ibn al-°Arabī al-Mālikī, (d. 386/996) Qa. 67
- 8- *Al-Baḥr al-Muḥīt*, Abū Ḥayyān al-Andalusī (d. 745/1344), Qa. 211
- 9- *Dalā°il al-Khayrāt*, Abū °Abd Allāh Muḥammad b. Sulyamān al-Jazūlī (d. 870/1465) Qa. 119

- 10- *Futūḥāt al-Makkīyah*, Abū Bakr Muḥyy al-Dīn Muḥammad Ibn al-°Arabī al-Ḥātimī, (d. 638/1240), Qa. 214
- 11- *Al-Ḥikam al-°Aṭā°īyah*, Abū al-Faḍl Ibn °Aṭā° Allāh al-Iskandarī (d.709/1309), Qa. 18
- 12- *Ḥilyat al-Awliyā°*, Abū Nu°aym Aḥmad b. °Abd Allāh al-Aṣfāhānī (d. 430/1038), Qa. 3
- 13- *Iḥyā° °Ulūm al-Dīn*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111), Qa. 59, 70, 75, 88, 145, 157, 214
- 14- *Al-Iktifā° fī Maghāzī Rasūl Allāh wa-al-Thalāthah al-Khulafā°*, Abū al-Rabī° Sulaymān b. Mūsā al-Kalā°ī (d. 634/1236), Qa. 145
- 15- *Kitāb Mawāqif al-Ghāyāt fī Asrār al-Riyāḍiyāt*, Abū °Abbās Aḥamad al-Būnī (d. 622/1225), Qa. 59
- 16- *Madkhal al-Shara° al-Sharīf*, Abū °Abd Allāh Muḥammad Ibn al-Ḥājj al-Mālikī al-Fāsī (d. 737/1336), Qa. 59, khātimah
- 17- *Al-Maḍnūn bihi °alā Ghayr Ahlihi*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111), Qa. 214
- 18- *Maḥāsin al-Majālis*, Abū °Abbās Aḥmad Ibn al-°Arīf (d. 526/114), Qa. 172.
- 19- *Manāzil al-Sā°irīn ilā al-Ḥaqq al-Mubīn*, known as *Maqāmāt al-Harawī*, Abū Ismā°il °Abd Allāh b. Muḥammad al-Anṣārī al-Harawī (d. 481/1089), Qa. 172
- 20- *Miftāḥ al-Fallāḥ*, Ibn °Aṭā° Allāh al-Iskandarī (d. 709/1309), Qa. 115
- 21- *Miftāḥ al-Sā°ādah*, Abū °Abbās Aḥamad Ibn al-°Arīf (d. 526/114), Qa. 41
- 22- *Mi°rāj al-Sālikīn*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī, (d. 505/1111), Qa. 214
- 23- *Minḥāj al-°Ābidīn*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111), Qa. 59
- 24- *Al-Mudawwanah al-Kubrā fī Furū° al-Mālikīyah*, Abū °Abd Allāh Ibn al-Qāsim al-Mālikī (d. 191/ 814), Qa. 128
- 25- *Al-Munqidh min al-Dalāl*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111), Qa. 214
- 26- *Al-Muwattā°*, Abū °Abd Allāh Mālik b. al-Anas (d. 179/785) Qa. 108
- 27- *Al-Nafkh wa-al-Taṣwīyah*, Abū Ḥāmid Muḥammad al-Ghazālī (d. 505/1111), Qa. 214
- 28- *Al-Nahr (Mukhtaṣar al-Bahr)*, Abū Ḥayyān al-Andalusī (d. 745/1344), Qa. 211
- 29- *Qūt al-Qulūb*, Abū Ṭālib al-Makkī (d. 386/996 ), Qa. 59, 70, 75, 214

- 30- *Al-Rasā'il al-Ṣughrā*, Abū ʿAbd Allāh ibn ʿAbbād al-Rundī (d. 792/1389), Qa. 47
- 31- *Al-Risālah al-Qayrawānī*, Abū Muḥammad ʿUbayd Allāh b. Abī Zayd al-Qayrawānī (d.386 or 390/996 or 1000), Qa. 50
- 32- *Al-Risālah al-Qushayrīyah*, Abū al-Qāsim ʿAbd al-Karīm al-Qushayrī (d. 465/1072) Qa. 59, 69
- 33- *Al-Ṣaḥīḥ al-Jāmiʿ*, Muḥammad b. Ismāʿīl al-Bukhārī, (d. 250/870) Qa. 186
- 34- *Sirāj al-Murīdīn*, Abū Bakr Muḥyy Dīn Muḥammad Ibn al-ʿArabī (d. 638/1240), Qa. 47, 59,
- 35- *Al-Sunun al-Tirmidhī*, Muḥammad b. ʿIsā al-Tirmidhī (d. 279/1398), Qa. 89
- 36- *Al-Taḥrīr wa-al-Tajbīr fī al-Risālah al-Qayrawānī*, ʿUmar b. ʿAlī b. Sālim al-Lakhmī al-Iskandarī al-Mālikī known as Ibn al-Fākihānī (d. 731/1330 ) Qa. 126
- 37- *Tāj al-ʿArūs al-Ḥawī li-Taḥdhīb al-Nufūs*, Abū al-Faḍl Ibn ʿAṭāʾ Allāh al-Iskandarī (d. 709/1309), Qa. 73, 96
- 38- *Talbīs al-Iblīs*, Abū al-Faraj ʿAbd al-Raḥmān al-Jawzī (d. 597/1201), Qa. 211
- 39- *Al-Tanbīh*, Abū ʿAbd Allāh Ibn ʿAbbād al-Rundī (d. 792/1389), Qa. 59
- 40- *Al-Tanwīr*, Abū al-Faḍl Ibn ʿAṭāʾ Allāh al-Iskandarī (d. 709/1309), Qa. 74, 101, *khātimah*
- 41- *Al-Targhīb wa-al-Tarhīb*, Abū Muḥammad ʿAbd al-ʿAzīz al-Mundhirī (d. 656/1258), Qa. 119

## Section: 6

## Abstract of the Contents of *Qawā'id al-Taṣawwuf*

### *Qawā'id al-Taṣawwuf*

#### Abstract of Contents

#### Perspective:

According to the MS of Escorial, *Qawā'id al-Taṣawwuf* consists of a preface, an epilogue and two hundred and twenty four principles.<sup>404</sup> There is no evidence which endorses the idea that Zarrūq counted the number of principles. However, in all earlier MSS, principles were not counted but separated one principle from the other marking

---

<sup>404</sup> For detail of other MSS *cf.* (above pp. 51-63; below pp. 189-197)

the word *qā'idah*. These principles are divided into seventeen chapters which consist of unequal loosely related *qawā'id*. Each chapter is marked by *bāb*. Nonetheless there are some variations in the arrangement of principles and chapters but its main skeleton is almost similar in all MSS except in the MS of Berlin. It is very difficult to decide who arranged these principles in this particular form. °Alī al-Muttaqī recorded that the book had “very useful and important principles” but most of them were scattered without proper chapterization. Al-Muttaqī arranged these *qawā'id* into eight chapters with appropriate titles.<sup>405</sup>

On the other hand, Zarrūq indicates in the introduction that he has divided this abridged book into chapters. After a doxology, he explains the purpose of this book: “The purpose of this abridged (*mukhtaṣar*) version and its chapters is to introduce the principles and foundations of Ṣūfism in a way that integrates *sharī'ah* with *ḥaqīqah* and incorporates the theology and jurisprudence with *ṭarīqah*.”<sup>406</sup> This short introduction describes the nature of the work and indicates that the author compiled this book in a particular form as well. It cannot be claimed for certain that the present arrangement of the book is the same as what the author had or intended. However the text of *Qawā'id* is restored according to the arrangement of Escorial MS in this research, therefore this abstract is also based on this arrangement.

#### **Preface:**

Doxology: Zarrūq praises God ‘as He deserves for His Highness and Majesty and blessing and prayers for our master Muḥammad and his family/folk’. The author explains the purpose of the book and seeks the assistance from God to fulfil his aims.

**Chapter One:** This contains twelve principles and describes the introduction of the subject matter, its importance, scope and limitations.

1- Zarrūq writes that a basic understanding of a subject matter is necessary before going into any advanced argument and the debate about a thing is a dialectical

---

<sup>405</sup> Zarrūq, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS no. 3031 PM.547 the Koniglichen Bibliothek zu Berlin), folio: 2a

<sup>406</sup> Zarrūq, *Qawā'id*, (MS Berlin), folio: 2a

procedure used to explain the essence of something and its benefit through employing acquired or innate intellect. The use of reason is necessary to evaluate the reality of something through refutation and acceptance by ascertaining its foundation and explaining its details.

2- The fundamental nature or essence of something is its reality and its reality is perceived through its total nature and explained in a comprehensive definition, elucidated illustration or clear interpretation. There are almost two thousand definitions of Ṣūfism and all of them are referred back to sincere intention towards God the Most-High. In reality, these definitions are different features of the same thing.

3- The reason for these different interpretations of a reality is due to the incomprehensibility of its total nature. Therefore, everyone explains it according to his own knowledge, spiritual state and intuition. Because of this, a difference of opinion in Ṣūfism is observed. The author reveals the saying of Abū Nuʿaym in this respect and writes: “I assume that whosoever has a sincere intention towards God, has a share of Ṣūfism and Ṣūfism of everyman is the sincerity of his intention towards God.”

4- Sincerity of intention is conditioned by seeking the good pleasure of God or doing that which gratifies Him. The author cites the verses: Q39/*al-Zumar*. 7 and deduces that seeking the pleasure of God is conditioned by belief in Him. Action is necessary for the realization of a true faith. Therefore there is no Ṣūfism without jurisprudence because the esoteric rules of God can be recognized only through the exoteric prescriptions (jurisprudence). There is also no jurisprudence without Ṣūfism, because action is unacceptable and invalid without the purification of intention. Both jurisprudence and Ṣūfism are invalid without true faith. Therefore, the unification of all three disciplines is necessary because they are linked with each other in a principle as souls are linked with bodies. Then the author narrates a saying of Imām Mālik to this effect.

5- Zarrūq states that referring something to its origin and endorsing it with an appropriate argument invalidates the argument of the one seeking to oppose it. The origin of Ṣūfism is the station of *iḥsān* which has been described in the Prophetic tradition: “you should worship God as though you see Him, and if you do not see Him, He nonetheless sees you.” Therefore affirmation of Ṣūfism is indeed affirmation of its origin. Jurisprudence explicates *Islam*, theology elucidates *īmān* and Ṣūfism illuminates *iḥsān*. Thus Ṣūfism is one of the basic components of religion.

6- Terminology of something assists in understanding the reality of it and elaborates its definition and subject matter in a comprehensive way. *Taṣawwuf* is an Arabic word, perfectly derived, non-ambiguous, and very clear and its etymology denotes the meaning concisely.

7- Etymology demands consideration of the meaning of a derived noun and its roots. The connotation of a derived word is perceived from the word itself. If there are many connotations of a word then its perception is also divergent. Then one should try to synthesize them if possible otherwise all connotations are to be considered if there is no contradiction with the linguistic root. Many derivations of *taṣawwuf* are made by the experts. The author reveals five of them; however, he prefers the last of these, according to which, Ṣūfism is derived from *ṣuffāh* (the bench) and Ṣūfis have the same qualities of the people of *ṣuffāh* who are praised by God in the Qur<sup>ān</sup>: “They remember their Lord at morning and evening and desire His face (will).” (Q6/ *al-An‘ām*. 52)

8- The follower has the same qualities as his predecessor even though the predecessor is greater in eminence. In the beginning, the people of *ṣuffāh* were poor and they were known as the guests of God. Later on some of them became very rich and were princes. They praised God when they were blessed, just as they had remained patient in the past when they were poor. All the time they sought the pleasure of God. Therefore Ṣūfism is not related to poverty or wealth. The fundamental condition is seeking the pleasure of God.

9- The difference of judgment is sometimes due to the contradiction of realities or sometimes due to the different levels in a single reality; Şūfism, poverty (*faqr*) and self-blame (*malāmah*) are all related to the latter. The Şūfī always endeavours to purify himself from all things other than God and when he has nothing in his hands except God then he becomes a *faqīr* whilst a *malāmtī* is one who lives under blameworthy conditions: he neither appears good nor hides his bad actions. One who has close proximity with God (*muqarrab*) is perfect in spiritual stations. He lives with his Lord for his Lord. He has nothing to state except the Truth and he has no calm and abode without God.

10- The author states that different ways do not necessarily lead to the different aims. Some times the single plan is achieved with different means. Therefore worship (*'ibādah*), asceticism and gnosis are ways leading to proximity with God and each one is interlinked with the other.

11- The author describes the eligibility for Şūfism. Everything demands a special ability, and has a rationale, a position and a reality. The required ability for Şūfism is that a man has sincere intention, or he is a gnostic who has realized reality or a truthful devotee, or an honest seeker, or a scholar who is fastened with the esoteric realities or an expert of jurisprudence who is tied to the profound sense of the sacred texts. But a man is incapable and unprepared for Şūfism if he is ignorant or a false claimant of knowledge or a habitual user of harsh language in arguments or an unintelligent layman, or unenthusiastic seeker or a man who has firm determination to blindly imitate great men.

12- The author considers Şūfism as the most dignified discipline. He states that if the dignity of something is due to its fundamental nature then that thing should be sought due to its fundamental nature. If the dignity of something is due to its advantage then it should be sought as a means to reach the reality. If the dignity of something is due to something attached to it, then advantage is to be sought in its associated subject. The knowledge of God Most-High is the most superior knowledge because it is the

most magnificent and prominent. The dignity of this knowledge is due to its fundamental nature.

**Chapter Two:** This chapter consists of nineteen principles and it deals with the multidisciplinary and overlapping topics of Ṣūfism, jurisprudence and theology, superiority of Ṣūfism over other disciplines and methods of teaching it.

13- The benefit of something is in its existence and this benefit can be distinguished from its reality which is either at the beginning or at the end, or in both together. For instance Ṣūfism is a science of purification and restoration of heart. Jurisprudence is for the rectification of actions and implementation of order and system. Theology is to examine the beliefs with evidence and proof and adorning the faith with conviction. Grammar is for improving language; and so on.

14- The knowledge of the advantage of something and its outcome inspire the people to seek it. The dignity of something is due to the dignity of its contents and Ṣūfism is the most noble discipline because of its contents. It deals with the fear of God in the beginning and leads to the gnosis of Him in the end. The author relates a saying of al-Junayd to this effect.

15- The author states the different opinions of Ṣūfīs about educating a man on Ṣūfism who is not qualified and eligible for it. He states that al-Thawrī did not allow teaching the Ṣūfī tradition to every one whilst al-Junayd preached this tradition to everyone. After describing al-Junayd's notion, Zarrūq states: "Actually the difference of opinion is due to difference of correlation and forms."

16- Careful and cautious conduct is necessary in confusion. Sahl alludes: "After two hundred years, if someone has [some] of our knowledge, he should bury it because asceticism shall be only in the speeches of the people and their lord would be their stomachs." The author states that this is the case in his own time. People have utilized the knowledge of subtle realities and truths for worldly purposes and engaged

themselves in reprehensible innovations and prohibited things and laymen believe their heredity claim for Şūfism.

17- The author states a rule that there are some specific or general matters in every discipline and Şūfism is no different. The rules of God related to the human conduct are for everyone and other rules should be delivered according to the ability of the listener. The author cites some Prophetic traditions and a saying of al-Junayd to elaborate this point.

18- Zarrūq believes that acquiring advanced knowledge and perfection is the habit of true devotees but it is necessary that one should seek the basic discourse of the discipline (i. e. Şūfism) before indulging oneself in the subtle esoteric realities. Then he mentions a saying of Sarrī and Ibn ʿAṭāʾ Allāh in this respect.

19- In the presence of obstacles, the application of a general rule is limited to a particular framework. Therefore Şūfism is a science for particular people not for the masses. All rules should be given in their proper place. Actions are for the common people, spiritual states are for the initiates, gains and advantages are for followers and subtle realities are for the gnostics and so on.

20- Participation in an original principle demands the participation in its practical application. Jurisprudence and Şūfism both are partners showing the ways towards the rulings of God and His rights. Thus both are under the same principle in excellence and deficiency, and knowledge is necessary for both. However knowledge can be obtained without them. The Prophet sought refuge in God from knowledge which had no benefit. Zarrūq cites two Prophetic traditions to prove his point.

21- Acting upon the rules of God is necessary in Şūfism and to claim and manifest of Şūfism without actions is deception and dishonesty. Therefore action is necessary for its perfection.

22- Action is inappropriate without the perception of its wisdom and rationale. Therefore the correct way is first of all to seek knowledge, then action, then dissemination and then perfection.

23- It is most appropriate to investigate a thing from its sources. It is a fact that the knowledge of subtle realities of esoteric sciences is a special divine act of kindness and endowment and it cannot be obtained from ordinary practice. Therefore the consideration of three points is necessary: 1. Act upon the knowledge as much as possible. 2- Seek refuge in God for enlightenment. 3. Follow the *sunnah* in all of one's actions. Zarrūq cites a Prophetic tradition and sayings of al-Junayd and Abū Sulaymān al-Dārānī to prove this.

24- All prophets and saints have been afflicted. Accordingly, every disciple has to face affliction and suffering in the way (Ṣūfism). A disciple should be content in conditions of both prosperity and adversity. He should express his appreciation and gratitude for God's blessings and be patient in affliction. The author cites the verses: Q22/ *al-Hajj* 38, Q65/ *al-Talāq*. 3 and a Prophetic tradition to elaborate this point.

25- Knowledge is sought from the Legislator or one who is appointed by Him. Piety is only valuable when it is compatible with a principle that increases the intellect and develops the faculties. Then knowledge is divided into a number of types. Some of these fall within the scope of precepts. Others are not explained comprehensively but mentioned indirectly or symbolically and reason cannot grasp them, though esoteric realities indicate it.

26- Jurisprudence is universal and general in its nature and scope because it aims towards the implementation of the form of religion. On the other hand, the authority of Ṣūfism is particular and it is the relation between a person and his Lord and nothing else. Therefore a jurist can deny Ṣūfism but not *vice versa*. Hence it has been said: "Be a jurisprudent Ṣūfī not a Ṣūfī jurisprudent." The Ṣūfī of the jurists is more perfect than the jurist of the Ṣūfīs because the Ṣūfī of jurists has grasped Ṣūfism not only by spiritual states, but actions and insights as well, contrary to the other.

27- It is necessary that one observes the relationship between a “principle rule” (*aṣḥ*) and its practical application (*farʿ*) for correct deduction and conclusion. If the difference of judgments in a principle positively or negatively is based on an invalid relationship, then its conclusion is void and misleading. Everyone should understand the difference between contradiction and difference of opinion. The author criticises people who believe in the irrationality of the beliefs and dogma. However, he justifies the difference of opinion of the scholars of the *sunnah* and considers it as a difference of opinion concerning a principle.

28- Every seeker has to follow a method of learning. Its process is at the beginning, listening and admitting, followed by envisioning and understanding, then rationalization and analysis, then practice and dissemination. Discussion with the men of knowledge is essential for the seeker, but this must be done with honesty and modesty.

29- The methods of learning help to achieve the aim. A suitable question is half of knowledge. Zarrūq explains the difference between contradiction and difference of opinion. He cites the saying of Ibn ʿArīf that every true seeker of knowledge must observe three things: 1. Seek knowledge without prejudice 2. Understand the subject and strip it from all kinds of ambiguities. 3. Comprehend the difference between contradiction and difference of opinion.

30- Seeking assistance in learning is beneficial for every student. Zarrūq suggests some requirements for a teacher. He cites and explains the saying of Ibn ʿAbbād: “Do not seek this knowledge (Ṣūfism) from any proud, innovator (*ṣāhib bidʿah*) or blind follower (*muqallid*).”

31- The purpose of jurisprudence is to establish a general rule that eliminates and eradicates hardships. The purpose of Ṣūfism is to search for perfection that can be achieved only by the actualization of the best in law and wisdom. Theology is for the affirmation of prohibitions and commandments.

**Chapter Three:** This chapter consists of ten principles. Ṣūfī methodology and its interpretation and links with other disciplines and some theological issues.

32- The subject matter of a discipline is derived from its primary principles; however some other discipline might participate in the same subject matter and differ with it in some aspects such as jurisprudence, Ṣūfism, and theology. The jurist investigates a matter in order to prove an exoteric rule for an exoteric action; the Ṣūfī examines an esoteric rule for the realization of esoteric reality; the theologian evaluates the rules of negation and affirmation. Their principal rules are the Book, *sunnah* and rational interpretations which are approved by the Book and *sunnah*. Zarrūq cites the saying of Ibn Jallā<sup>o</sup> in this respect as well.

33- A thing can be described by its example and proved by argumentation. A heretic is like a man who rebuffs free will (*al-jabrī*) and negates wisdom and general rules. The *sunnī* is like the People of the Cave that are mentioned in the Prophetic parable, when they were blocked by a boulder in the cave. Each one prayed for his best deeds to be taken into account. The Ṣūfī is like a man who borrowed one thousand *dīnārs* and made God his witness and guarantor. The author cites the complete *ḥadīth*, then some Qur<sup>o</sup>ānic verses: Q76/ *al-Insān*. 9, 10 and finally a saying of Shiblī.

34- If one is not expert in a discipline, one should be silent; otherwise one's talk may give the wrong impression about the discipline. It is better for one to transmit the written message in order to save one's expression from ambiguity and imprecision.

35- A practical application is evaluated by its original principle. If there is compatibility between them, then it is accepted. If there is contradiction, and no possibility of means of reconciling them, then it is rejected. The Ṣūfī fanatics are similar to those theologians who have heretical ideas. Their judgments and deeds are to be refuted - but the right path is not to be rejected or denied.

36- Compilation of a science from its origin is a very significant task and it helps the seeker to understand the nature of the science and recognise its limitations. The

deduction of a science from its practical application is possible but it is difficult due to the profundity of perception.

37- When the foundation and practical applications of a science are well established and recognized, then the seeker can easily understand it. In this context, the earlier generation has no superiority or pre-eminence over the later generations. Zarrūq states that the later scholar is more perfect because he has more knowledge from his predecessor but the blessing and inspiration from God is the same for every one. He also relates the saying of Ibn Mālik.

38- The transmission and opinion of the scholars is to be accepted but evaluation and assessment of their opinion is essential because they are not infallible. Zarrūq says that it is not a matter of conflict if a later scholar has a different opinion from his predecessors. Later religious scholars hold a difference of opinion in many issues without any condemnation of each other.

39- Knowledge is based on argument and research and esoteric states are based on submission and faith. Therefore if a gnostic speaks about a religious matter, it should be examined according to the Book and *sunnah*. If he speaks about an esoteric knowledge then it should be evaluated according to his spiritual state. Zarrūq narrates a dialogue between Abū al-Ḥasan al-Shādhilī and Abū al-°Abbās al-Mursī in this respect.

40- A rational and comprehensible argument is self-evident, but for transmitted knowledge, it is significant to investigate the authority of the transmitter. One should be acquainted with this method to save himself from blind affirmation. He cites a saying of Ibn Sirīn in this regard.

41- Zarrūq gives brief definitions of blind affirmation (*al-taqlīd*), emulation (*al-iqtidā°*), discernment (*al-tabaşşur*), independent judgment (*al-ijtihād*) and a school of jurisprudence (*al-madhhab*) with the reference to *Miftāḥ al-Sa°ādah* by Ibn al-°Arīf.

**Chapter Four:** This chapter consists of thirteen principles. It explains the diversity and uniformity of religious thoughts, authority of religious scholars, its limitations, Ṣūfī behaviour in this regard and some theological issues.

42- Only one who is infallible, or a man whose pre-eminence is attested, is to be followed. The Prophetic tradition: “The best of the ages is mine” vindicates emulation. The companions of the Prophet had different kinds of traditions and the next generation collected all these traditions and their successors evaluated and examined them and then there were religious masters in all disciplines such as Mālik, al-Shāfi‘ī, Aḥmad and al-Nu‘mān in jurisprudence al-Junayd, Ma‘rūf and Bishr in Ṣūfism and Muḥāsibī in theology.

43- A ruling for a particular case should not be generalised and *vice versa*. It has been described in some traditions that a minority of the Muslim community will remain on the right path till the day of judgement. These kinds of traditions pertain to inform us coming future and are not contradicted by traditions which describe a general rule e.g that spiritual purification (*al-tazkīyah*) is obligatory upon all Muslims.

44- The interpretation of the leading scholars is to be accepted in their disciplines and their emulation is valid in the region where they have acceptance. The Shāfi‘ī school of law is accepted amongst the ‘*ajam*, Ḥanafī school of law among the Turks and Mālikī school of law in the Maghrib. Zarrūq relates the legal opinion of Saḥūn in this respect.

45- The subdivision of a principle rule produces the subdivision in its practical application. Therefore association with a fundamental principle is sufficient to protect oneself from confusion. The Ṣūfī is not merely the follower of a particular school of law. The author explains this notion and writes: “It is not true because al-Junayd was Thawrī, Shiblī was Mālikī, al-Jarīrī was Ḥanafī and Muḥāsibī was Shāfi‘ī and these were the leading Ṣūfis.

46- The inspiration and light of a man is according to his guide. Those who get spiritual inspiration from the saying of scholars and divine book and *sunnah*, their

inspiration are perfect but they were deprived from the light of emulation and all religious scholars were very much cautious about this. Zarrūq cites the verses: Q12/ *Yūsuf*. 108, Q6/ *al-An‘ām*. 153 and sayings of Ibn Mahdī and al-Junayd.

47- It is not permissible for a follower of a particular school of law to seek the validity of a prohibited matter from another school of law except if there is necessity. However one can seek guidance from other schools if a matter is not prohibited or explained in his school of law. The author elaborates this rule with different examples.

48- Every text generally has some ambiguities. Some of them are resolved at the first instance without any deep thinking while others are very complex and confuse the reader. This kind of vagueness is a dominant feature of the books of later Ṣūfis.

49- Authentication of a principle-rule is necessary for the confirmation of its practical applications. It is sufficient to establish the foundation of religion and its applications according to the principles established by the leading scholars. The author explains the theological creed of belief and states that the Ṣūfī doctrine is based on following the path of pious ancestors.

50- The existence of *al-mūhim*, *al-mubham*, *al-mushkil* in the texts of the *sharī‘ah* is to test the intellects, wisdom and beliefs of the people as revealed in Q8/ *al-Anfāl*. 37 or, to evaluate the ranks of belief as revealed in Q3/ *Āl ‘Imrān*. 7. Only the statement of the Originator of sacred law (*shāri‘*) is acceptable in ambiguous cases. Zarrūq gives the example of the difference of opinion in the interpretation of *istiwā’*?

51- A text which has many aspects and meanings is to be interpreted on the basis of probability and no one can claim that this is the exact will of God. The author describes the rule of delegation of authority and its application in the context of interpretation of a text.

52- The rulings of the Divine Attributes (*ṣifāt al-rabbānīyah*) are unchangeable and their effects are non-transferable. Zarrūq writes that God attached His order with His

will which is unchangeable. Therefore it is not permissible for a Muslim to degrade and humiliate the people of the Prophetic household because God verified their purity and purified them from abomination in the Qur<sup>ʿ</sup>ān, which contains expressions of God’s eternal rulings. The author cites verses: Q30/ *al-Aḥzāb*. 33, Q42/ *al-Shūrā*. 23, Q18/ *al-Kahf*. 82 and some Prophetic traditions as well as the sayings of al-Ḥātimī to this effect.

53- Establishing a verdict for a fundamental nature does not necessarily extend to ruling for its attributes. The saying of the Prophet: “Sulaymān is from us, the People of the House” is due to Sulaymān having a perfect religious relationships with the Prophet. The author states the pre-eminence of ʿAbd al-Qādir al-Jīlānī is perfect because he has both blood and religious ties with the Prophet.

54- Biographies are for introductions and there is no need to introduce a well-known personality. Therefore it is permissible to say “Abū Bakr narrated”, “Umar said” and so on.

**Chapter Five:** This chapter consists of eleven principles. It elaborates the pre-eminence and supremacy of Ṣūfism over other disciplines, reasons for the diversity of Ṣūfī orders and the need for a *shaykh*.

55- The Ṣūfī’s perception is more profound than all other experts of the different disciplines. A jurist attempts to eradicate hardship and a Ṣūfī aims to attain perfection. A theologian endeavours to correct the belief and a Ṣūfī attempts to strengthen faith with conviction. The expert of exegesis and the traditionalist explain the rule and its meaning and Ṣūfī goes beyond this, but only after acknowledging their interpretations. If he did not acknowledge them, he would be a *bāṭinī* who has abandoned the sacred law, rather than a Ṣūfī.

56- The subdivision of a practical application is due to the subdivision of its principle. Ṣūfism is in fact the station of spiritual virtue (*iḥsān*) that is divided into two forms:

the slave witnessing his Lord or the Lord watching His slave. Zarrūq states that al-Shādhilī and his followers are in the first category while al-Ghazālī and his followers are in the second. Those in the first have greater proximity to the Truth.

57- The difference in paths produces ease and assists the disciples in reaching the destination. There are different Ṣūfī orders and their way of training, and all are on the right path through the establishment of the sacred law and the avoidance of reprehensible actions.

58- Submission to the best is desirable always and demanded by the sacred law. Ṣūfism is based on the following the best. The author cites the verse Q39/ *al-Zumr*: 18, a *ḥadīth* and a saying of Ibn ʿArīf.

59- The good has multiple aspects and every aspect is desirable according to the mental disposition of people. There are different kinds of Ṣūfism: for laymen, jurists, traditionalists, devotees, ascetics, hermits, philosophers, logicians, cosmologists and theologians. These have been described in the books of al-Muḥāsibī, Ibn al-Ḥājj, al-[Qādī] Ibn al-ʿArabī, *Minhāj* of al-Ghazālī, *al-Risālah* of al-Qushayrī, *al-Qūt* and *al-Iḥyā*, the books of [Muḥyī al-Dīn Ibn al-ʿArabī] al-Ḥātimī, Ibn Sabʿīn, al-Būnī, and al-Shādhilī.

60- Laymen should follow the easiest, clearest and most meticulous path. They should observe piety in all circumstances. If they commit any sin then they should hurry to repentance. The books of al-Muḥāsibī are the best guide books for such people. The author cites the saying of Aḥmad Ibn ʿĀshir.

61- Knowledge must be sought from the experts of the respective disciplines. Jurisprudence is to be learned from the jurists not from the Ṣūfīs; similarly, Ṣūfism is to be learned from Ṣūfīs not from jurists, unless, of course, the jurist recognises Ṣūfism as well. Abū Muḥammad al-Mirjānī advised his disciples to seek jurisprudence from the jurists although he himself was proficient therein.

62- Understanding the proper meaning of a word is necessary for the seeker of knowledge and anyone who ignores the language cannot grasp its meaning properly. He will thereby bring about damaging and dangerous results.

63- General piety (*taqwā*) is followed as a means to attaining scrupulous piety (*waraʿ*). *Taqwā* is leaving the unnecessary and that which does not concern one. A doubt without any indication is a diabolical suggestion, and scrupulous piety without *sunnah* is an innovation. The author cites two Prophetic traditions in this respect.

64- Righteousness is the highest degree of piety which instils in one the ethics of the Qurʾān and *sunnah*. The process of righteousness is completed through a sincere *shaykh* or an honest brother who guides the seeker in all his spiritual states according to his requirement. The author cites the verses: Q7/ *al-Aʿrāf*. 199, Q25/ *al-Furqān*. 63, Q23/ *al-Muʾminūn*. 96 and a number of Prophetic traditions. These explain the training method of the Prophet for his companions with reference to the station of righteousness.

65- Seeking knowledge and practice from the saints is the perfect method of seeking. Mastery of this is necessary for a true seeker. The companions of the Prophet learned from the Prophet and *tābiʿīn* learned from the Companions. The company of the Prophet was extremely beneficial and a great source of inspiration for the companions. Therefore it is recommended to keep company with righteous people and to stay away from transgressors. The author cites the verses: Q29/ *al-ʿAnkabūt*. 49, Q31/ *Luqmān*. 15 and some Prophetic traditions.

**Chapter Six:** This chapter consists of ten principles. It explains the need of the *shaykh*, purpose of different disciplines and their principles and importance in relation to the foundational rules in spiritual guidance.

66- To avoid disintegration, one should fasten one's self to a principle which would be the source of all one's knowledge and action. Therefore following the guidance (*iqtidā*) of a *shaykh* is indispensable. The *shaykh*'s obedience to the *sunnah* must be

established, and authority in gnosis is to be recognized. Zarrūq discusses the need for a *shaykh* and the difference of opinion among the later saints (*fuqarāʾ*) of Andalusia in this regard. He concludes that a *shaykh* is necessary in order to ascend, spiritually, to the level of one who can consult spiritual openings (*futūḥāt*) just as the Prophet consulted Warāqah when suddenly revelation began to come to him. This Prophetic example indicates the importance of consulting a guide, though the *sunnah* contains examples of both positions.

67- The jurist evaluates a legal opinion on the basis of its principle. A matter is acceptable if it does not contradict any principle such as the fasting of seven days, the recitation of *sūrah yāsīn* near the dead body etc. The author gives the opinions of Ibn Ḥabīb and [al-Qādī] Ibn al-<sup>o</sup>Arabī in this regard.

68- The traditionalist examines a legal opinion from the text of a tradition according to its status and transmission, namely whether that is a *ṣaḥīḥ*, *ḥasan*, *ḍaʿīf* or *mawḍūʿ*. The transmission of inauthentic *ḥadīth* is forbidden according to al-Bilālī and upon the same grounds al-Nawawī, Ibn <sup>o</sup>Abd al-Salām, al-Ṭarṭūshī, Ibn al-<sup>o</sup>Arabī [al-Mālikī] and Ibn al-Ḥājj have forbidden the prayer of desire (*ṣalāt al-raghāʾib*).

69- The beatification of ethics comes through a continuous practice and Ṣūfism deals with this subject particularly. The books of al-Sulamī and *Risālah* of al-Qushayrī are very important for improving one's ethics. However a *shaykh* is necessary for elaboration upon the vagueness of some of their writings.

70- Piety and its different expressions are revealed in *al-Qūt* and *al-Iḥyāʾ*. *Al-Qūt* illustrates different forms of virtues which do not contradict the *sunnah*. However, there are many inauthentic and weak traditions in both of the above mentioned works, such as the traditions regarding the prayer of desire etc.

71- Zarrūq reveals the method of research of philosophers and logicians. He advises us to use their method in the verification of texts but, he adds, one should not absorb himself completely in their discourse.

72- There are many ambiguities in understanding cosmological realities and the guidance of an expert is necessary for their deep understanding. Therefore it has been said: stay away from al-Būnī and his likes and follow Khayr al-Nassāj and others like him.

73- The aim of a theologian is to illuminate faith with conviction. The Shādhilīyah use this methodology in their spiritual training because this is the quickest way to achieve the objective. The author cites some sayings of Shādhilī Ṣūfīs to elaborate this point.

74- The multiplicity of a basic principle creates the multiplicity of its practical applications. Zarrūq writes that every Ṣūfī order is based on many principles except the Shādhilīyah, which is founded on a single principle. Their single principle is the abandonment of self-direction in the face of God's decree. The author cites a saying of Ibn ʿAṭāʾ Allāh in this respect also.

75- If there is a fundamental principle then its subdivision into principles and practical applications is useful in order to recognize the nature and limitation of the principle. Therefore the diversity of *al-Qūt* and *al-Iḥyāʾ* is of benefit for those who have adopted the fundamental principle to examine the knowledge and practice that these books propose. Zarrūq cites the opinion of Abū al-Ḥasan al-Shādhilī concerning these two books.

**Chapter Seven:** This chapter consists of ten principles. It describes the classification of knowledge and its application and also explains the cautious behaviour required in doubtful matters.

76- Knowledge is beneficial in all circumstance. The knowledge of Ṣūfism can be divided into three forms: I- Knowledge of discourse and caution II- Knowledge of practices and servanthood III- Knowledge of revelation. Zarrūq explains these forms and cites the verses: Q16/ *al-Naḥl*. 125, Q59/ *al-Ḥashr* 7, Q2/ *al-Baqarah*. 282 and two Prophetic traditions and a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī.

77- The Book and *sunnah* are the main source of all sciences. Some people extract knowledge from the external words of the text; they are *Zāhirīyah* (literalist). Some

people analyse them by using different meaning and interpretation; they are jurists. Others go further to find out the essence of the external text and internal meaning after establishing the interpretations of jurists, and they are Ṣūfīs.

78- The author explains the classical division of sacred law into three forms: necessary (*darūrī*), needful (*ḥājī*) and complementary (*taḥsīnī*).

79- Knowledge of God's commandments is necessary for everyone before embarking upon practice. Therefore knowledge is compulsory for everyone according to his state and capacity. The author cites a *ḥadīth* and a saying of al-Shāfi'ī in this regard.

80- Acquiring knowledge from its foundation is straightforward. The questions of a layman about practices should be answered clearly and briefly. A student asks for knowledge, and so he should be replied to in detail. If a questioner is a scholar then the matter should be explained comprehensively. The author elaborates this point with Prophetic traditions.

81- Ambiguous and unclear thoughts cannot be acknowledged in the realm of faith whether these are the ideas of a Ṣūfī or a jurist because none of them is infallible. For instance the subject of *God's sitting on the throne* that has been described in the *Risālah* of Ibn Abī Zayd.

82- A man should not claim knowledge of something that he does not possess. Similarly, rejection of knowledge of something without proper knowledge of it is unfair and biased. The author refers verse: Q17/ *al-Isrā'*. 36 and a saying of al-Ḥaḍramī.

83- Excellence in religious states grants any one the right to do something above or beyond the law. The legal system is for every one and there is no exception on the basis of piety or devoutness. Therefore *ḥudūd* laws were implemented in the time of the Prophet on the Companions. Al-Shiblī gave his juridical opinion on the execution of al-Ḥallāj as a warning for the sake of religion. The author cites a verse: Q24/ *al-Nūr*. 2, and a *ḥadīth*.

84- Knowledge of something does not permit someone to remain silent when he observes something which is certainly wrong. Homosexuality, adultery etc are clearly prohibited but killing, taking of money and the like that may be sanctioned in certain circumstances and hesitation is permitted only in cases of doubt.

85- Hesitation and caution is desirable in doubtful cases, which can be distinguished from the situation when something good or bad is manifest. Therefore the denunciation of a Muslim on the basis of doubt is not valid as Ibn Fawrak has claimed. The author states that one should be cautious about passing judgement about heretics, Khawārij and a group of Ṣūfīs such as Ibn Fāriḍ, Ibn Aḥlā, al-Ḥātimī and others. He relates a story concerning al-Qūrī and his words regarding Ibn al-ʿArabī al-Ḥātimī.

**Chapter Eight:** This chapter consists of ten principles. It describes the spirit of religion, recommends the moderate and balanced path in all matters and emphasizes on the restoration of order.

86- Excellence in worship comes by observing its requirements and implementing the bounds that God has placed on man's freedom of action without carelessness and exaggeration. A seeker should not follow the reprehensible innovations and seek concession in religious matters (*rukhas*). Zarrūq states that the whisperings of the devil (*waswasah*) are innovation and can be removed with the remembrance of God and cites the verses: Q14/ *Ibrāhīm*. 19, 20.

87. The base of all goodness is attention to one's food and to one's company. A disciple must consider both these aspects and the *sunnah* is to seek guidance in this respect.

88- The command to do something beyond one's capability is possible in theory but this is not what has been revealed in the sacred law. All believers are ordered to seek permissible earnings that are possible for everyone in all times. God does not hold us liable for what is in His knowledge but He does hold us liable for that which we know and from whence we know it. The *Iḥyā'* and the books of al-Suhrawardī detail this.

89- The preservation of order and public good is indispensable. Therefore the community has agreed that it is prohibited to revolt against the *imām* according to consensus. Similarly *jihād* under the leadership of a *amīr* is obligatory even though he may not be pious. The author relates four Prophetic traditions to prove his stance.

90- The worship of God demands performance of all obligatory duties according to the sacred law, whether these are commandments (*‘azīmah*) or legal dispensations (*rukhaṣ*). There is no preference of commandments over legal dispensations because both are the orders of God; however, a disciple should avoid interpretation and taking concessions which go against scrupulous piety.

91- A disciple should aim to accord with to the Truth and it is good if someone’s inner desires are also compatible with the Truth. The author relates the saying of ‘Umar b. ‘Abd al-‘Azīz: “If the Truth is according to one’s desire, this is just honey blended with butter.”

92- Reward is on the basis of submission to God and not upon the basis of hardships caused by this submission. Therefore faith, remembrance of God, and recitation are greater than any physical actions, even though the latter are more demanding. Zarrūq interprets and explains a Prophetic tradition that apparently contradicts his position.

93- Excess is prohibited in acts of religious devotion and moderation is recommended in all actions and in all circumstances. Zarrūq defines moderation (*al-tawassuṭ*) and cites the verses: Q25/ *al-Furqān*. 67, Q17/ *al-Isrā’*. 110 and some Prophetic traditions to support his view.

94- Constituting a rule that is not in the sacred law is a kind of innovation in religion particularly if it is contradicted by the *sharī‘ah*. An example would be deciding to fast for one day because of missed prayers at night.

95- The removal of something from its place causes the introduction of its opposite in its place. Therefore a disciple is advised to recite many prayers at the beginning for the purification of his heart and when his heart becomes free from egocentric desires, he is advised to concentrate on a single invocation.

**Chapter Nine:** This chapter consists of eleven principles. It describes the significance of invocations and illustrates the permissible and prohibited matters with their justification and rationale.

96- If someone has a natural inclination towards acquiring knowledge he learns very fast. It has been said that if a child is taught according to his inclinations he becomes an expert in a discipline. A novice should be allocated invocations and practices according to his natural disposition and God's aid will be given in accordance with the intention of the servant. The author cites a *ḥadīth* in this regard.

97- It is easy to acquire a thing through repetition. A novice should continuously perform particular invocations until he attains the intended result otherwise he is like a well digger who does not concentrate on digging in one place, but digs a little over a large area. Repetition is the means, and not the end of spiritual practice.

98- The durability (*dawām*) of something is based on the durability of its sources and any reward is according to intention. The God's Lordship is eternal and His commandment for creation is also eternal.

99- The final outcome of something will be in accordance with its possible benefits. Excessively seeking worldly benefits is dangerous because it leads to activities devoid of spirituality such as treasure-hunting, alchemy and the like. These kinds of activities are due to a lack of faith, intelligence and ethics.

100- The preservation of a system is necessary, and therefore, all acts contrary to the system are condemned. For example knowing alchemy, numerology and astrology for a wage are harmful, since all of these elements are opposed the wisdom of the intellect.

101- Upholding the outer form of wisdom is necessary as an element of surrender to God's power. A man must ascertain the wisdom of religion according to his own situation - without looking at the state of others. The Prophet approved the people of *ṣuffah* being aloof from worldly matters, but at the same time he ordered Ḥakīm b. Ḥuzām to seek a means of living. The author relates a saying of al-Khawwāṣ to this effect.

102- If there is equal benefit in performing a thing or not performing it, then leaving it is better than performing it. For example in an uncertainty between silence and speech; it is better to be silent. However, there must be a reason for the preference in each case.

103- The status of a thing that is appreciated or condemned for some reason other than its inner qualities, could be reversed through a cause that demands a different ruling. For example, leadership is praised for establishing order, and condemned because it leads to arrogance and takes one away from truth, and so on. The author elaborates on this point with different examples recommending moderation.

104- At times a forbidden matter is permissible for the greater good such as lying to establish peace between people.

105- The process of seeking good and leaving evil needs a continuous effort. Therefore it has been said that desisting from sins is easier than asking for repentance. The author cites the saying of al-Muḥāsibī which explains the nature of repentance.

106- God's generosity is so great that no one's sin is above His forgiveness. Similarly, His majesty is such that He may punish any sinner. Therefore everyone should be conscious of both of these attributes of God at all times.

**Chapter Ten:** This chapter consists of nine principles. It explains the special characteristics of words and their effects, the significance of litanies and the importance of the spiritual retreat and purification of the heart.

107- The existence of particular qualities in the words, deeds and characters are confirmed. Invocations have the attribute of saving their invoker from the punishment of God. Liquids and solid have properties that are unique to them. Zarrūq writes: I have seen the people who were invoking through blasphemous words/formulaes.

108- The *sharī'ah* permits all invocations which have clear meanings though their chain of transmission is weak. The words of the supplications of a pious man have their unique effects. Litanies of al-Shādhilī and al-Nawawī have special benefits but

one should refrain from the litanies of Ibn Sabʿīn because of their ambiguities. The author cites many Prophetic traditions on this topic.

109- Whatever is advised for the sake of education must be restricted to those particular words without addition or subtraction. Therefore if there are certain numbers mentioned for an invocation then it should be limited to that number only. The author states the opinion of [al-Qādī] Ibn al-ʿArabī in this respect.

110- It is the responsibility of a man that he should not exaggerate in the obligatory commandments and not commit prohibited actions and not neglect recommended matters. Furthermore, he should understand the reason of the prohibition. The author relates some Prophetic traditions and practices of the companions.

111- Purification of the heart is demanded for worship and gnosis. Asceticism is obligatory because a small quantity of something is preferable over a large amount which leads towards the negligence. A man should avoid all those people who are immature in age, intelligence and religion, and the companionship of pious people is recommended.

112- Spiritual solitude is different from mere isolation and it is a kind of *iʿtiqāf* (seclusion) that is not restricted to the mosque. The period recommended for solitude varies from ten days to forty days according to the different Prophetic traditions. The purpose of this solitude is purification of heart and a *shyakh* is necessary for guidance through it.

113- Worship, gnosis and asceticism are different forms of piety and all are interrelated with each other. Based upon which of these elements dominates, one is known as a worshipper, a gnostic or an ascetic.

114- Consistent performance of obligatory acts leads to the proximity of God and invocation is the best way to reach Him as He said: “Remember Me; I remember you.” (Q2/ *al-Baqarah*. 152) and this is the greatest miracle and pre-eminence. The author cites the verses: Q33/ *al-Aḥzāb*. 41, Q3/ *Āl-ʿImrān*.191, Q2/ *al-Baqarah*. 200

and some Prophetic traditions and a saying of al-Ḥadramī to elaborate the significance of invocation and prayers upon the Prophet.

115- The light of invocation burns the attributes of man and stimulates luminosity in the heart. Therefore, the prayers upon the Prophet with invocations are recommended, because prayers upon the Prophet are like water that strengthen the spirit and smother the fire of the ego.

**Chapter Eleven:** This chapter consists of ten principles. It states the importance of personal prayers and invocation, the validity of its performance both out loud and silently; in isolation and in assembly; as well as outlining its different methods and their conditions.

116- Zarrūq elaborates the importance of personal prayer. He evaluates its underlying wisdom alongside a discussion of belief in the pre-determination of destiny. He concludes that personal prayer is a kind of worship that is commanded by God, relating the following verses: Q2/ *al-Baqarah*. 286 and Q3/ *Āl-ʿImrān*. 194.

117- Personal prayers and invocation are both equal acts of worship and each one can substitute the other. The author relates a Prophetic tradition and states the pre-eminence of invocation.

118- A ruling which is for a general case does not apply to a particular case. An argument is necessary for the imposition of a specific upon a particular case. The matter of assembling for invocations and performance of personal prayer loudly falls under this observation. Zarrūq describes its validity with reference to some Prophetic traditions.

119- Affirmation of a ruling for a particular case does not generalise it because the basic principle is prohibition until evidence for validity is adduced/put forward. The author elaborates the validity of assembling for invocation, personal prayers and recitation by citing some Prophetic traditions and sayings of Abū Ishāq al-Shāṭibī and al-Nawawī.

120- The excellence of something is not evidence for its superiority. Assembling for invocation, personal prayers and recitation is recommended by the *sunnah* but the Prophet joined the circle of scholars and preferred them over a gathering of invocation, because of its greater benefit.

121- The era and context plays an important role in the formulation of legal rulings. Some acceptable acts are declared as prohibited or reprehensible because of contextual consideration for example, assembling for invocation and personal prayers should be forbidden in this (Zarrūq's) time, like the later prohibition of female attendance at mosques. Zarrūq states that assembling for invocation is to be prohibited either on the basis of the elimination of means (to wrong doing) or the rejection of reprehensible innovation.

122- If the validity of something is conditional, then all of its conditions must be observed. The author states that there are three conditions in assembling for invocation. I- Free time after the performance of obligations II- Absence of prohibited or reprehensible acts III- Observing the etiquettes of invocation.

123- Natural inclination towards any religious activity is laudable/praiseworthy lawful. The author states that usage of invocation for worldly purposes for instance recitation of *sūrah al-wāqī'ah* to combat poverty is lawful. There is blessing in the remembrance of God, which leads ultimately towards the love of God. Al-Būnī and the like hold the same opinion about the invocation of the various names of God and their respective merits. Otherwise, according to the basic principle, one should not make the invocation for worldly achievements.

124- There is a particular merit in the meanings of every word and invocation that requires a special method of performance; and its secret lies in the number of its prescribed repetitions and its benefit is according to the spiritual states of the invoker. Zarrūq cites the sayings of Ibn al-Bannā<sup>9</sup> and [Muḥyy Dīn Ibn al-<sup>6</sup>Arabī] al-Ḥātimī and criticises the excessive indulgence of peoples in numerology and cosmology.

125- The author writes that the particular numbers of invocations are relevant and rosary beads are useful in the performance of invocation. He relates some Prophetic tradition to explain this point.

**Chapter Twelve:** This chapter consists of eighteen principles. It examines the validity of Ṣūfī audition, poetry and ecstasy, seeking blessing from objects and articles belonging to righteous people.

126- Whatever is allowed for a reason, or a specific or common cause is not be generalized in all cases. Therefore the deduction of the permissibility of audition from singing at celebrations is invalid. The author relates a saying of al-Fākihānī and writes the legal status of audition is to be evaluated according to the rule *the things before the law.*”

127- There are three opinions about *the things before the Law*: caution, permission and prohibition. Audition is to be examined under this law and Ṣūfīs like the jurists have three different opinions on the matter. The author relates the sayings of Abū Ishāq al-Shāṭibī, al-Maqdisī, Ṣāliḥ b. Aḥmad b. Ḥanbal, Ibn Musayyib, Mālik, al-°Anbarī, Ibrāhīm b. Sa°d and al-Ṭarṭūshī.

128- It is a reprehensible innovation to believe that a certain act will lead to the proximity of God, where in fact it does not do so. No one recommends audition, and those who validate it, do so only on the basis of necessity. Therefore this condition should be observed otherwise the act is prohibited.

129- Audition is of benefit only for those who are truly involved and it aids their realization (illumination), but this is not the case of most people that attend such gathering; they listen only for their own pleasure.

130- A man is benefited only when he is attentive in all spiritual states. A gnostic thus receives benefit in all states.

131- Al-Shāfi°ī said: “The beauty in poetry is truly beautiful, and its vileness is truly vile.” The author states that intention is indispensable as well as who the listener is and what is being recited. The author relates a saying of al-Kharrāz.

132- The author states that if a gnostic confesses to a deficiency in his knowledge then his statements should be accepted, because he is nonetheless truthful.

133- The prohibition of something due to a particular obstruction or with justification does not eliminate its principle ruling (of validity). The leading later Ṣūfīs and majority of jurists believe in the prohibition of audition because of the context of innovations and heresies. Some people reject it because a ruling of illegality is effectively an elimination of all means for an act. The author relates the saying of [Muḥyī Dīn Ibn al-ʿArabī] al-Ḥātimī, al-Shādhilī and al-Junayd.

134- A thing which is allowed on the grounds of necessity is restricted within the bounds and all of its conditions are to be taken into account. Zarrūq notes three conditions to be observed in audition.

135- It is easy to benefit from those acts which are harmonious with one's natural inclinations. Stories and poetry attract people and refers to esoteric realities. However there are three conditions for their validity. The author goes on to state these conditions in the next principle.

136- If an act is permissible by a set of conditions, then these conditions must be fulfilled for its legitimacy. The author describes three conditions of audition: I- Consideration of companions, time and place II- Free time after performance of religious obligations III- Sincerity.

137- Poetry, admiration and allusion are signs of distance from the contemplation of God. In the presence of the Divine Majesty, the soul cannot maintain affirmation of itself. Therefore the leading Ṣūfīs such as al-Junayd, ʿAbd al-Qādir, al-Shādhilī produced very little poetic work.

138- Punishment and reward are given according to their categories. The author relates the verses: Q6/ *al-Anʿām*. 138, 139, Q78/ *al-Nabāʾ*. 26 and a *ḥadīth* and some events of Yūsuf b. al-Ḥusayn and Ibn al-Jallāʾ.

139- Preservation of consciousness/sobriety is obligatory as is the preservation of wealth and dignity. It has been said that audition is prohibited for a man who knows

that his consciousness will be dominated by audition. The author states the stance of al-Ḥaḍramī on audition.

140- A person in rapture and ecstasy (*al-wājjid*) is excused because he is in a state where he cannot contain himself. The ruling concerning insane persons are to be applied him in this state and the validity of emulation of his actions is to be abandoned. The author relates the ecstatic actions of al-Nūrī, Abū Ḥamzah and Shiblī.

141- Zarrūq explains the value and reality of the allusions which a man perceives during his ecstasy must be considered from the point of view of one possessing complete realisation, otherwise it is preferable for a man of faith to follow a safer method.

142- The imitation of Ṣūfis in their actions and practices is permissible such as wearing the patched frock, carrying prayer beads, a staff and a prayer mat and dying one's hair. However it is prohibited for a man whose aim is trickery and deceit. The author relates some Prophetic traditions and Ṣūfī anecdotes.

143- The miracles of the pious men are evidence for their sincerity. It is permissible to seek the blessing of righteous people whose miracles have manifested. This is the tradition followed by the great authorities of the religion.

**Chapter Thirteen:** This chapter consists of twenty four principles. It explains mainly on two topics: 1- Ṣūfī rituals and their legal status such as the donning of the patched frock, using rosary beads, initiation, visiting graves seeking grace etc. 2- Theological debates such as miracles, intersection, intuition, discernment in affair and emulation of the pious etc.

144- Facial expressions and conversation are very important to understand a man. The inner self of a person is recognized from his outward state because what is in the heart reflects on the face. Zarrāq relates verses: Q48/ *al-Faḥ*. 29, Q47/ *Muḥammad*. 30 and states that the understanding of a man is by three things: his words, behaviour, and nature, when he is angered.

145- Every region has its divergent manifestation of good and bad. A sign of pious man is that he stays away from the bad qualities of his region. Zarrūq describes the good and bad qualities of the people of Maghrib, Andalusia, Mashriq, Persia, Najd, Medina, Egypt, and Afrīqīah. He relates the verses: Q59/ *al-Hashr*. 9, Q18/ *al-Kahf*. 86 and some Prophetic traditions.

146- A general rule is not implemented in specific cases. Good people will exist everywhere and for all times.

147- Infallibility is only for the Prophets. The character of a man is examined on the basis of predominant aspects of goodness in his states. The author relates the saying of al-Junayd and Ibn ʿAṭāʾ Allāh about the issue of whether a gnostic can commit adultery.

148- Supernatural events are to be examined on the basis of the character of their originator. If his religiosity is sound then it is a miracle; otherwise it is trickery or magic. Describing different cases, the author states that the matter of Mūsā and Khidr is a basic principle in this subject.

149- Particular events are not receptive to general principles. It is commanded not to pass a judgement on the matter about which one has no knowledge. The author states the status of Khidr and writes that the *sharīʿah* of Muḥammad abrogated the earlier rules however some of their rules are affirmed.

150- The excellence of something does not require its superiority/preference over another; otherwise, one has to confess the pre-eminence of Iblīs on the common people on the basis of his extraordinary qualities. Therefore emulation is not valid except for a person whose knowledge and religiosity has been established.

151- The evaluation of times and peoples, not on the grounds of sacred law, is of the pre-Islamic traditions/practices. The non-believers raised the objection of why the Qurʾān was not sent down to a man of greater tribal nobility of the two cities.

Actually prophethood is a special blessing, as is sainthood. The author relates the verses Q43/ *al-Zukhruf*. 23, 31, 32.

152- The greatness of a man is perceived from his standing with God. It is significant to respect all those who have a relationship with God until they violate a clear ruling of sacred law.

153- Righteousness is based on the relationship with God and it requires consistency in all circumstances and afflictions. All great people were afflicted with different adversities and they persistently desired the pleasure of God. The author relates many events of the Companions and their followers.

154- Tranquillity is a state of peace of mind in all alarming and terrible circumstances. The people of highest rank are in this state at all times.

155- Nobody can intercede before God except with His permission. It has been ordered to find out the means of reaching Him. It has been said that these means are the belief in God, or obedience to the Prophet of God, or the good deeds of a man. The author relates some Prophetic traditions to prove the validity of intercession.

156- The author describes the importance of the patched frock, prayer beads, the oath and the handshake. He relates a Prophetic tradition to prove the validity of these rituals.

157- Any action is valid which has sound and clear authority from tradition such as visiting graveyards. The author elaborates the validity of this subject by citing the saying of al-Ghazālī, al-Shāfi‘ī and al-Qūrī. He also emphasizes the observation of proper conduct during these visits.

158- The argument which is based on probability leads to definite certitude, but it does not necessarily apply in all circumstances. For instance a man who acts upon the Islamic teachings is considered a Muslim but no one can say anything about his inner

faith with certainty. The author gives many examples from the Prophetic tradition in this regard.

159- Discernment in sacred law is a light of faith, placed by God in the heart, and a man who possesses it can identify and evaluate matter correctly and discern the inner states of people. It can be achieved by purification of heart. The author relates the events which describe the discernment of the Companions.

160- Ideas are not acceptable if their originator has a disturbance of the mind, but if he utters a statement about a spiritual reality then it may be accepted. The author relates some examples and the saying of °Abd al-Qādir: “There are wise and insane servants and the wise are better than the insane.”

161- God helps the servant in his inability to manage his interests; and love of the people is attained by staying away from what belongs to them. Therefore laymen prefer the ascetics over the scholars and gnostics. The author relates a *ḥadīth* in this regard.

162- The tongues of people are the pens of the Truth. A man who acts upon the obligatory actions accurately and praises God, He grants him general acceptance amongst people. The author relates a *ḥadīth* to prove this notion.

163-The respect of religion for the pleasure of God is the intention of a true seeker, and purification of intention is essential otherwise there is an abuse of religion. The author explains this point by citing a saying of al-Junayd.

164- Leaving an obligatory act due to the praise or criticism of people is in fact departing the Truth for them and this is condemnable. One should not criticise or appreciate anyone except if God does so.

165- Manifestation of miracles and keeping them secret is assessed according to its principle and practical application. Some people manifest miracles while others keep

them secret. Such is the behaviour of Abū al-<sup>°</sup>Abbās in manifestation and Ibn Abī Jamrah in keeping them secret, and this is clearly observed.

166- Understanding of the commandment to combat the lower self is very important. A man who knows the arrogance of the self but persistently follows its commands remains distantly from the path to truth. Thinking well about the people is a positive idea that leads to goodness.

167- The blessing of God is the purification of the hearts of His saints. They have to interact with other people to carry out their needs. Therefore, at the beginning of the spiritual path a saint is given what he desires, but not at the end when his heart is completely preoccupied by God and he desires nothing other than what his Lord desires for him. The author relates the saying of Abū Madyan to this effect.

**Chapter Fourteen:** This chapter consists of twenty four principles. It describes different ethical and moral aspects and defines ethical terminologies such as good and bad, generosity and avarice, envy and goodwill, anger and tranquillity, and how to nullify bad moral and acquire good morals.

168- The uniqueness of God is perfect and perfection comes only through His blessing. Because no one is perfect except Him and imperfection is in the origin, the perfection is supplementary. The author states a saying of al-Junayd in this regard.

169- Poverty and wealth are two existing features. The second feature is from the qualities of God. Therefore this is preferable. The author states it is a matter of the wealthy being grateful and the poor being patient and the Prophet chose both ways.

170- If a man is in the state of affluence and prosperity with God (*al-ghinā bi-Allāh*) then he manifests many miracles like <sup>°</sup>Abd al-Qādir, Abū Ya<sup>°</sup>zā<sup>°</sup> and later Shādhiliyah and if he is in the state of poverty with God then his tongue becomes dull and he is only engaged in asceticism. There is a group of people who are in different stations above them and they are more perfect.

171- In reality, man is not the owner of worldly things, he is just a manager. Therefore both parsimony and extravagance are forbidden. Moderation is the best way to follow. Zarrūq relates some Prophetic traditions and sayings of Abū al-°Abbās al-Ḥaḍramī, Abū Madyan and °Abd al-Qādir.

172- Renunciation is passive behaviour towards something in a way that its existence or extinction does not affect one's heart. Al-Shādhilī says: I saw Abū Bakr al-Ṣiddīq in dream and he said: "The sign of the love of this world leaving the heart is to spend when one is in possession (of wealth) and to feel tranquil at the separation (from wealth)."

173- Whatever is condemned for a reason that is not linked to its fundamental nature may be praised for the same reason; examples here include wealth, status and leadership. The condemnation and praise of these things are based on their consequences and not on their essence. The author relates many Prophetic traditions to reinforce this point.

174- Declaring the permissibility of a prohibited thing to avert a merely reprehensible matter is not valid. The author elaborates this principle with some examples and says that the Ṣūfī is not concerned with praising people for one reason or another.

175- Complete intention of heart towards God is required in all states. Therefore negation of ostentation, arrogance and greediness is obligatory to attain sincerity, gratitude and trust in God. The author relates the sayings of Sahl and Abū al-°Abbās al-Mursī.

176- Hindrances are not harmful to the seekers if they possess true intention. One should not leave or abandon a recommended thing for fear of ostentation. Al-Fuḍayl said: "Actions for people is *shirk* and leaving actions for people is ostentation." The author relates a *ḥadīth* and the sayings of Mālik and Sufyān.

177- It is necessary to establish the arguments to nullify the aspirations of the ego and doubts. *Waswasah* is from Satan and one should keep one's attention away from it. The author elaborates its method by citing Prophetic traditions and a saying of Sufyān.

178- After gaining the realization the states of sincerity, disclosure or concealment of actions do not come into effect, but before this stage one must fear ostentation and be vigilant in this respect.

179- The author defines deceit (*al-madāhinah*), courtesy (*al-madārah*) and differentiates between gift and bribery. He says that these four things are difficult to discern in some cases. One should be very careful about them.

180- The author defines moral character (*khulq*) as a state of being from which manners/habits flow easily and it manifests itself in opposites such as rapacity and generosity.

181- The ethics of the self are not to be examined by external accidents, except from whence they indicate these internal characteristics. For example rapacity is a burden while generosity is a pleasure at the time of giving. These are states of mind and it is not necessary that a generous man gives something to be generous. The author also discusses modesty and arrogance.

182- Moral characters are examined by the intention in their performance. Greed is reprehensible, however if one is greedy to seek the trust of God then it is praiseworthy.

183- The envy is referred back to stiffness of the inner self and the intention of the envious is to ruin all that another person has. The author states the different kinds of envious people and their purposes.

184- Zarrūq relates the verses: Q41/ *Fuṣilat* 34, 36, Q7/ *al-Aʿrāf*. 199, Q25/ *al-Furqān*. 63, and Q28/ *al-Qiṣaṣ*. 55 and elaborates that one should repulse evil with a graceful manner.

185- The implementation of penalties and holy battles is to maintain order and it is an act of mercy for both parties if it is for the sake of spreading the word of God and establishing order and spreading faith.

186- Anger is an ignition in the heart. A disciple must observe careful behaviour in this state. In particular, it is recommended to forgive the enemy when one has the upper hand over him. The author relates the verses: Q42/ *al-Shūrā*. 39, 40; and Prophetic traditions.

187- Invalidation of bad morals by purposely doing their opposites is the wisdom of religion. The author cites the verse: Q41/ *Fuṣilat*. 34 and some Prophetic traditions for elaboration.

188- Tranquility (*al-ʿāfiyah*) is a state of peace and calmness whether for a specific reason or not. If it is from the grace of God then it is perfect tranquilly otherwise it is its opposite, that is, a tribulation. Tranquility is set according to the spiritual state of the individual. The author also cites a saying of Ibn ʿArīf.

189- Zarrūq relates the verse: Q20/ *Tāhā*. 130 and a Prophetic tradition to explain the matter that one should be patient (*sābir*) in suffering.

190- The perfection of some thing is to be sought and evaluated from its origin. In the early days of Islam, Muslims had to face many hardships such as exile and other adversities. Thus everyone who desires perfection has to face difficulties.

191- High morals are to be acquired by the elimination of their opposites and it can be sought through consistent training. The author relates a *ḥadīth* from Abū Nuʿaym.

**Chapter Fifteen:** This chapter consists of thirteen principles. It describes different Ṣūfī states and stations, subjective thoughts and their sources and significance of Ṣūfī anecdotes and symbolism.

192- Admitting one's faults and the blessings of God without following all that entails from them is a great hindrance to attaining realization. The purpose of both acknowledgements ought to be realization of deficiencies and extending gratitude to God.

193- The advantage of examining the faults of the ego, and perceiving the intricacies of one's states, is to understand one's imperfection and become humble with God. However it is beyond one's capability to eradicate all their deficiencies.

194- Understanding subjective thoughts is significant for the men of contemplation to negate disruptions of the heart. There are four kinds of subjective thoughts: divine (*rabbānī*), psychic (*nafsānī*), angelic (*malakī*), and satanic (*shayṭānī*). The author defines the subjective thoughts (*khawāṭir*) and their implications.

195- Stories and anecdotes have a great impact on the listener. The verse: Q11/ *Hūd*. 120 reveals the importance of the stories of the apostles. Similarly poetry has strong effects but usually it strengthens the ego. Therefore the pious ancestors used it only in times of need such as in battles, and the like.

196- A man who affirms his own excellence and denies the qualities in others is in fact degrading his own qualities. Everyone who claims the higher state is degraded to the lower state. A man should be careful in this realm.

197- The author states that it is necessary to be cautious about the transmission of information otherwise its words may be forged, and if someone is transmitting the meaning of a reference then he should be even more cautious because he is transmitting the comprehension of that reference.

198- Correct usage of a word is necessary to find out the correct meaning of the word and understanding its correct meaning is necessary to express its true spirit, otherwise in the first instance the speaker himself may have been misguided, and in the second he may misguide someone else.

199- Zarrūq describes the wisdom of the usage of symbolism and the disjoined letters (*muqaṭṭa'āt*). Symbols are used to convey a comprehensive meaning in a few letters or words and the like. Zarrūq cites and explains the saying of al-Shādhilī about *qāf* and *jīm*.

200- The evidence of knowledge is through itself and it can be examined by its acceptance and refutation. Similarly spiritual experience can be evaluated through the affirmation and denunciation of one's spiritual states.

201- There is no fixed rule except what is from God. The religious scholars examine acts and determine their legal position. They classify the acts into obligatory, invalid, recommended, reprehensible and acceptable. Thus it is obligatory to follow their principles without deviation from the Truth.

202- The responsibilities are according to the states of a man. The fundamental rule of Ṣūfism is following what is best. The observation of *sunnah* and piety is obligatory for everyone in all states.

203- The Ṣūfī worldview endorses everything which attaches the heart to its Lord. Therefore when al-Junayd was asked about the audition he replied: "Everything that leads a servant to his Lord is recommended." The author states this condition must be observed in the audition.

204- Worship is nothing but luminosity and union while disobedience is entirely obscurity and deviation and there is an area of confusion between the two (worship and disobedient). One should stay away from doubts and obscurities. Zarrūq gives some examples for elaboration.

**Chapter Sixteen:** This chapter consists of ten principles. It explains the criticism of Ṣūfī rituals, practices, ecstatic remarks (*shataḥāt*) and their analysis.

205- Seeking realization with sincerity leads generally to a relaxation in outward worship without neglecting obligatory acts and the avoidance what is prohibited. Since many Ṣūfīs commit errors in this regard. They must observe the fundamentals of the sacred law to get rid of doubts and criticism.

206- Seeking realization is perilous for the greater order. Therefore some Ṣūfīs engaged in reprehensible practices and uttered ecstatic remarks (*shataḥāt*). It is important to follow strictly the teachings of the Book and *sunnah*. The author relates the saying of Abū Sulaymān al-Dārānī.

207- A Ṣūfī overlooks the commandment related to the human conduct during his spiritual states and engages in prohibited practices and utters ecstatic remarks. Therefore, it is necessary to keep the company of a pious jurist for advice and guidance.

208- Because of the strangeness and subtle realities, there are many pretenders on this Path. Therefore religious scholars advise to stay away from this path. The author relates a saying of Ibn al-<sup>c</sup>Arabī in this respect.

209- Ṣūfism is not valid without jurisprudence and a jurist Ṣūfī is in a perfect state in contrast to the opposite. The author cites a Prophetic tradition to elaborate this idea.

210- Refutation averts the acceptance of a refuted act and affirmation is the key to the act which is affirmed. The blessing of God is not limited to any time and space.

211- A thing is rejected on the basis of independent judgement, or to block the means to it, or because of a lack of understanding, or due to ignorance or obstinacy. All these

ways of criticism are a reference to the reality except the last one. Zarrūq states that the criticism of Abū Ḥayyān and Ibn al-Jawzī is to block the means.

212- Explicating the deficiencies of someone to them in confidence is advice, but propagating it publicly is scandal. No Muslim has any right to humiliate or disgrace any Muslim. The author relates two Prophetic traditions.

213- The preservation of religion is preferred over the preservation of supplementary elements. Therefore criticism in the matter of transmission and related to the community affairs is recommended. The criticism of Ibn Jawzī of Ṣūfism is also in this regard but he exceeded the limits. Therefore, the men of the path repudiated him, otherwise his book is beneficial.

214- Zarrūq mentions some Ṣūfīs and their books and advises to refrain from them such as the books of Ibn al-Jawzī, *futūḥāt* of [Muḥyī Dīn Ibn al-ʿArabī] al-Ḥātimī, books of Ibn Sabʿīn, Ibn al-Fāriḍ, Ibn Aḥlā, Ibn Dhū Sikīn, al-ʿAfīf al-Tilimsānī, and the like.

**Chapter Seventeen:** This chapter consists of nineteen principles. It evaluates and examines the nature of the criticisms against Ṣūfism and suggests self-analysis, piety and performance of litanies regularly.

215- Zarrūq states five reasons for the repudiation of Ṣūfīs: I- The indulgence of some Ṣūfīs in special dispensation and their misbehaviour. II- Sensitivity of the observer III- Existence of false pretenders IV- Fear of misguidance of laymen V- Desire of some Ṣūfīs for acclaim. He states every one of the above mentioned categories are rewarded or excused except the last one.

216- Everything has a strong affiliation with what it belongs to. Therefore the remembrance of a pious man is long-lasting in contrast to a jurist because the jurist lives with his knowledge and comprehension whereas the pious man lives with God and how can one die who has a strong affiliation to an immortal Lord.

217- The books that have been written to renounce Ṣūfī doctrine and their teachings are valuable because they caution against the mistakes and errors of Ṣūfism. The author states three conditions to benefit from these books.

218- The claim of a claimant is evaluated by the result of his claim. If the result matches his claims then he is truthful, otherwise he is a liar. The author describes the different spiritual states and their results to evaluate the claims of individuals, such as repentance without piety being void and so on.

219- The author defines fear (*khashīyah*), fright (*khawf*), hope (*rajāʿ*) love (*ḥubb*) and states these are the motivators to action. He relates two Prophetic traditions and writes that lover is not happy to disobey his beloved. Therefore if anyone commits an error he should hurry to repentance and regret.

220- Realization is achieved by the blessing of God. Every aspect of the *sharīʿah* is also an esoteric reality, but not *vice versa*. Therefore one should follow the *sunnah* entirely and be content with the judgement of God.

221- Negligence in self-examination yields consistency in error. Therefore self-examination is compulsory for rectification of errors. The author relates verse: Q2/ *al-Baqarah*. 245 and a saying of al-Junayd.

222- The recitation of litanies is necessary for every true disciple. If he could not perform them in time due to some reason, he should carry them out later consistently without insincere exaggeration therein.

223- The perception and realization of things is the sign of life and a dead man does not realize anything. Similarly a live heart becomes happy by doing virtuous acts, and gloomy by committing sins. One should seek knowledge of the *sharīʿah*. The Messenger is the leader. Any *shaykh* who is not well-established in the *sunnah* is not one to be followed even if he has performed thousands upon thousands of miracles.

224- Veneration is determined by what God has venerated and its denigration sometimes leads to blasphemy. Therefore it is wrong to say: “We do not worship Him out of fear of hell or the desire of paradise.” The believers are commanded to ask for paradise and seek refuge in Him from hell-fire. Thus this kind of opinion on the basis of humiliation or denigration is not correct, however, worshipping God only to seek his pleasure is appreciated. Zarrūq relates the verse: Q76/ *al-Insān*. 9 and three Prophetic traditions to endorse this point.

**Epilogue (*khātimah*):**

Zarrūq relates the advice of his Shaykh Abū al-°Abbās al-Ḥaḍramī that a novice must follow the Book and *sunnah* in his deeds and in all three dimensions regarding the divine, personal and human interaction. He elaborates upon these and advises the renunciation of reprehensible innovations, legal dispensations, doubts, and usage of esoteric knowledge for worldly benefits. He emphasizes self-examination and the purification of the heart for the validity of acts. He recommends the books of Ibn °Aṭā° Allāh for esoteric knowledge, particularly his book *al-Tanwīr* and the books of Ibn Abī Jamrah and *al-Madkhal* of Ibn al-Ḥājj for exoteric knowledge. He relates some Prophetic traditions and in the end he prays for the grant of success and invokes blessings upon the Prophet and his family.

## Appendices

### Appendix: 1: Notes and Explanations Mentioned in the Text

1- Zarrūq learned from many eminent teachers of his time. Some of them are as follows:

1- °Abd Allāh b. Muḥammad b. Qāsīm al-Qūrī (d. 872/1467) 2- Muḥammad b. °Alī al-Bastī al-Qalṣādī (d. 891/1486) 3- °Abd Allāh al-Majāsī 4- °Abd Allāh al-Tujībī (al-Ustād al-Ṣughayr) (d. 887/1482) 5- °Abd Allāh al-Fakhkhār 6- °Abd Raḥmān al-Qūrī 7- Abū Sālam Ibrāhīm al-Tāzī (d. 886/1461-62), 8- Abū °Abd Allāh Muḥammad al-Mishidhdhālī (d. 886/1461-62), 9- °Abd al-Raḥmān al-Tha°ālibī (d. 873/1468), 10- Muḥammad b. al-Ḥusayn (al-Sarrāj al-Ṣaghīr) (d. 887/1482), 11- Aḥmad b. Sa°īd al-Ḥabbāk (d. 870/1465-66), 12- Muḥammad b. al-Qāsīm al-Raṣṣā° (d. after 890/1485) 13- Umm Ḥānī al-°Abdūsīyah (d. 860/1456), 14- Abū Zakariyā Ṣāhib al-Zahr (d. after 870/1465-1466), 15- °Isā al-Mawāsī, 16 Aḥmad b. °Abd Allāh

al-Zawāwī (d. 884/1479), 19- Aḥmad b. Muḥammad b. Zakrī (d. 900/1494), 20- Aḥmad al-Ghumārī al-Tilimasānī (d. 874/1469) 22-Muḥammad b. Yūsuf al-Sanūsī (d. 899/1494), 23- Abū al-Ḥasan al-Maghīlī (d. 866/1461-62), 24- °Abd °Azīz al-Wiryāghlī (d. 881/1476) 25- Aḥmad b. Sa°id al-Miknāsī (d. 870/1465-66), 26- Aḥmad b.°Ijl al-Wizrwalī 27- Aḥmad al-Tūnusī 28- Aḥmad b. °Alī al-Filālī (d. 861/1456-57) 29- °Abd Allāh al-°Adūsī 30- °Alī b. °Abd al-Raḥmān al-Anfāsī (d. 860/1456) 31- °Abd Raḥmān al-Majdhūb 32-Muḥammad b. Amlāl 33- Muḥammad al-Zaytūnī 34- Muḥammad al-Sakhāwī (d. 913/1507) 35- Shams al-Dīn al-Jawjarī (d. 896/1490-91) 36- Nūr Dīn al-Tūnusī 37- Aḥmad al-Shawāṭibī 38- °Abd Raḥmān Ibn Ḥajar 39- Aḥmad Ibn Ḥajar 40- °Abd Raḥmān al-Qabbānī 41- Muḥyī al-Dīn al-Dimashqī, 42- Muḥammad b. al-Qurashī 43- Al-Tāj °Abd Allāh b. Muḥammad al-Mu°aqqit, 44- Aḥmad al-Shāwī 45- Abū al-Majd or Ibn Abū al-Majd 46- Abū Ishāq al-Tanūkhī 47- Nūr al-Dīn al-Sanhūrī (d. 889/1484) 48- Abū Zakariyā b. Sa°id 49- Ibrāhīm al-Damīrī (d. 923/1517) 50- Aḥmad b. °Uqbah al-Ḥaḍramī (d. 895/1490).

For detail see: al-Timbuktī, *Nayl al-Ibtihāj*, pp. 84, 85; Zarrūq, *Kunnāsh*, pp. 10-38; Khushaim, *Zarrūq the Ṣūfī*, pp. 12, 13, 18

2- There is a scarcity of information about the date of Zarrūq's departure from Fez to East and the date of his first arrival at Cairo. According to Kugle, Zarrūq left Fez after 870 Hijrī (1465-66 C.E.). (Kugle: *Rebel*, p. 117) Khushaim asserts that he remained in Fez until 873 Hijrī (1468-69 C.E) (*Zarrūq the Ṣūfī*, p.17) but he did not provide a textual or historical evidence to his claim. It is difficult to determine the exact date of departure on the basis of available sources, however the nearest date of his departure can be assumed from the available information from his autobiography. He made a pilgrimage to the tomb of al-Shaykh Abū Ya°zā° in the company of al-Zaytūnī at the end of 870 AD. In the same year, after the revolt against Sulṭān °Abd al-Ḥaqq, due to the misunderstanding between Zarrūq and his Shaykh al-Zaytūnī, he left Fez to visit the tomb of Abū al-Madyan. He spent forty days in that journey. Then he came back to Fez and reconciled with al-Zaytūnī. He writes: God blessed him with health on my arrival but after some days he died, presumably at the beginning of 871.

Secondly, Zarrūq took permission for his travel to the East from Ḥasan al-Ghumārī who was his teacher in Tilimsān which indicates that he left Fez after the death of

al-Qūrī (d. 872/1467). Otherwise he would have taken permission from al-Qūrī instead of al-Ghambārī because al-Qūrī was his principal teacher in Fez. According to this information, it could be concluded that Zarrūq left Fez after the death of al-Qūrī in 872 AH and stayed some time in Tilimsān and then set off to Cairo.

Thirdly, Zarrūq clearly recorded that he reconciled with his Shaykh al-Zaytūnī. He was at Fez at the time of his death. Therefore the verdict of Ibn ʿAskar that Zarrūq left Fez because of the wrath of Zaytūnī and al-Ḥaḍramī saved him from his curse is fabricated and baseless. Khushaim, Idrīs ʿAzūzī and Istrabadi rejected Ibn ʿAskar’s point of view. Interestingly, Kugle validates Ibn ʿAskar’s account.

3- Zarrūq’s Shādhilī order is as follows: Aḥmad Zarrūq, Aḥmad b. ʿUqbah al-Ḥaḍramī, Abū Zakariyā Yaḥyā al-Qādirī, ʿAlī Ibn Wafā al-Qurashī, Muḥammad Ibn Wafā al-Qurashī, Dawūd al-Bakhīlī, Ibn ʿAṭāʾ Allāh al-Iskandarī, Abū al-ʿAbbās al-Mursī, Abū al-Ḥasan al-Shādhilī, Abū Salām Ibn al-Mashīsh, ʿAbd al-Raḥmān al-Zayyāt al-Madanī, Taqī al-Dīn al-Fuqayyir, Fakhr al-Dīn ʿAlī, Abū al-Ḥasan Nūr al-Dīn, Shams al-Dīn Sīwāsī, Abū al-Ḥasan al-Qurashī, Zayn al-Dīn al-Qazwīnī, Ibrāhīm al-Baṣrī, Aḥmad al-Marwānī, Abū Aḥmad Saʿīd, Abū Muḥammad Saʿīd, Fataḥ al-Saʿūd, Saʿīd al-Ghazawānī, Abū Muḥammad Jābir, al-Ḥasan al-Sibt, ʿAlī b. Abū Ṭālib, the Prophet.

Zarrūq’s Qādirī lineage is as follows:

Aḥmad Zarrūq, Aḥmad b. ʿUqbah al-Ḥaḍramī, Abū Zakariyā Yaḥyā al-Qādirī, Abū Masʿud Aḥmad, Abū Ṣāliḥ al-Naṣr, ʿAbd al-Razzāq al-Jīlānī, ʿAbd al-Qādir al-Jīlānī, Saʿīd b. al-Mubārak al-Mukharramī, ʿAlī al-Ḥakkārī, Abū al-Faraj al-Ṭarsūsī, Abū al-Walīd al-Tamīmī, ʿAbd al-ʿAzīz al-Tamīmī, Abū Bakr al-Shiblī, Abū al-Qāsim al-Junayd, al-Saarī al-Saqāṭī, Maʿrūf al-Karkhī, ʿAlī al-Raḍā, Mūsā al-Kāẓim, Jaʿfar al-Ṣādiq, Muḥammad al-Bāqir, ʿAlī Zayn al-ʿĀbidīn, al-Ḥusayn al-Sibt, ʿAlī b. Abū Ṭālib, the Prophet.

4- Later Abū Saʿīd al-Harawī al-Shāfiʿī, Abū al-Ḥasan al-Karkhī al-Ḥanafī and Abū Bakr al-Jaṣṣāṣ al-Ḥanafī produced important works in this field. These efforts were followed by many scholars of different schools of law such as Abū Ḥafḍ Najm al-Dīn ʿUmar al-Nasfī (d. 537/1142), ʿIzz al-Dīn b. ʿAbd Salām al-Qāsimī al-Shāfiʿī (d. 660/1261), Jamāl al-Dīn Ḥasan b. Yūsuf al-Hillī al-Imāmī (d. 726/1325), Shihāb

al-Dīn al-Qarāfi (d. 684/1285), Ibn Taymīyah (d. 728/1327), Muḥammad b. Aḥmad b. Jizzī al-Mālikī (d. 741/1340), Abū °Abd Allāh al-Muqqarī (d. 758/1356), °Abd al-Wahhāb al-Subkī (d. 771/1369), Muḥammad b. al-Ḥillī al-Imāmī (d. 771/1369), Jamāl al-Dīn al-Isnawī (d. 772/1370), Amīn al-Makkī al-°Amilī al-Imāmī (d. 786/1384) Abū Ishāq al-Shātibī (d. 790/1388), Ibn Rajab al-Ḥanbalī (d. 795/1392), Ibn al-Laḥḥām al-Ba°lī al-Ḥanbalī (d. 803/1400), Miqdād b. °Abd Allāh al-Saywarī al-Imāmī (d. 826/1422), al-Yamanī al-Nazzār Muḥammad b. Ibrāhīm al-Wazīr (d. 840/1436), Yūsuf b. °Abd al-Hādī al-Maqdisī al-Ḥanbalī (d. 909/1503), Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī al-Shāfi°ī (d. 911/1505), al-Wansharīsī (d. 914/1508) Ibn Nujaym al-Ḥanafī (d. 970/1562).

5- A reasonable portion of the theological *qawā°id* is presented in the books of *uṣūl al-fiqh*. The best example in this respect is the book *al-Qawā°id al-Fiqhīyah* of Tāj al-Dīn al-Subkī. The seventh section of this book is on *al-Qawā°id al-Kalāmīyah*. He summarised Islamic theological discourse into five *Qawā°id*:

- 1- Happiness and misfortune are not interchangeable with each other, or, that is to say, the evaluation of deeds rests upon the last action, in contrary to the position of the Mu°tazilites. (*al-sa°ādah wa-al-shaqāwah lā yatabaddālān, aw, al-i°tibār fī al-a°māl bil-khawātīm khilāfan lil-Mu°tazilah*)
- 2- Legality/ legitimacy and illegality, purification/ purity and impurity and all rules of sacred law are not from the attributes of the essences. These are the attributes of the law, determined by the law maker. (*al-ḥall wa-al-ḥurmah, wa-al-ṭahārah wa-al-najāsah, wa-sā°ir al-ma°ānī al-sharī°ah laysat min ṣifāt al-a°yān wa-innamā hiya ṣifāt ḥukmīyah min i°tibār al-shāri°*)
- 3- The cause precedes the effect in time according to some and it coterminous for others. (*al-°illat tasbiq al-ma°lūl zamānan °inda al-ba°d, wa-tuqārinhu °ind al-ākhirīn*)
- 4- The thing indicated by “me” is the specified form/structure denoting is that body that subsists through the spirit [as] the reality of man. (*al-mashār ilyhi “bi-ānā” al-haykal al-makhṣūṣ wa-ya°nī bihi hadhā al-badan al-mutaqawwim bil-rūḥ ḥaqīqat al-insān*)

- 5- The beauty or repugnance of an attribution (*ṣifah*) is based on the ruling of the sacred law, not determined through reason, in opposition to the Mu<sup>o</sup>tazilites. (*waṣf al-ḥusn wal-qubḥ shar<sup>o</sup>i lā <sup>o</sup>aqlī khilāf lil-Mu<sup>o</sup>tazillah*) (°Atṭīyah, *al-Tanzīr al-Fiḥī*, p. 107)

The theological *qawā'id* can be traced back from the books of *Qawā'id al-Fiḥ*. Ḥasan al-Shāfi<sup>o</sup> analyzed some books of *uṣūl al-fiḥ* and searched for the theological *qawā'id* particular from these books: *al-Qawā'id al-Fiḥīyah* of °Abd al-Wahhāb al-Subkī, *al-Furūq* of Shihāb al-Dīn al-Qarāfi (d. 684/1258), *al-Qawā'id al-Ṣuḡhrā* by °Izz al-Dīn b. °Abd Salām al-Qāsimī al-Shāfi<sup>o</sup> (d. 660/1261), *Qawānīn al-Aḥkām al-Sharī'ah wa-Masā'il al-Furū' al-Fiḥīyah* by Muḥammad b. Aḥmad b. Jizzī al-Mālikī (d. 741/1340) in which the author devoted 10<sup>th</sup> chapter of his book to the theological rules. (Ibn Jizzī, *Qawānīn al-Aḥkām*, pp. 5-17) Moreover Ḥasan al-Shāfi<sup>o</sup> cited the works of Ibn Taymīyah (d. 728/1327), al-Yamanī al-Nazzār Muḥammad b. Ibrahīm al-Wazīr (d. 840/1436) and some other works of contemporary scholars. He also composed some valuable theological *qawā'id*. (al-Shāfi<sup>o</sup>, Ḥasan Maḥmūd, *Naḥwa 'Ilm lil-Qawā'id al-I'tiqādīyah al-Sharīyah*, p. 13)

## Appendix: 2 DETAIL OF MANUSCRIPTS

Manuscripts	Copyist	Date of Copying	No. of Qa
MS of Escorial (م)	Anonymous	996/1587	224
MS of al-Azharīyah (ز)	Anonymous	Anonymous	225= 224
MS of al-Qawmīyah (ق) *	Anonymous	Anonymous	224
MS of Paris (ف)	Muḥammad Amīn b. al-Danaf	1320/1902	224
MS of Sindh (س)	Sayyid Sulaymān Abū al-Qāsim al-Ahdal?	Anonymous	223

MS of Berlin.	(ب)	Ḥājjī Muḥammad b. 1017/1609 al-Ḥājj al-Baṣrī	223**
Published edition	(ط)***	Al-Maktabah al-°Ilmīyah, 1318/1900 Cairo	217= 218****

\* This MS is copied by the MS of al-Maktabah al-Khālidiyah Jerusalem which was copied in 992/1584 by °Alī b. Aḥmad b. Muḥammad al-Bayṭār al-Maghribī.

\*\* *Qā°idah* 146 is missing from Sindh and Berlin MSS

\*\*\* Published work of al-Maktabah al-°Ilmīyah, Cairo in 1318/1900 is based on an anonymous manuscript which was copied in 1038/ 1628.

\*\*\*\* Missing *qawā°id* from published edition 146, 149, 154, 202, 203, 204

A CHART SHOWING THE DIFFERENCE OF ARRANGEMENT IN THE  
MANUSCRIPTS

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
1	-	-	-	-	-	-
2	-	-	-	-	-	-
3	-	-	-	-	-	-
4	-	-	-	-	-	-
5	-	-	-	-	-	-
6	-	-	-	-	8	-
7	-	-	-	-	9	-
8	-	-	-	-	221	-
9	-	-	-	-	72	-
10	-	-	-	-	73	-
11	14	-	-	-	10	-
12	13	-	13	-	14	-
13	11	-	11 (i)	-	19	-
14	12	-	12	-	15	-
15	16	-	-	-	16	-
16	15	-	14	-	17	-
17	19	-	18	-	18	-
18	17	21	16	21	23	-
19	18	22	17	22	102	-
20	-	18	19	18	-	-
21	-	20	20	20	22	-
22	-	19	21	19	21	-
23	-	-	22	-	24	-
24	25	-	-	-	96	-
25	24	-	23	-	12	-
26	-	-	25	-	-	-
27	28	-	-	-	28	-

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
28	29	-	-	-	30	-
29	27	-	26	-	-	-
30	-	-	29	-	31	-
31	-	-	30	-	32	-
32	-	-	31	-	33	-
33	-	-	32	-	34	-
34	-	-	33	-	35	-
35	-	-	34	-	36	-
36	-	-	35	-	37	-
37	-	-	36	-	38	-
38	-	-	37	-	39	-
39	-	-	38	-	105	-
40	-	-	39	-	42	-
41	-	-	40	-	43	-
42	-	-	41	-	45	-
43	-	-	42	-	46	-
44	-	-	43	-	47	-
45	-	-	44	-	48	-
46	-	-	45	-	49	-
47	-	-	46	-	50	-
48	50	49	49	49	94	-
49	48	48	47	48	51	-
50	49	-	48	-	52	-
51	-	-	50	-	53	-
52	-	-	51	-	214	-
53	-	-	52	-	215	-
54	-	-	53	-	-	-
55	-	-	54	-	-	-
56	-	-	55	-	6	-
57	-	-	56	-	71	-

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
58	-	-	57	-	7	-
59	-	-	58	-	69	-
60	-	-	59	-	82	-
61	-	-	60	-	25	-
62	-	-	61	-	56	-
63	-	-	62	-	134	-
64	-	-	63	-	129	-
65	-	-	64	-	75	-
66	-	-	65	-	76	-
67	-	-	66	-	57	-
68	-	-	67	-	58	-
69	-	-	68	-	145	-
70	-	-	69	-	-	-
71	71, 72	-	70, 71	-	59	-
72	73	-	-	-	60	-
73	74	-	-	-	77	-
74	75	-	-	-	78	-
75	76	-	-	-	80	-
76	77	-	-	-	11	-
77	78	-	-	-	13	-
78	79	-	-	-	61	-
79	80	-	-	-	62	-
80	81	-	-	-	63	-
81	82	-	-	-	64	-
82	83	-	-	-	65	-
83	84	-	-	-	141	-
84	85	-	-	-	68	-
85	86	-	-	-	112	-
86	87	-	-	-	179	-
87	88	-	-	-	131	-

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
88	89	-	-	-	132	-
89	90	-	-	-	133	-
90	91	-	-	-	122	-
91	92	-	-	-	121	-
92	93	-	-	-	119	-
93	94	-	-	-	130	-
94	95	-	-	-	120	-
95	96	-	-	-	173	-
96	97	-	-	-	174	-
97	98	-	-	-	175	-
98	99	-	-	-	128	-
99	100	-	-	-	153	-
100	101	-	-	-	152	-
101	102	-	-	-	135	-
102	103	-	-	-	137	-
103	104	-	-	-	148	-
104	105	-	-	-	169	-
105	106	-	-	-	136	-
106	107	-	-	-	142	-
107	108	-	-	-	183	-
108	109	-	-	-	184	-
109	110	-	-	-	185	-
110	111	-	-	-	139	-
111	112	-	-	-	149	-
112	113	-	-	-	144	-
113	114	-	-	-	74	-
114	115	-	-	-	181	-
115	116	-	-	-	182	-
116	117	-	-	-	186	-
117	118	-	-	-	187	-

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
118	119	-	-	-	188	-
119	120	-	-	-	189	-
120	121	-	-	-	190	-
121	122	-	-	-	191	-
122	123	-	-	-	192	-
123	124	-	-	-	193	-
124	125	-	-	-	194	-
125	126	-	-	-	195	-
126	127	-	-	-	198	-
127	128	-	-	-	199	-
128	129	-	-	-	200	-
129	130	-	-	-	201	-
130	131	-	-	-	212	-
131	132	-	-	-	207	-
132	133	-	-	-	108	-
133	134	-	-	-	202	-
134	135	-	-	-	203	-
135	136	-	-	-	204	-
136	137	-	-	-	205	-
137	138	-	-	-	206	-
138	139	-	-	-	208	-
139	140	-	-	-	209	-
140	141	-	-	-	210	-
141	142	-	-	-	211	-
142	143	-	-	-	88	-
143	144	-	-	-	87	-
144	145	-	-	-	158	-
145	146	-	-	-	160	-
146	147	-	-	Missing	Missing	Missing
147	148	-	-	146	107	146

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
148	149	-	-	147	84	147
149	150	-	-	148	66	Missing
150	151	-	-	149	67	148
151	152	-	-	150	44	149
152	153	-	-	151	111	150
153	154	154	-	-	219	151
154	155	153	-	152	217	Missing
155	156	-	-	154	196	152
156	157	-	-	155	89	153
157	158	-	-	156	197	154
158	159	-	-	157	159	155
159	160	-	-	158	157	156
160	161	-	-	159	90	157
161	162	-	-	160	150	158
162	163	-	-	161	155	159
163	164	-	-	162	126	160
164	165	-	-	163	165	161
165	166	-	-	164	83	162
166	167	-	-	165	-	163
167	168	-	-	166	86	164
168	169	-	-	167	109	165
169	170	-	-	168	220	166
170	171	-	-	169	85	167
171	172	-	-	170	151	168
172	173	-	-	171	146	169
173	174	-	-	172	147	170
174	175	-	-	173	143	171
175	176	-	-	174	125	172
176	177	-	-	175	124	173
177	178	-	-	176	178	174

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
178	179	-	-	177	123	175
179	180	-	-	178	162	176
180	181	-	-	179	115	177
181	182	-	-	180	116	178
182	183	-	-	181	118	179
183	184	-	-	182	167	180
184	185	-	-	183	163	181
185	186	-	-	184	180	182
186	187	-	-	185	168	183
187	188	-	-	186	171	184
188	189	-	-	187	218	185
189	190	-	-	188	156	186
190	191	-	-	189	97	187
191	192	-	-	190	117	188
192	193	-	-	191	154	189
193	194	-	-	192	138	190
194	195	-	-	193	177	191
195	196	-	-	194	222	192
196	197	-	-	195	41	193
197	198	-	-	196	40	194
198	199	-	-	197	101	195
199	200	-	-	198	114	196
200	201	-	-	199	106	197
201	202	-	-	200	110	198
202	203	-	-	201	81	Missing
203	204	-	-	202	213	Missing
204	205	-	-	203	140	Missing
205	206	-	-	204	100	199
206	207	-	-	205	95	199
207	208	-	-	206	98	200

Escorial	Al-Azharīyah	Paris	Al-Qawmīyah	Sindh	Berlin	Published Edition
208	209	-	-	207	99	201
209	210	-	-	208	27	202
210	211	-	-	209	103	203
211	212	-	-	210	92	204
212	213	-	-	211	164	205
213	214	-	-	212	91	206
214	215	-	-	213	113	207
215	216	-	-	214	93	208
216	217	-	-	215	-	209
217	218	-	-	216	104	210
218	219	-	-	217	170	211
219	220	-	-	218	161	212
220	221	-	-	219	223	213
221	222	-	-	220	176	214
222	223	-	-	221	172	215
223	224	-	-	222	79	216
224	225	-	-	223	127	217
<i>Khātimah</i>	-	-	-	-	-	-

Appendix, 3

## **Some Pages of the Manuscripts**



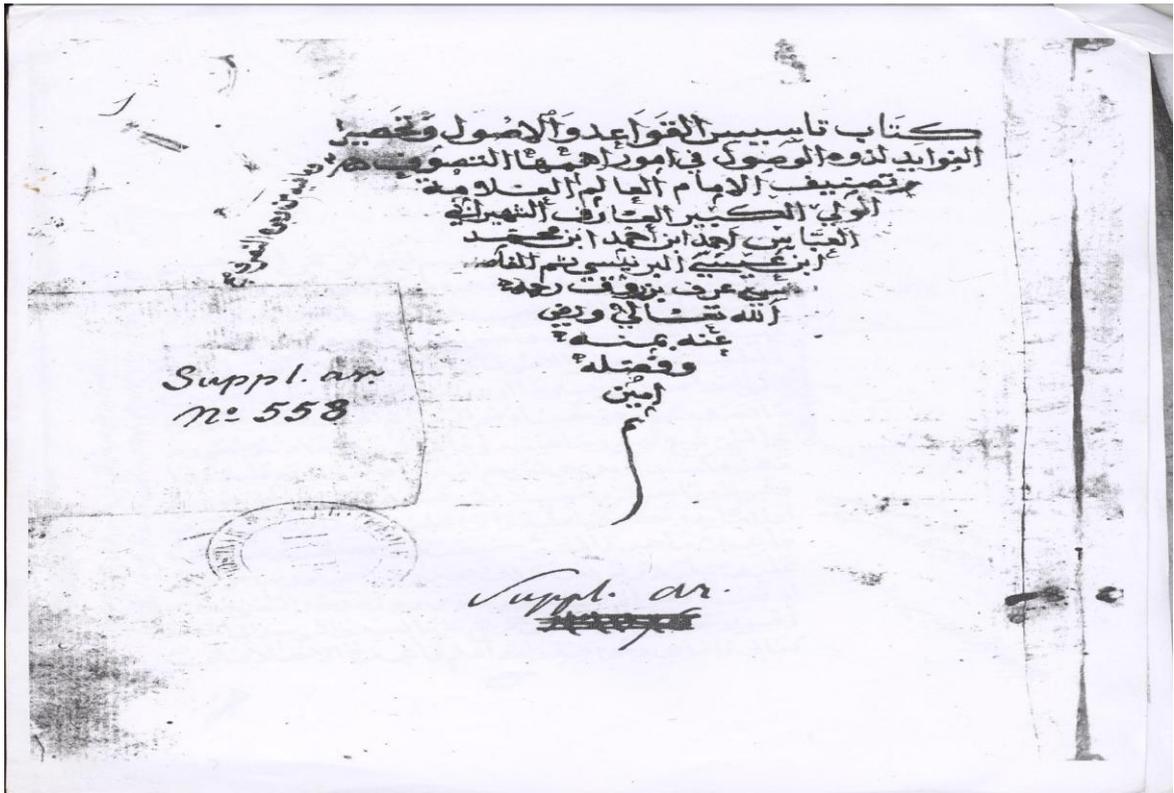




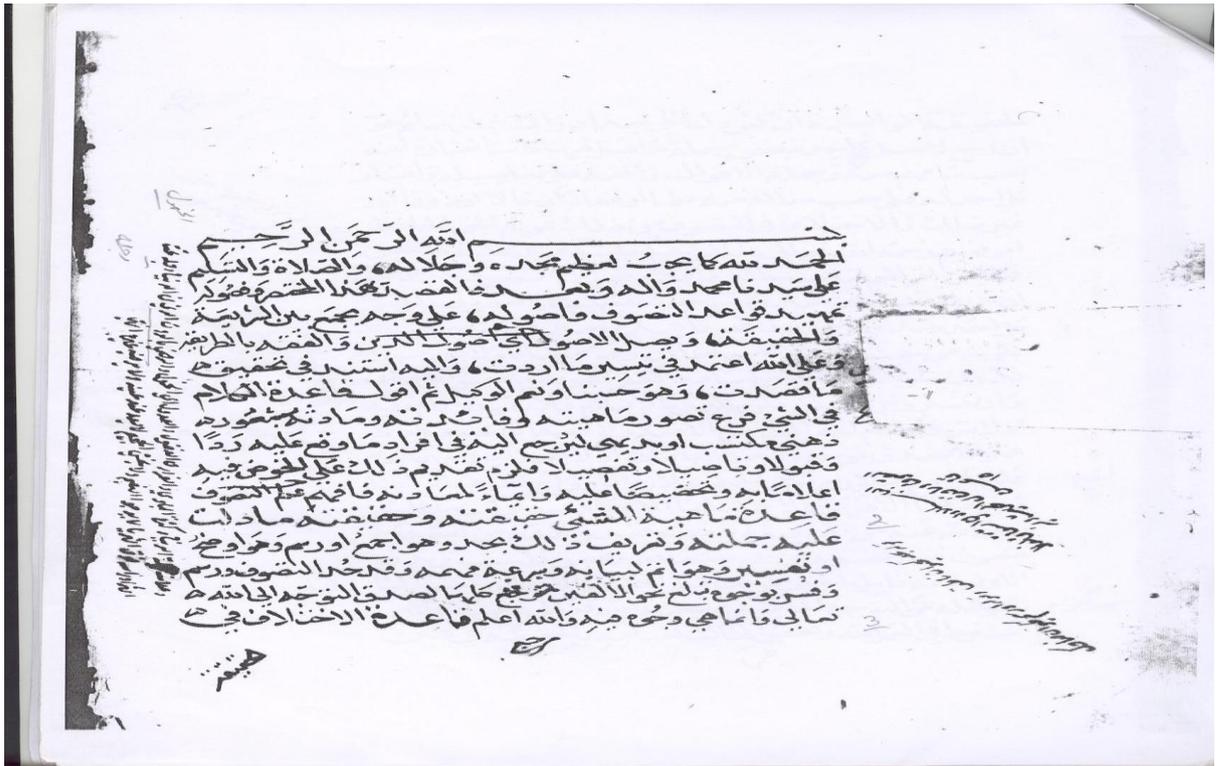








Title page of Paris MS, France



First page of Paris MS, France

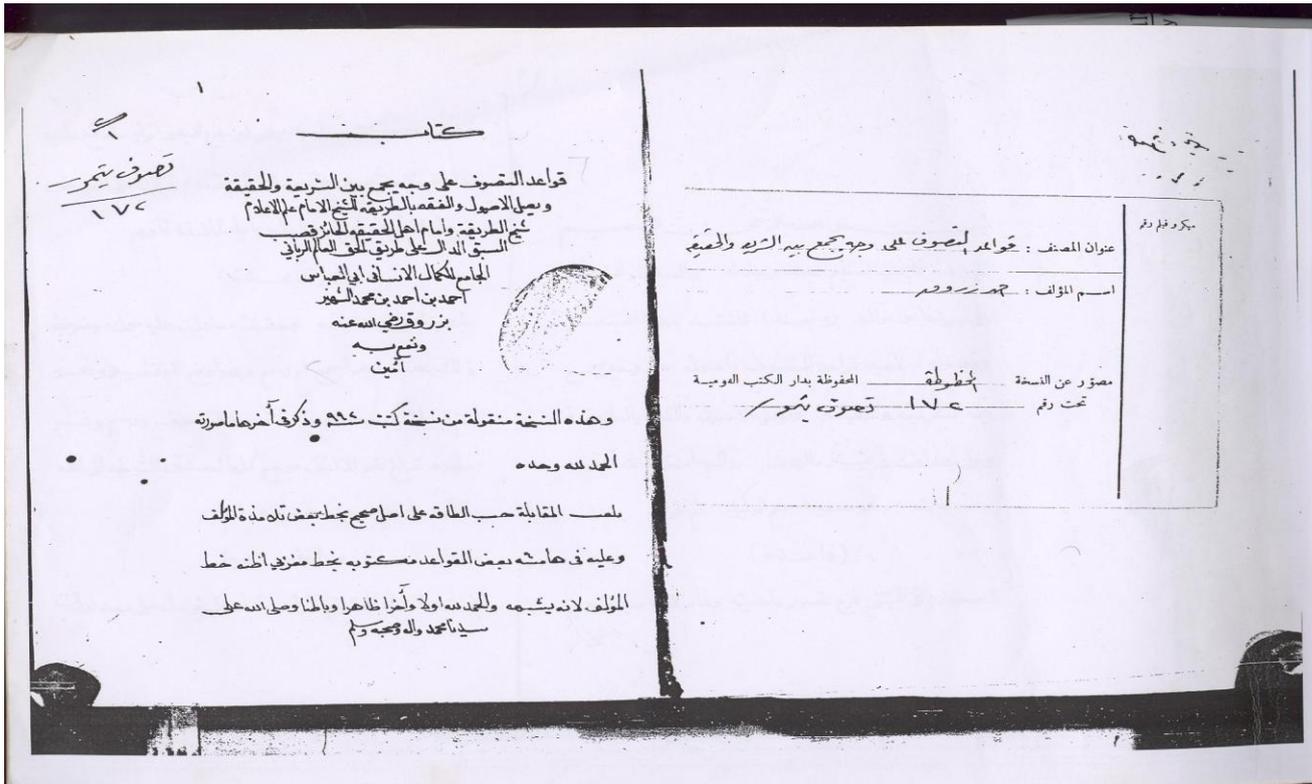
اذا رايت شحاما طاعا وهو متبعا واحجاب كل ذي بر ابي  
 بر ابيه فمليك بخويصة نضك وقال عليه السلام في محبت  
 ابراهيم وعلي الصاقلان يكون عارفا بزوائد محسنا للساكنين  
 مقبالا على شانه وعلي الصاقلان يكون له اربع ساعات ساعة  
 يحاسب فيها نفسه وساعة يبناحي فيها ربه وساعة يفضي  
 الاخوانه الذين يصر وخذ بيديه ويد توبخه على ربه وساعة  
 يحلى فيها بين نفسه وبين شريكها المباحة او كما قال  
 رزقنا الله ذلك فاعاننا قلبه ووقفنا اليه محسنا بالما فيه  
 يند فانه لا ضايقا من قايته وهو حسنا ونعم الوكيل وعلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
 تسليما كما يكاد ايجاز الينا في قول الدين  
 والاحول والاقوة الاياته  
 العلي العظيم والحمد لله  
 رب العالمين  
 تم وكحل  
 ٣



تسمى عندنا في البركة قال رسول الحق  
 والذو طهر بل ربه واسم بلال بن رباح  
 العبد والسنن والاصناف هم وصحبه الاقباد  
 في الدرد على اولاد الملوك وطلعت من ركن  
 العباد فان الاستعمال في قولهم

Last page of Paris MS, France



Title page of al-Qawmīyah MS, Cairo

ذهني مكتب اوبديهي ليرجع اليه فانزل ما وقع عليه  
بدا وقبلا وتأصيلا وتفصيلا فلزم تقدم ذلك على التوضيح  
فيه اعلامه وتحضيرا عليه واجبا لملاذته فاقم  
(قاعدة)

ماهية الشيء حقيقته وحقيقته مادك عليه جملة وترتف  
ذلك يجد وهو اجمع اورس وهو واضح او تفسر وهو  
انتم لبيان وسرعة فهمه وقد عد التصوف ورسم وفسر  
بوجوه تلخ نحو الالفين مرجع لكلها لصدق الترجمة الى الله  
تعالى وانما هي وجوه فيه والله اعلم  
(قاعدة)

الاختلاف في الحقيقة الواحدة ان كثر دل على ببدأ ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله كما يجب لعظيم مجده وجلاله والصلوة والسلام  
على سيدنا محمد وآله (وبعد) فالتمتد بهذا المختصر  
وفصله تمهيدا قواعد التصوف واصوله على وجه يجمع  
بين الشريعة والحقيقة ويصل الاصول والفقه بالطريقة  
وعلى الله اعتمد في تيسر ما اردت واليه استند في تحقيقي  
ما قصدت وهو حينا ونم الوكيل ثم اقول  
(قاعدة)

الاسكلام في الشيء فرع تصور ماهيته وفائدته يشعور  
ذهني

تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه على يد اصمغ  
 اصمغ المبادقير عفوريه الكرم الغفار على بن احمد بن محمد  
 البيطان المغربي التوسني الشافعي غفر الله له ولوالديه  
 ولجميع المسلمين في سادس عشر من شوال  
 ٩٩٤ ولحمد لله اولا

واخرا  
 م

تقلت هذه النسخة من نسخة المدونة  
 في كتاب القاضي بن الدين بن احمد بن محمد بن  
 زبور ما (١٥) حكايا الاضواء

تقلت هذه النسخة بقلم الفقيه محمد امين بن الدنفالانصار عظام  
 الحرم الشريف والمسجد الاقصى غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين  
 وذلك في يوم الخميس في سابع وعشرون ربيع اول  
 سنة الف وثلثمائة وعشرين  
 ولحمد لله اولا واخرا  
 م

تقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى عليكم انفسكم  
 الآية فقال اذا ريت شحما مطاعا وحموى متعا واجباب كل ذي رى  
 برأيه فليك بخوصية نفسك وقال عليه الصلاة والسلام  
 فيصعب ابراهيم وعلى الما قل ان يكون عارفا بزمانه محملا لسانه  
 مقبله على شأنه وعلى الما قل ان تكون له اربع ساعات ساعة  
 يحاسب فيها نفسه وساعة يناجى فيها ربه وساعة يفضى  
 فيها الى اخوانه الذين يبصرونه بميوبة ويدلون على ربه  
 وساعة يتخوف فيها بين نفسه وبين شهواته المباحة او كما قال  
 رزقا الله ذلك واعا تاعليه ووقفا اليه وصحبا بالمافيه  
 فيه فانه لا يقا بنا عن عاقبه وهو حسبا ونم الوكيل وصلى الله  
 على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا اللهم الدين  
 تحت

ع  
 على

Last folio of al-Qawmīyah MS, Cairo

ابونعم رحمه الله تعالى بحالب اهل حليته عند تخلية كل شخص  
 قولاً من قولهم يناسب حاله قايلاً وقيل ان التصوف كذلك فاشعر  
 ان من له نصيب من صدق التوجه له نصيب من التصوف وان  
 تصوف كل واحد صدق توجهه فانهم **قاعدة صدق**  
 التوجه مشروط بكونه من حيث يرضاه الحق تعالى وبما يرضاه  
 وان تشكره ويرضه كما قلتم العمل بالاسلام ولا يرضح مشروط  
 بدون شرطه ولا يرضح لعباده الكفر فانم تحقيق الايمان  
 وان تشكره ويرضه كما قلتم العمل بالاسلام فلا تصوف الا ببقه  
 الاخر الا يعرف احكام الله الظاهرة الا منه ولا فقهه الا بتصوف  
 الا انهم الا يصدر توجهه ولا هما الا بايمان اذ لا يصح واحد  
 منهما دون الآخر فالجميع لئلا يراه في الحكم كذا لازم الارواح  
 الاجساد اذ لا وجود لها الا فيهما كما انك انما الايمان **قوله**  
 قولها ك رضى الله عنه من تصوف ولم يشقه فقد تزدق  
 ومن تفقه ولم يتصوف فقد نسف ومن جمع بينهما فقد  
 تحقق **قوله** تزدق الاول لانه قابلاً بالخير ولو جيلني  
 الحكمة والاحكام ونسقت الثاني خلوعه له عن التوجه  
 الحاجز عن عصية الله تعالى عن الاصل المشروط في العمل  
 لله وتحقق الثالث لقيامه بالتحقيقة في عين التمسك  
 بالحق فاعرف ذلك **قاعدة** ثم اسناد النبي لاصله  
 والقيام فيه بدليله الخاص به بدفع قول اقطار تحقيته  
 واصل التصوف مقام الاحسان الذي يصره رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم وتب  
 الحمد لله كما يجب لعظيم مجده ووجلاله والصلاة والسلام على  
 سيدنا محمد وآله **قوله** فالقصد بهذا المختصر وفصوله  
 تفصيل فواعه التصوف واصوله على وجه تجمع بين الشريعة  
 والحقيقة ويصل الاصول بالطريقة وعلى الله اعتمادي في تيسير  
 ما اردت واليه استند في تحقيق ما فصلت وهو حسنا ونعم  
 الوكيل **قوله** قاعدة الكلام في الشيء فرع  
 تصوره ما هيته وقايدته وما دته شعوره في مكتسبه  
 او بدعي ليرجع اليه في امره ما وقع عليه رد او قبولاً وتاصيل  
 وتفصيلاً فلزم تقدم ذلك على الخوض فيه اعلم انه وتخصيها  
 عليه وايها لمعادنه فانهم **قاعدة** في ما عسى  
 الشيء حقيقته وحقيقته ما ادلت عليه حملته وتعرفه ذلك  
 كد وهو اجمع او اريسم وهو اوضح او تفسير وهو اسم بيان  
 وسرعة فهمه وقه حذ التصوف ورسم وفصل بوجوه تبالغ  
 نحو العيني في ترجع كما للصدق التوجه الى الله تعالى وانما  
 هي وجوه فيه والله اعلم **قاعدة** الاختلاف في تحقيق  
 الوحدة ان كثر على بعد اذراك حملتها ثم هو ان رجوعه لاصل  
 واحد يتضمن جملة ما قيل فيها كانت العبارة عنه كونه  
 ما فهم منه وجملة الاقوال واقعة على تفصيله واعتبار  
 كل واحد على ماله منه علم او عملاً او حالاً او ذوقاً او غير  
 ذلك **قوله** والاختلاف في التصوف من ذلك فمن الحق الحافظ

جميع التصوف  
 صدق التوجه  
 الى الله تعالى

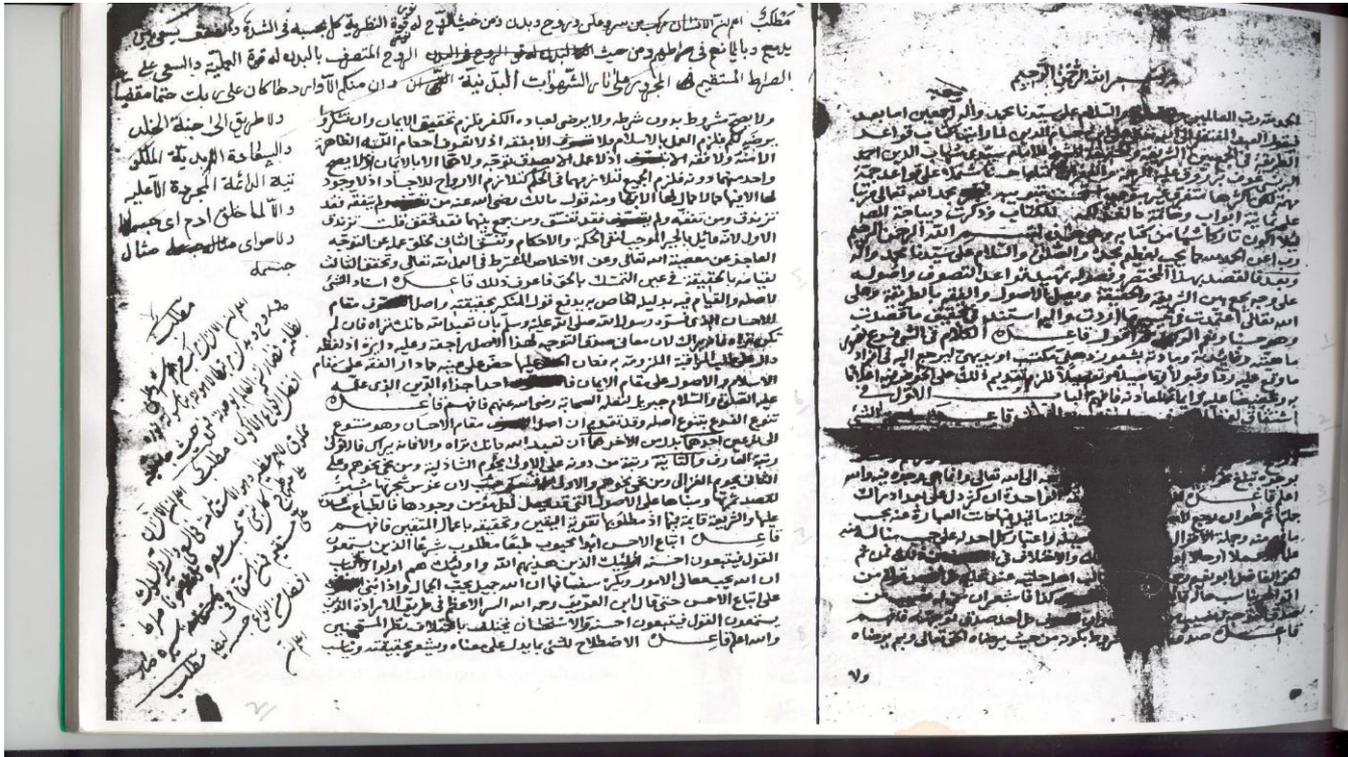
ابونعم

First folio of Sindh MS, Pakistan

① شرح / استغفار / استغفار  
 ② شرح / استغفار / استغفار  
 كتب الله وان طر عدم صدقة بعد مه او مال للرخصه والنافية  
 او قدم الباطن على الظاهر او كفى بالظاهر من الباطن او من  
 احد هما لا يعاقف عليه الاخر او كفى بالصالح عن العمل او العمل  
 عن الصالح والعلم او الحال عنهما او لم يكن له اصل يرجع اليه  
 في علمه وعمله وحاله وديانته من الاصول المسلمة في كتب  
 الفقه ككتب ابن عطاء في الباطن وخصوصا التنوير ومن حل  
 ابن الحاج في الظاهر وكتاب شيخه ابن ابي عمير ومن تبعه من  
 الحنفية فهو عاقل لا يخاف له ومن اخبر بهما فهو خارج مسامحة  
 الله عليه وسلم والعهمة منه وقد سئل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم عن قوله تعالى عليكم انفسكم الا بالحق قال اذا رايت  
 فيك مصاع او هوى متبعا وانجذب لذي رأي برأيه فقل  
 لا حول ولا قوة الا بالله عليه السلام في صحف اهل البيت  
 وايضا في كتابه في بيان حكمة اللسان من كلامه  
 وعلى العاقل ان يكون له اربع ساعات ساعة يحاسب فيها  
 نفسه وساعة يباي فيها ربه وساعة يفكر فيها في احواله  
 والدين يفسر وبنه يعيونه ويد لونه على ربه وساعة يخاطب  
 فيها بين نفسه وبين شهودها المباحه او كما قاله نوحا الله  
 ذلك وانما اقل عليه ووقفنا اليه وحسبنا بالاعاقبة فيه فان  
 لاخى يتاعن عاقبته وهو حسبا ونتم الركيل وسما لله  
 سيدنا محمد واله وصحبه وسلم تسليمنا دائما ابا الى يوم  
 الدين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

لو لم يخفف الله لم يعصه يعني انه يخاف الله ولا يعصيه والحاصل  
 له على ترك المعصية غير الخوف من جوار اوجب او حياء او خوف  
 او خشية الى غير ذلك والله اعلم  
 كتاب شرح / استغفار / استغفار  
 كتاب شرح / استغفار / استغفار  
 ولم يبق الا الافادة بالهجة والحال فعليكم باتباع الكتاب  
 والسنة من غير زيادة ولا نقصان وذلك جاري معاملة الحق  
 والنفس والخلق فاما معاملة الخلق فيك انما هي الخلق  
 واجتناب المحرمات والاستسلام للاحكام واما معاملة  
 النفس فبذلك الانصاف في الخلق والرد والتمسك بالحق والحد  
 من غوايلها في الخلق والرد والتمسك بالحق والحد  
 فاما معاملة الخلق فبذلك الخلق في حقهم لهم والتعطف  
 فيما في ايديهم والفرار عما يشيرونهم الا في حق واجب  
 الاحكام منه وكل من ربه ما للركوب الخيل والركوب  
 العامة والتمسك بتغيير الطائر في الصوم او توجه لاجهاد  
 دون غيره من الفضل يجل او معه حالة كونه في صحة صيته  
 او ارا استيفاء الفضائل او تتبع عورات اخيه انما تعال  
 بالخدمه ولا يعمل بالسماع على وجه الدوام واكثر الجمع والتمسك  
 بالالتزام او تعلم احوال الارباب الدنيا بقوله الدابة او انما  
 بالرقائق والدقايق دون المعاملات وما ينبغي على العيوب  
 او تصد للزبانية من غير تقديم شيخ او امام او عالم او استخ  
 كل ناعف وقابل بحق او باطل من غير تفصيل لاخوانه او استخ

Last folio of Sindh MS, Pakistan



First folio of Berlin MS, Germany



## Bibliography

Abū Nuʿaym al-Isfahānī, Aḥmad ibn ʿAbd Allāh, *Hilyat al-Awliyāʾ wa-Ṭabaqāt al-Aṣfiyā*, Miṣr: Maṭbaʿat al-Saʿādah, 1351/1932.

al-ʿAdwī, ʿAlī, al-Mālikī, *Hāshīyah ʿalā Sharḥ al-ʿAzīyah fī al-Fiqh al-Mālikī lil-Shaykh al-Zarqānī*, Beirut: Dār al-Jil n. d.

Ahlwardt, Wilhelm: Verzeichnis der arabischen Handschriften, 5. Bd., (= Die Handschriften-Verzeichnisse der Königlichen Bibliothek zu Berlin, 17. Bd.) (Berlin: A. Asher and Co. 1893), vol. 3

ʿAjam Rafīq, *Mawsūʿat Muṣṭalahāt al-Taṣawwuf al-Islāmī*, Beirut: Maktabah Lubnān, 1999

Āl Harmūsh, Maḥmūd Muṣṭafā, *Muʿjam al-Qawāʿid al-Fiqhīyah al-Ibāḍīyah*, Oman: Wizārat al-Awqāf wa-al-Shaʿūn al-Dīnīyah, Saltanat ʿUmān, 2007.

Āl al-Shaykh, Ṣāliḥ b. ʿAbd al-ʿAzīz b. Muḥammad, *al-Kutub al-Sittah: Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Ṣaḥīḥ Muslim, Sunan Abī Daʿūd, Jāmiʿ al-Tirmidhī, Sunun al-Nasāʾī, Sunan Ibn Mājah, bi-ishrāf wa-murājaʿat Ṣāliḥ ibn ʿAbd al-ʿAzīz ibn Muḥammad ibn Ibrāhīm Āl al-Shaykh*. al-Riyād: Dār al-Salām, 1999.

Laiou Angeliki E. and Mottahedeh Roy P., *The Crusades from the perspective of Byzantium and the Muslim World*, Dumbarton Oaks: 2001.

Ashʿarī, Abū al-Ḥasan ʿAlī b. Ismāʿīl, *Uṣūl Ahl al-Sunnah wa-al-Jamāʿah: al-musammāh bi-Risālah Ahl al-Thaghr*, ed. Muḥammad al-Sayyid al-Jalayand, Cairo: Maṭbaʿat al-Taquadum, 1987.

Ashʿarī, Abū al-Ḥasan ʿAlī b. Ismāʿīl, *al-Ibānah ʿan al-Uṣūl al-Diyānah*, ed. Fawqīyah Ḥusayn Maḥmūd, ʿĀbidīn, Cairo: Dār al-Anṣār, 1397/1977.

ʿAṭṭīyah, Jammāl al-Dīn, *al-Tanzīr al-Fiqhī*, Cairo: Maṭbaʿ al-Madīnah, 1987.

al-ʿAyyāshī, Abū Sālim ʿAbd Allāh, *al-Riḥlat al-ʿAyyāshī*, Rabat, 1397/1977.

Badawī Maḥmūd al-Shaykh, *al-Kanz al-Farīd fī al-Taṣawwuf al-Rashīd: al-jāmiʿ li-fiqh al-tadayyun wa-qawāʿid al-sulūk: qiraʾah wa-sharḥ li-muḥāwalah tārikhīyah rāʾidah fī tarshīd al-tarbīyah al-iḥānīyah li-Aḥmad ibn Aḥmad ibn Muḥammad al-Fāsī “Zarrūq” fī tajribah ghayr masbūqah wa-ghayr malhūqah fī dabṭ al-tariq wa-al-tariqah fī kitābihi al-nafīs “Qawāʿid al-taṣawwuf”*, Badawī Maḥmūd al-Shaykh, Cairo: Hāyid Burj: 1429/2008.

al-Baghdādī, Ismāʿīl ibn Muḥammad Amīn, *Īdāḥ al-Maknūn fī al-dhayl ʿalā Kashf al-Zunūn ʿan Asāmī al-Kutub wa-al-Funūn*, Ṭīhrān: Maktabah-i al-Islāmīyah, 1967.

al-Baghdādī, Ismāʿīl ibn Muḥammad Amīn, *Hadyat al-ʿĀrifīn Asmāʾ al-Muʿlīfīn wa-Āthār al-Muṣannifīn*, Ṭihrān: Maktabah-i al-Islāmīyah, 1967.

Bernd Radtke, R. Seán O’Fahey, John O’Kane, *Two Ṣūfī Treatises of Aḥmad Ibn Idrīs* in Oriens: 1996, (vol. 35), Brill.

Blankinship, Khālid, The Early Creed in Classical Islamic Theology, in *Classical Islamic Theology*, ed. Winter Tim J., Cambridge: Cambridge University Press: 2008.

Brecht, Martin; Schaaf, James L., *Martin Luther: Shaping and Defining the Reformation, 1521-1532*, Minneapolis, Fortress Press, 1994.

Brockelmann, Carl, *Tārīkh al-Adab al-ʿArabī*, ed. Najjār ʿAbd al-Ḥalīm, Cairo: Dār al-Maʿārif, 1968-83.

Chodkiewicz, Michel, *Seal of the Saints: Propethood and Sainthood in the Doctrine of Ibn ʿArabī*, Cambridge: Islamic Texts Society, 1993.

Colin, G., “Sayyidī Aḥmad Zarrūq”, *Revista della Tripolitania*, vol. II, Rome: 1925.

Cornell, Vincent J., *Realm of the Saint: Power and Authority in Moroccan Ṣūfism*, Austin: University of Texas Press, 1998.

Dallāl, Ahmad, “The Origins and Objectives of Islamic Revivalists Thought, 1750-1850” in *Journal of the American Oriental Society*, Vol. 113, No. 3, Jul-Sep 1993

Danner, Victor, *Ibn ʿtāʾillāh’s Ṣūfī Aphorisms (Kitāb al-Ḥikam)*, E. J. Brill, Leiden, 1973

Danner, Victor, ‘The Shādhiliyyah and North African Sufism’, in *Islamic Spirituality: Manifestations*, ed. Seyyed Hossein Nasr, London: SCM Press, 1991.

al-Daylamī, Abū Shujāʿ Shahridār b. Shīrawayh, *al-Firdaws bi-Mathūr al-Khiṭāb*, ed. Zaghlūl, al-Saʿīd b. Bisyūnī, Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmīyah, 1986.

Derenbourg, Hartwig, *Les Manuscrits Arabes de l’Escorial*, Paris: Leroux: Geuthner, 1884-1941.

Dickens, A. G. (Arthur Geoffrey), *Martin Luther and the Reformation*, London, English Universities Press, 1967.

al-Dihlawī, ʿAbd al-Ḥaqq, *Akḥbār al-Akhyār fī Asrār al-Abrār*, Dehli: 1308 n.p.

Ernst, Carl W., *The Shambhala Guide to Ṣūfism*, Boston Mass.: Shambhala, 1997.

Garcia-Arenal, Mercedes, ‘The Revolution of Fās in 869/1465 and the Death of Sulṭān °Abd al-Ḥaqq al-Marīnī’, in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, 41, 1 (1978), University of London, pp. 43-66.

al-Ghazālī Muḥammad Abū Ḥāmid, *Ihyā° °Ulūm al-Dīn*, Beirut: Dār al-Kutub al-°Arabī, n.d.

Guennoun, °Abd Allāh, *Dhikriyāt Mashāhir Rijāl al-Maghrib*, Beirut: 1950.

Ḥājji Khalīfah Mustafā b. °Abd Allāh, *Kashf al-Zunūn °an Asāmī al-Kutub wa-al-Funūn*, Baghdād, Maktabat al-Muthannā, 1972.

Ḥajji, Muḥammad, *Fihris al-Khazānah al-°Ilmīyah al-°Ṣubayḥīyah bi-Salā, Maghrib*, Kuwait: Ma°had al-Makhtūṭāt al-°Arabīyah, 1406/1985.

Heinrichs, Wolfhart, ‘Qawā°id as a Genre of Legal Literature’ in *Studies in Islamic Legal Theory*, ed. Weiss, Bernard G., vol. 15, Leiden: Brill, 2002.

al-Ḥifnī, °Abd al-Mun°im, *al-Mawsū°ah al-°Ṣūfiyah: al-kitāb al-shāmil li-a°lām al-taṣawwuf wa-al-munkirīn °alayhi wa-al-turuq al-°Ṣūfiyah wa-muṣṭalaḥātihim mimmā yasta°jim ma°nāh °alā ghayrihim*, Cairo, Maktabat Madbulī, 1424/2003.

Honerkamp, Kenneth, ‘A Biography of Abū al-Ḥasan al-Shādhilī dating from the Fourteenth Century’, in *Une Voie Soufi dans le monde la Shādhiliyya*, ed. Eric Geoffroy, Paris: Maisonneuve et Larose: Espace du temps présent; Casabalanca: Aini Bennai, 2005, pp. 73-87.

Horrie, Chris and Chippendale, Peter, *What is Islam?*, London: W.H.Allen, 1990.

Hunwick, J. O., ‘A New Source of the Biography of Aḥmad Bābā Al-Tinbukṭī (1556/1627)’ in *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*, University of London, (vol. 27).

Ḥusayn, Yūsuf, *Fihris li-Aḥamm 500 Makhtūṭah min Makhtūṭāt Maktabat Zāwīyat °Alī b. °Umar, Ṭulqah, al-Jazā°ir* [Algeria] Dār al-Tanwīr, [2006?].

Ibn Abī al-Wāfā° °Abd al-Qādir, *al-Jawāhir al-Muḍīyah fī Ṭabaqāt al-Ḥanafīyah*, ed. al-Ḥulw, °Abd al-Fattāḥ Muḥammad, Cairo: °Isā al-Bābī al-Ḥalabī, 1978-79.

Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī, °Abd Allāh b. °Abd al-Raḥmān, *Risālat al-Qayrawānī*, Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1949.

Ibn °Ajībah, Aḥmad b. Muḥammad: *Fahrasat Ibn °Ajībah*, tr. and ed. Jean-Louis Michon ‘*The Autobiography (Fahrasa) of the Moroccan Sufi: Aḥmad Ibn °Ajībah (1747/1809)*, Louisville, KY: Fone Vitae, 1999.

Ibn °Ajībah, Aḥmad b. Muḥammad, *al-Futūḥāt al-Ilāhīyah fī Sharḥ al-Mabāḥith al-Aṣliyah*, ed. Uwaysī, Muḥammad °Abd al-Raḥmān, Dimashq: al-Yamāmah lil-Tibā°ah wa-al-Nashr wa-al-Tawzī, 1998.

Ibn °Askar, Muḥammad al-Ḥasanī al-Shafshāwnī, *Dawḥat al-Nāshir li-Maḥāsīn man Kāna bil-Maghrib min Mashā°ikh al-Qurn al-°Ashir*, ed. Muḥammad Ḥijjī, Rabat: 1396/1976.

Ibn °Aṭā° Allāh Aḥmad b. Muḥammad, *Laṭā°if al-Minan*, ed. Maḥmūd, °Abd al-Ḥalīm, Cairo, Maṭba°at Ḥassān, 1974.

Ibn Battūṭah Muḥammad ibn °Abd Allāh, *Riḥlat Ibn Battūṭah al-musammāh Tuḥfat al-Nuzzār fī Gharā°ib al-Amsār*, ed. Ṭalāl Ḥarb, Beirut: Dār al-Kutub °Ilmīyah, 1987.

Ibn Farḥūn, Ibrāhīm ibn °Alī, *Kitāb al-Dībāj al-Mudhahhab fī Ma°rifat A°yān °Ulamā° al-Madhhab: wa-bi-hāmishihi Kitāb Nayl al-Ibtihāj bi-Tatrīz al-Dībāj li-Aḥmad Bābā Timbukṭī*, Beirut : Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 1980.

Ibn Ghalbūn, °Abd Allāh, *al-Tadhkār fī man Malaka Ṭarābulus wa-mā Kāna bihā min al-Akḥbār*, Tripoli: 1967.

al-Ḥanbalī, °Abd al-Ḥayy Ibn Aḥmad Ibn al-°Imād, *Shadharāt al-Dhahab fī Akḥbār man Dhahab*, Beirut: Maktabat al-Tijārī, [1966?].

Ibn al-Jawzī, °Abd al-Raḥmān ibn °Alī, *Talbīs Iblīs*, ed. al-Jumaylī, Beirut: Dār al-Kitāb al-°Arabī, 1985.

Ibn Jizzī al-Mālikī, Muḥammad b. Aḥmad, *al-Qawānīn al-Aḥkām al-Sharī°ah wa-Masā°il al-Furū° al-Fiqḥīyah*, ed. °Abd Raḥmān Ḥasan Maḥmūd, Cairo: 1985, first edition.

Ibn Khaldūn, °Abd al-Raḥmān ibn Muḥammad, *Tārīkh al-°Allāmah Ibn Khaldūn: Kitāb °Ibar wa-Dīwān al-Mubtadi°*, Beirut, Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1956-59.

Ibn Maryam, Muḥammad b. Aḥmad, *al-Bustān fī Zikr al-Awliyā° bi-Tilimsān*, al-Jazā°ir [Algeria]: Maṭba° al-Tha°ālabīyah, 1369 AH.

Ibn-al-Qāḍī al-Miknāsī, Aḥmad ibn Muḥammad, *Durrat al-Ḥijāl fī Ghurrat Asmā° al-Rijāl*, ed. Muṣṭafā °Abd al-Qādir °Aṭā°, Beirut, Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 2002; Allouche, Rabat: 1936.

-----, *Durrat al-Ḥijāl fī Ghurrat Asmā° al-rijāl*, ed. Muṣṭafā °Abd al-Qādir °Aṭā°, Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 2002.

-----, *Judhwat al-Iqtibās*, Rabat: Dār al-Manṣūr, 1973.

Istrabadi, Zainab S., *The Principles of Sūfism (Qawā'id al-Taṣawwuf): An Annotated Translation with Introduction*, unpublished PhD dissertation, submitted in the Department of Near Eastern Languages and Cultures, Indiana University, April 1988.

Jones, Alan, *The Qur'ān* (tr. into English), Cambridge : Gibb Memorial Trust, 2007.

Ju'bah Nazmī, *Fihris al-Makhtūṭāt al-Maktabah al-Khālidiyah al-Qus* (Jerusalem), London: Mū'assasat al-Furqān lil-Turāth al-Islāmī, 1422/2001.

al-Kaffawī, Ayyūb b. Mūsā, *al-Kulliyāt: Mu'jam fī al-Muṣṭalahāt wa-al-Lughawīyah*, Beirut: Mū'assasah al-Risālah, 1993.

Kaḥḥālah, 'Umar Riḍā, *Mu'jam al-Mu'allifin: Tarājim Muṣannifī al-Kutub al-'Arabīyah*, Dimashq: Maṭba'at al-Taraqī, 1957.

al-Kattānī, 'Abd al-Ḥayy b. 'Abd al-Kabīr, *Fihris al-Fihāris*, Fez: 1346/1927.

al-Kattānī, Muḥammad b. Ja'far, *Salwat al-Anfās wa-Muḥādathat al-Akyās bi-man uqbira min al-'Ulamā' wa-al-Ṣulahā' bi-Fās*, Cairo: 1955.

Khazrajī, Aḥmad Ibn al-Shaykh Muḥammad Ibn Aḥmad 'Ibn Zukrī's *Sharḥ al-Naṣīḥah al-Kāfīyah: a critical edition of the first part with introduction and notes* unpublished PhD dissertation, IAIS, University of Exeter, 1996.

Khushaim, Ali Fahmi, *Zarrūq the Sūfī: a Guide in the Way and a Leader to the Truth: a Biographical and Critical Study of a Mystic from North Africa*, Tripoli, Libya: General Company for Publication, 1976.

-----, *Aḥmad Zarrūq wa-al-Zarrūqīyah: (dirāsāt ḥayāh wa-fikr wa-madḥḥab wa-ṭarīqah*. Ṭarābulus [Lībiyā]: Dār Maktabat al-Fikr, 1975.

Kugle, Scott A., *Rebel between Spirit and Law: Ahmad Zarruq, Sainthood, and Authority in Islam*, Bloomington: Indiana University Press: 2006.

-----, 'Aḥmad Zarrūq and his South –Asian Followers', in *Une Voie Soufi dans le monde la Shādhiliyah*, ed. Eric Geoffroy, Paris: Maisonneuve et Larose: Espace du temps présent; (Casabalanca): Aini Bennai, 2005, pp. 181-201.

al-Kūhin al-Ḥusan al-Fāsī, *Ṭabāqāt al-Shādhiliyah al-Kubrā al-mussammā Jāmi' al-Karāmāt 'Alyā' fī Ṭabaqāt al-Shādhiliyah*, Cairo: 1347/1928.

Lings, Martin, *What is Sūfism?*, London: Allen and Unwin, 1975.

Leo Africanus, *The History and Description of Africa*, tr. John Pory in 1600, ed. Robert Brown, London: Hakluyt Society, 1896.

al-Madanī Şālīḥ b. Muḥammad al-Fullānī, *Qaṭf al-Thamar*, Haider Abad: Maṭbaʿat Majlis Dāʿirat al-Maʿārif al-Nisāmīyah, 1328/1910.

al-Makhlūf, Muḥammad ibn Muḥammad ʿUmar, *Shajarat al-Nūr al-Zakīyah fī Ṭabaqāt al-Mālikīyah*, Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 1349/1930.

-----, *Shajarat al-Nūr al-Zakīyah fī Ṭabaqāt al-Mālikīyah*, Cairo: Maktabat al-Thaqāfah al-Dīnīyah, 2007.

Māliḥ, Muḥammad Riyād, *Fihris Makḥṭūtāt Dār al-Kutub al-Zāhirīyah; Qism al-Taṣawwuf*, Dimashq: Majmaʿ al-Lughah al-ʿArabīyah, 1402/1982.

al-Muʿallimī, ʿAbd Allāh b. ʿAbd Raḥmān, *Muʿjam Muʿallifī Makḥṭūtūt Maktabat al-Haram al-Makkī al-Sharīf*, al-Riyād: Maktabat al-Malik Fahd al-Waṭanīyah, 1416/1996.

Muḥammad, Bābā Yūnus, *Fihris Makḥṭūtāt Maktabāt Ghānā: ʿAbd al-Raḥmān Collection*, London: Mūʿssasat al-Furqān lil-Turāth al-Islāmī, 1421/2000.

al-Munāwī, ʿAbd al-Raʿūf b. Tāj al-ʿĀrifīn, *al-Kawākib al-Durrīyah fī Tarājīm al-Sādah al-Şūfīyah, aw Ṭabaqāt al-Munāwī al-Kubrā*, ed. Ḥamdān, ʿAbd Ḥamīd Şālīḥ, Cairo: al-Maktabah al-Azhariyah lil-Turāth, 1994.

Muṣṭafā, ʿAbd al-Raḥīm, *Zāwīyah al-Imām Aḥmad Zarrūq bi-Miṣrātah wa-Maḍāt min Tārīkh al-Fikr wa-al-Thaqāfah fī Libya*, Miṣrātah: Dār Ribāḥ, 2001.

al-Muttaqī al-Hindī, ʿAlī b. ʿAbd al-Malik, *Kanz al-ʿUmmāl: fī Sunan al-Aqwāl wa-al-Afʿāl*, Ḥaydarābād, al-Dakkan: Dāʿirat al-Maʿārif al-ʿUthmānīyah, 1364-1395/1945-75.

Nehemia Levtzion and Jhon O. Voll, *Eighteenth-Century Renewal and Reform in Islam*, New York: Syracuse University Press, 1987.

al-Nāşirī, Aḥmad b. Khālid, *al-Istişqāʿ li-Akḥbār Duwul al-Maghrib al-Aqṣā*, Dār al-Bayḍāʿ: 1959.

al-Qārī, ʿAlī b. Sulṭān Muḥammad, *Sharḥ ʿAyn al-ʿIlm wa-Zayn al-Ḥilm lil-Balkhī, Muḥammad ʿUthmān b. ʿUmar (d. 830 AH)*, ed. Muḥammad Munīr al-Damishqī, Cairo: Idārat al-Ṭabāʿah al-Muniriyah, 1351-1353 AH.

Qaryū, Muḥammad, *Tarājīm Aʿyān al-ʿUlamāʿ min Abnāʿ Miṣrātah*, Cairo: 1970.

Rahman, Fazlur, *Islam*, Chicago: The University of Chicago Press, 1979.

al-Sakhāwī, Muḥammad ibn ʿAbd al-Raḥman, *al-Ḍawʿ al-Lāmiʿ li-Ahl al-Qarn al-Tāsiʿ*, Beirut: Dār Maktabat al-Ḥayāh, ā1966ū.

al-Sanūsī, Muḥammad b. °Alī, *al-Majmū°at al-Mukhtārah*, Manshistir: Muḥammad °Abduh ibn Ghalbūn, 1990.

al-Sarakhsī, Muḥammad b. Aḥmad, *al-Muḥarrar fī Usūl al-Fiḡh*, ed. Abū °Abd al-Raḥmān Ṣalāḥ b. Muḥammad b. °Uwayḍah, Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmīyah, 1417/1996.

al-Sarrāj, Abū Naṣr °Abd Allāh b. °Alī, *Kitāb al-Lumā° fī al-Taṣawwuf*, ed. Nicholson, Reynold A. (Reynold Alleyne) London: Luzac, 1963.

Sartain, E.M. (Elizabeth Mary), *Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī*, Cambridge: Cambridge University Press: 1975.

Sha°bān Zakī al-Dīn, *Uṣūl al-Fiḡh al-Islāmī*, Kuwait: Dār al-Qalm, 1394/1974.

al-Shāfi°ī, Ḥasan Maḥmūd, °Naḥwa °Ilm lil-Qawā°id al-I°tiqādiyah al-Shar°iyah°, in *al-Darāsāt al-Islāmīyah*, Majma° al-Buḥūth al-Islāmīyah, al-Jāmi°ah al-Islāmīyah al-°Ālamīyah, Islamabad, Pakistan, pp. 5-19, vol. 93, 2004/1424.

al-Shāṭibī, Abū Ishāq Ibrāhīm b. Māsā, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Aḥkām*, ed. Muḥammad al-Khiḍr Husayn al-Tūnisī and Muḥammad Ḥasanayn Makhluḥ, Beirut: Dār al-Fikr lil-Ṭibā°ah wa-al-Nashr wa-al-Tawzī°, [c.1990].

Shihadeh, Ayman, (ed.) *Ṣūfism and Theology*, Edinburgh University Press: 2007.

al-Shīrāzī Ibrāhīm b. °Alī al-Shāfi°ī, *al-Tabṣīrah fī Uṣūl al-Fiḡh: °alā Madhhab al-Imām Abī °Abd Allāh Muḥammad ibn Idrīs*, ed. Muḥammad Ḥasan Muḥammad Ḥasan Ismā°il, Beirut: Dār al-Kitāb al-°Ilmīyah, 2003/1424.

al-Sha°rānī, °Abd al-Waḥḥāb, *Ṭabaqāt al-Kubrā: wa-bi-hāmishihi Kitāb al-Anwār al-Qudsīyah fī Bayān al-°Ubūdiyah*, Cairo: Dār al-Fikr al-°Arabī. n.d.

Ṣiddīqī, Muḥammad Yāsīn Maḥzar and Qāsim al-Sāmra°ī, *Fihris Makhtūṭāt al-°Arabīyah, bi-Jāmi°at °Alī Garh al-Islāmīyah*, India, London: Mū°assasah al-Furqān, 1423/2002.

Sirriyeh, Elizabeth, *Ṣūfis and anti-Ṣūfis: the Defense, Rethinking and Rejection of Sufism in the Modern World*, Richmond, Surrey: Curzon, 1999.

Muḥammad Aṣghar Asad and al-Siyālwi, Muḥammad Sharīf, °Al-Imām al-Shaykh Zarrūq wa-Kitābuhu °Qawā°id al-Taṣawwuf°, in *Majallah Taḥqīq*, Kullīyah °Ulūm Islāmīyah wa-Sharqīyah, Punjab University, Lahore, Pakistan, 1999, No. 64, pp. 249-261

al-Sulamī, °Abd al-°Azīz ibn °Abd al-Salām, *Qawā°id al-Aḥkām fī Maṣālīḥ al-Anām*, ed. Sa°d, Ṭāḥā °Abd al-Ra°ūf, Beirut: Dār al-Jīl, 1980.

al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn, *al-Ashbāh wa-al-Nazā'ir fī Qawā'id wa-Furū' Fiqh al-Shāfi'iyah*, Cairo: Maṭba'at Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1378/1959.

al-Ṭabarānī, Sulaymān b. Aḥmad, *al-Mu'jam al-Kabīr*, ed. Salafī, Ḥamdī 'Abd al-Majīd, al-Mawṣil: Maṭba'at al-Zahrā' al-Ḥadīthah, 1984-93.

Timbukṭī, Aḥmad Bābā, *Kitāb Nayl al-Ibtihāj bi-Taṭrīz al-Dībāj 'alā hamishi Kitābal-Dībāj al-Mudhahhab fī Ma'rifat A'yān 'Ulamā' al-Madhhab* by Ibn Farḥūn, Ibrāhīm ibn 'Alī, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 1980.

Trimingham, J. Spencer (John Spencer), *The Sūfī orders in Islam*, Oxford: Clarendon Press, 1971.

Vajda, Georges, *Catalogue des Manuscrits Arabes. 2è partie, manuscrits musulmans*: Tome 1, 1, Les manuscrits du Coran : aux origines de la calligraphie coranique/Tome 1, 2, Les manuscrits du Coran : du Maghreb à l'Insulinde- Tome 2, Nos.590-1120/Tome 3, Nos.1121-1464/Tome 4, Index des tomes II et III, nos. 590-1464/Tome 5, Nos. 1465-1685/Index, Nos. 6836-7214, Bibliothèque Nationale, Paris: Déroche, François. Paris: Bibliothèque Nationale, 1978-95.

Winter, Michael, *Society and Religion in Early Ottoman Egypt: Studies in the Writing of 'Abd al-Wahhāb al-Sha'rānī*, New Brunswick, USA: Transaction Books, 1982.

Yāqūt ibn 'Abd Allāh al-Ḥamwī, *Mu'jam al-Udabā'*, Cairo: 'Isā al-Bābī al-Ḥalabī, [1936-38].

Yūsuf Sirkis, *Mu'jam al-Maṭbū'āt al-'Arabīyah wa-al-Mu'arrabah*, Beirut: n.d.

Zabārah, Muḥammad b. Muḥammad b. Yaḥyā al-Ṣaghānī, *Taqārīz Nashr al-'Urf li-Nubalā' al-Yaman Ba'd al-ʿAlf ilā 1357 Higrīyah*, Ṣan'ā': Markaz al-Dirāsāt wa-al-Buḥūth al-Yamanīyah, n.d.

Zarrūq, Aḥmad. Hikam Ibn 'Aṭā' *Allāh: Sharḥ Zarrūq*, al-Qāhirah: Dār al-Baṣā'ir, 2004.

-----, *Kitāb al-I'ānah*, taḥqīq wa-taqdīm: 'Alī Fahmī Khushaym, Lībiyā; Tunis : al-Dār al-'Arabīyah lil-Kitāb, 1979.

-----, *al-Kunnāsh*, ed. Khushaym, 'Alī Fahmī, Miṣrātah, Lībiyā: Maktabat al-Zarrūqīyah, 1980.

-----, *al-Naṣīḥah al-Kāfiyah li-man Khaṣṣahu Allāh bi-al-'Āfiyah*, dirāsāt wa-taḥqīq wa-takhrīj: 'Abd al-Majīd Khayālī, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 2001.

-----, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. Zuhri al-Najjār, Cairo: Maktabat al-'Ilamiyah, 1318/1900.

-----, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, ed. °Abd al-Majīd Khayālī Beirut, Dār al-Kutub al-°Ilmiyah: 2007.

-----, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS: Arabe, 741 in the Real Biblioteca del Monasterio Escorial, Madrid Escorial)

-----, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS Cairo: Dār al-Kutub al-Qawmīyah 172 Taṣawwuf)

-----, *Qawā'id al-Taṣawwuf*, (MS No. 3031 PM. 547 the Konigliche Bibliothek zu Berlin)

-----, *Sharḥ Zarrūq ma° Sharḥ Ibn Nājī °alā Matn al-Risālah li-Ibn Abī Zayd al-Qayrawānī*, Cairo: Maṭba°at al-Jamālīyah, 1332/1914.

-----, *al-Shaykh Aḥmad Zarrūq, Ārā'uhu al-Iṣlāḥīyah: Taḥqīq wa-Darrāsah li-Kitābihi°Uddat al-Murīd al-Ṣādiq*, ed. Idrīs °Azūzī, Morocco: Matba° Faḍālah al-Muḥammadīyah, 1419/1998.

-----, *Sharḥ Hizb al-Baḥr*, ed. al-Mazīdī, Aḥmad Farīd al-Shaykh, Cairo: Dār Jawāmi° al-Kalam, n.d.

-----, *Sharḥ °Aqīdah al-Imām al-Ghazālī*, ed. Naṣṣār, Muḥammad °Abd al-Qādir, Cairo: Dārat al-Kirz, 1428/2007

Ziriklī, Khayr al-Dīn, *al-A°lām: Qāmūs Tarājim li-Ashhar al-Rijāl wa-al-Nisā° min al-°Arab wa-al-Musta°ribīn wa-al-Mustashriqīn*, Beirut: [s.n.], 1969.



(١)

# قواعد التصوف لأحمد زروق

(م ٨٩٩ / ١٣٩٣)

دراسة و تحقيق

الرسالة للدكتوراه

الباحث

غلام شمس الرحمن

رقم الطالب ٥٤٠٠٣٨٥١٥

تحت اشراف

الاستاد الدكتور رابرت كليو

معهد الدراسات العربية و الإسلامية،

جامعة ايكسيتير، يوكي

(٢)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ<sup>(١)</sup>

الحمد لله كما يجب لعظيم مجده وجلاله<sup>(٢)</sup>. والصلاة والسلام<sup>(٣)</sup> على سيدنا محمد وآله. وبعد، فالقصد بهذا المختصر و فصوله، تمهيد قواعد التصوف وأصوله، على وجه يجمع بين الشريعة والحقيقة؛ و يصل الأصول والفقه<sup>(٤)</sup> بالطريقة. وعلى الله<sup>(٥)</sup> أعتمد<sup>(٦)</sup> في تيسير ما أردت، وإليه أستند<sup>(٧)</sup> في تحقيق ما قصدت. وهو حسينا ونعم الوكيل. ثم أقول:

### قاعدة: ١

الكلام في الشيء فرع تصور ماهيته وفائدته وماثته<sup>(٨)</sup> بشعور ذهني مكتسب أو بديه يبرجح إليه في أفراد<sup>(٩)</sup> ما وقع عليه ردا و قبولا و تأصيلا و تفصيلا. فلزم تقديم ذلك على الخوض فيه، إعلاما به، و تحضيضا<sup>(١٠)</sup> عليه، وإيماء للمعادنه<sup>(١١)</sup>، فافهم.

- ١- (i) به في بي زائد بعد السله و في بي رب عين -
- (ii) في ابتداء بي مفدنه لعالي بن حسام الدين قبل مقلمه المصنف؛ وهي هكذا: "الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين". أما بعد فنقول لعبد المنفقر إلى الله تعالى علي بن حسام الدين<sup>(١)</sup>: "لنا رأيت كتاب قواعد لطريقه في الجمع بين الشريعة والحقيقة، للشيخ الإمام سيدي شهاب الدين أحمد البرنسي عرف بزروق، عليه الرحمة والفرق، كتابا حسنا مشتملا على قواعد حقه مهيده لكن أكثرها متفرق غير مبوب لمحتسنت بيوهه، بخد الله تعالى مرتعا على ثابته ابواب و عتدهxxxxxللكتاب و ذكرت ديانده المصنف، افلا اكون تلر كا حيفا من كتابه، وهي هذا"
- (1) علي بن حسام الدين بن عبدالله ابن قاضي خان، القرظي المعروف السفي (٨٨٨-٩٧٥/٩٨٢-١٠٦٧) فاضل، متصوف. ولد في رهان فور بالهند واشهر وعلت مكانته عندالسلطان محمود صاحب كجرات. و انتقل إلى مكه فحاور بهاإلى أن مات. قال العبدروسي: "مؤلفاته نحو ٤٥٤ ما بين كبير و صغير، من كبيه "الوهاب العليه في الجمع بين الحكم القرآنيه والحديثيه" و "جوامع لكلام في المواظع والحكم" و "كنز العمال" وغيرهم.
- ٢- وحلاه ساقط من بي.
- ٣- في بي و بي: السلام.
- ٤- في ق: الفقه والاصول و الفقه ساقط من بي.
- ٥- في بي: الله تعالى.
- ٦- في بي: اعتملت.
- ٧- في ق: استندت.
- ٨- مادته ساقط من ط.
- ٩- في بي: امر.
- ١٠- في ق و بي: تحضيضا.
- ١١- في ق و ط: لإدته.



(٤)

حليته عند تحليله<sup>(١)</sup> كل شخص قولاً من أقواله<sup>(٢)</sup> يناسب حاله قائلاً: وقيل: "إن التصوف كذا"<sup>(٣)</sup>؛ فأشعر أن من له نصيب من صدق التوجه، له نصيب من التصوف؛ وأن تصوف كل أحد صدق توجهه، فافهم.

### قاعدة: ٤

صديق التوجه مشروط بكونه من حيث يرضاه الحق تعالى وبما يرضاه<sup>(٤)</sup> ولا يصح مشروط بلون شرطه "ولا يرضى لعباده الكفر"<sup>(٥)</sup> فلزم تحقيق الايمان "وإن تشكروا يرضه لكم"<sup>(٦)</sup>؛ فلزم العمل<sup>(٧)</sup> بالإسلام. فلا تصوف إلا بفقده، إذ لا تعرف<sup>(٨)</sup> أحكام الله تعالى<sup>(٩)</sup> الظاهرة إلا منه. ولا فقه إلا بتصوف، إذ لا عمل إلا بصدق<sup>(١٠)</sup> توجه. ولاهما إلا بإيمان، إذ لا يصح واحد منهما دونه<sup>(١١)</sup>؛ فلزم الجميع<sup>(١٢)</sup>، لتلازمهما<sup>(١٣)</sup> في الحكم، كتلازم الأرواح للجساد. إذ لا<sup>(١٤)</sup> وجود لها إلا فيها، كما لا كمال<sup>(١٥)</sup> [لها]<sup>(١٦)</sup> إلا بها، فافهم<sup>(١٧)</sup>.  
ومنه<sup>(١٨)</sup> قول مالك<sup>(١٩)</sup> رحمه الله<sup>(٢٠)</sup>: "من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق؛ ومن تفقه ولم يتصوف

- ١- (i) في ف، ص و ب: تحلید.
- (ii) في هامش ف: اسم كتاب فيه ترجمة بعض الصحابة و مناقب التابعين و من بعدهم.
- ٢- في ص: أتوا بهم.
- ٣- في ص: كذلك. (ii) أنظر لفصيلة: حلية الأولياء، ١: ٢٣٠/٢٢٤.
- ٤- هنا العبارة غير واضحة في هامش ف و في ص هنا هذه العبارة زائدة: وإن تشكروا و يرضه لكم فارم العمل بالإسلام.
- ٥- القرآن، الزمر: ٢٣٩.
- ٦- أيضاً.
- ٧- في ز: تحقيق العمل، تحقيق زائد فيها.
- ٨- في ص: لا يعرف.
- ٩- في م: الله تعالى و في نسخ الأخرى: الله فقط.
- ١٠- في ط: بصدق و توجه.
- ١١- في ز و ق: بدونه.
- ١٢- في ز و ق: الحميم ولكن في هامش ق مصححا الحميم.
- ١٣- في ط: لتلازمها.
- ١٤- في ط: ولا.
- ١٥- في ط: حياة.
- ١٦- في م، ز و ب: له.
- ١٧- فافهم ساقط من ز، ق، ص و ب.
- ١٨- في ز: وهو.
- ١٩- أبو عبدالله مالك بن أنس بن مالك المدني (٩٣-١٧٩ / ٧١٢-٧٨٥) أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، وإليه تنسب المالكية، مولده و فاته في المدينة. قال ابن علكان: "كانت ولادته في سنة خمس و تسعين للهجرة" من كنية "الموطأ" -- ط" و "المعنى" -- ط" و "السائل" -- خ" و "الرد على القدرية" و "الحجج" و "تفسير غريب القرآن" و غير ذلك.
- ٢٠- وفیات الأئمة، ٤: ١٣٩-١٣٥، سنة فصوله: ١٨٠: ١٧٧، الأعلام، ٥: ٢٥٧٨، ٥.
- ٢٠- في ف و ص: رضى الله عنه و في ق: رحمه و رضى الله عنه.

(٥)

فقد تفسق؛ ومن جمع بينهما فقد تحقق<sup>(١)</sup>. قلت: "تزدق الأول لأنه قائل<sup>(٢)</sup> بالجبر الموجب لنفي الحكمة والأحكام. وتفسق الثاني لخلو عمله عن التوجه<sup>(٣)</sup> الحاجب<sup>(٤)</sup> منهما<sup>(٥)</sup> عن معصية الله وعن<sup>(٦)</sup> الإخلاص المشروط<sup>(٧)</sup> في العمل لله<sup>(٨)</sup>. وتحقق الثالث لقيامه بالحقيقة في عين التمسك بالحق. فاعرف ذلك<sup>(٩)</sup>.

## قاعدة: هـ

إسناد الشيء لأصله والقيام فيه<sup>(١٠)</sup> ببليله الخاص به يدفع قول المنكر<sup>(١١)</sup> لحقيقته<sup>(١٢)</sup>. وأصل النصف مقام الإحسان<sup>(١٣)</sup> الذي فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بأن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك"<sup>(١٤)</sup>. لأن معاني صدق التوجه لهذا الأصل راجعة، وعليه دائرة، إذ لفظه دال على طلب المراقبة<sup>(١٥)</sup>.

- ١- (i) شرح عين العلم وزين الحلم، ٣٣:١ حاشية العلامة علي العلوي على شرح الزرقاني على متن العربية في الفقه المالكي، ٣: ١٩٥.
- (ii) ذكر الشعراني أن هذا القول قول الكلزوني، أنظر لطيفات الشعراني، ١٦٣:٢.
- ٢- في **هـ**: قال.
- ٣- في **ق**، **ص** و **ط**: صدق زائد قبل التوجه.
- ٤- في **ق**، **ف**، **ص** و **ب**: الحاجز.
- ٥- منها ساقط من **ق**، **ف** و **ب** و في هامش **ف**: فيها.
- ٦- في **هـ**: من.
- ٧- في **ص**: المشروط.
- ٨- في **ب**: لله تعالى.
- ٩- في **ق**: فانهم زائد في هذا المقام.
- ١٠- فيه ساقط من **ق**.
- ١١- هنا هذه العبرة زائدة في **ق**: لان من ظهور الحق في الحقيقة يمنع من ثبوت الي معارضتها.
- ١٢- في **ف**، **ق**، **ص** و **ب**: بحقيقته.
- ١٣- (i) في **ف**: الإحسان مكرراً.
- (ii) هنا هذه العبرة زائدة في هامش **ف**: يعلم أن المصنف رحمه الله استدل بالحديث على مقام الإحسان الذي هو أصل التصوف و وقع لذلك أنارات المشائخ رحمهم الله تعالى في الآيات القرآنية التي تشمل لفظ الإحسان، منها قوله تعالى: "للذين أحسنوا الحسنى وزيادة" قال في بحر الحقائق: "الذين يعبدون الله على مشاهدته. فإن الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه" و قوله: "إن الله ليع الحسنين أي الذين يعبدون الله كأنهم يرونه" انتهى.
- ١٤- صحيح مسلم، كتاب الإيمان، (١) باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان و حوب الإيمان بآيات قدر الله سبحانه و تعالى، حديث رقم: ٩٣.
- ١٥- في هامش **ص**: المراقبة دوام الملاحظة لما هو متوجه إليه مظهرها و باطنها.

(٦)

الملزومة به<sup>(١)</sup>. فكان الحض عليها حضا<sup>(٢)</sup> على عينه<sup>(٣)</sup>، كما دار الفقه على مقام الإسلام، والأصول على مقام الإيمان. فالنصوف أحد أجزاء الدين الذي علمه عليه السلام<sup>(٤)</sup> جبريل ليتعلمه<sup>(٥)</sup> الصحابة رضي الله عنهم<sup>(٦)</sup>.

## قاعدة: ٦

الاصطلاح للشيء<sup>(٧)</sup>، بما<sup>(٨)</sup> يدل على معناه ويشعر بحقيقته ويناسب موضوعه ويعين مدلوله من غير لبس ولا إخلال بقاعدة شرعية ولا عرفية، ولا رفع موضوع أصلي ولا عرفي، ولا معارضة فرع حكمي ولا مناقضة وجه حكمي، مع إعراب لفظه وتحقيق ضبطه، لا وجه إنكاره. واسم النصوف من ذلك، لأنه عربي مفهوم تام التركيب، غير موهوم ولا ملتبس<sup>(٩)</sup> ولا مبهم؛ بل اشتقاقه مشعر بمعناه كالفقه لأحكام الإسلام والأعمال الظاهرة، والأصول لأحكام الإيمان وتحقيق المعتقد<sup>(١٠)</sup>؛ فالإلزام فيهما لازم فيه لاستوائهما في الأصل والنقل، فافهم<sup>(١١)</sup>.

- ١- في ق و في هاشم م: لير.
- ٢- في ف و ب: حض مرفوعا.
- ٣- هنا هذه العبارة ثلاثة في هاشم ف: إن علم أن الشرائع على أنواع، بعضها حكما وحكمتها ظاهرة، مثلا تشريع الحجاجات على الأوقات الخسوف حكمه أنه سنة مؤكدة وحكمتها سرها تأليف قلوب المؤمنين باختناج أهل الصحلة في مكان واحد ثم في فرضية صلاة الجمعة اختناج أهل البلد كلهم في موضع واحد ثم الحكمة في مشروعيتها صلاة العيد اختناج أهل الوادي وحوالي البلاد في موضع واحد ثم في مشروعيتها الحج اختناج أهل الأفاق في موضع واحد فهذه الشرائع معلوم حكمتها وحكمتها وأما للأحكام التي لا تعرف حكمتها كتسليم جميع اليمن على خروج النبي و غسل موضع النجاسة فقط من خروج القايظ و كالمسح فوق الخف دون أسفله وما أشبه ذلك و بعض شرائع حكمتها معلومة وما ورد عليه حكم كالبدع المباحة من بناء المدارس والمصاحف بعد كل صلاة وما أشبه ذلك فلفظ النصوف لا يناقضه وجه حكمي لأن مبدأ النصوف عشية الله أي هي تبينه معرفته ومقدمه اتباع امره وغايته أفراد القلب له تعالى ولا يعترضه xx حكمي لأن أصل النصوف مقام الإحسان الذي فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأن تبتدأ الله كانك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك".
- ٤- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٥- في ق و ف و ص: ليعلمه و في ب: لتعلمه.
- ٦- في ق و ف و ص و ب: فافهم زائد في هذا المقام.
- ٧- في ق: على الشيء.
- ٨- في ه: منا.
- ٩- في ب: ملبس.
- ١٠- في ه: المعنى.
- ١١- فافهم ساقط من ه.

## قاعدة: ٧

الاشتقاق قاض بملاحظة معنى المشتق والمشتق منه. فمدلول المشتق<sup>(١)</sup> مستشعر<sup>(٢)</sup> من لفظه؛ فإن تعدد تعدد الشعور. ثم إن أمكن الجمع، فمن الجميع وإلا فكل يلاحظ معنى ما فهم<sup>(٣)</sup>، إن سلم عن معارض في الأصل<sup>(٤)</sup>. وقد كثرت الأقوال في اشتقاق التصوف<sup>(٥)</sup>. وأمس ذلك بالحقيقة<sup>(٦)</sup> خمس<sup>(٧)</sup>؛ الأول<sup>(٨)</sup>؛ قول<sup>(٩)</sup> من قال: "من الصوفة"<sup>(١٠)</sup>، لأنه مع الله كالصوفة المطروحة لا تدبير له<sup>(١١)</sup>؛ الثاني: إنه من صوفة القفا<sup>(١٢)</sup>، لبيتها فالصوفي هين لين<sup>(١٣)</sup> كهي. الثالث: إنه من الصفة، إذ جعلته اتصاف بالمحامد<sup>(١٤)</sup> وترك الأوصاف المنمومة. الرابع: إنه من الصفا وضح هذا القول حتى قال أبو الفتح البستي<sup>(١٥)</sup> رحمه الله<sup>(١٦)</sup>؛

- ١- المشتق منه فمدلول المشتق ساقط من ص.
- ٢- في ص: مشعر -
- ٣- في ق: معنى ما، فافهم و في ق، ص و ط: معنى، فافهم
- ٤- هنا ذلك العبارة زائدة في ف: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصوفي، حين سئل عنه اخلاق كريمة في زمان كريم مع قوم كرام. وكل ذلك مع نيته وليقين على الناس زمان يقل فيه العلماء و تسطيل فيه المتدعون و بكر فيه الرييون - و هكذا في ص الاقبح يستطيل مكان تسطيل.
- ٥- (i) في ق: التصوفة -  
(ii) هنا في هامش ف كتب قولاً الحنيد بخط مختلف من المتن والحاشية: (١) قال الحنيد رضي الله عنه: "التصوف هو صفاء العمامة مع الله تعالى وأصله لغزو عن الدنيا". قال حارث: "عرفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي و أطمات نهاري". (٢) قال الحنيد: "التصوف أن تكون مع الله بلا علاقة" و قال: "التصوف غيره الصالح فيه" و قال: "هم أهل بيت لا يدخل معهم غيرهم".
- ٦- في ب: في الحقيقة.
- ٧- في ص و ط: تخسف.
- ٨- في ق، ف، ص و ب: اولها.
- ٩- قول ساقط من ص -
- ١٠- في ف: الصوفيد.
- ١١- في ف: لها.
- ١٢- في ب: الصوفة لفتا و في ص: صوفة الفقها.
- ١٣- في ص: لين هين.
- ١٤- في ط: بالحماس.
- ١٥- أبو الفتح علي بن محمد بن الحسين بن يوسف البستي (٤٠٠ / ١٠١٠) ولد في بست (من بلاد كابل بين سغستان و غزني و هراة و إليها نسب) كان شاعراً و الأديب و من كتاب الدولة السامانية في خراسان؛ و كان صاحب الطريقة الأنيقة في التنجيس الأيسر السلع الخاسيس - فمن أمطاطه البديعة قوله: "من أصلح فاسده أرغم حاسده من أطاع غضبه أخطأ أذبه، عادات السادات سادت لعادات، من معادة حنك و فوفك عند حنك، الرخوة رخاء الحاجات". وله "ديوان شعر - - ط" و هو صاحب القصيدة التورية المتشكلة على الحكم و المواعظ في حياة الحيوان في ثمان منها قوله: "زيادة الرُفي دنياه نقصان و ربحه غير محض الخير عسران"
- ١٦- (i) شلرات قلم، ٢٠١٥، ٢٠١٤، ٢٠١٤، ٢٠١٤  
(ii) في ق و ص: رحمه الله تعالى -  
(iii) هنا في ق: ابن و في ف: شعر زائد -

(٨)

تخالف<sup>(١)</sup> الناس في الصوفي واختلفوا وظنوه جهلا<sup>(٢)</sup> مشتقا من الصوف<sup>(٣)</sup>  
ولست أمتح<sup>(٤)</sup> هذا الاسم غير فني صافا<sup>(٥)</sup> فصوفي حتى سمي بالصوفي<sup>(٦)</sup>  
الخامس: إنه منقول<sup>(٧)</sup> من الصفة لأن صاحبه تابع لأهلها فيما أثبت الله لهم من الوصف حيث قال تعالى: <sup>(٨)</sup>  
”يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه“<sup>(٩)</sup>. وهذا هو الأصل الذي يرجع إليه كل قول فيه<sup>(١٠)</sup> والله أعلم<sup>(١١)</sup>.

## قاعدة: ٨

حكم التابع كحكم المتبوع فيما تبعه<sup>(١٢)</sup> فيه؛ وإن كان المتبوع أفضل. وقد كان أهل الصفة قراء في أول أمرهم، حتى كانوا يعرفون بأضياف الله؛ ثم كان منهم الغني والأمير، والمتسبب والفقير، لكنهم شكروا عليها، حين وجدت، كما صبروا عليها<sup>(١٣)</sup> حين فقدت. فلم يخرجهم الوجدان عما وصفهم مولاهم به من أنهم ’يدعون بالغداة والعشي يريدون وجهه‘<sup>(١٤)</sup>؛ كما أنهم<sup>(١٥)</sup> لم يفرحوا<sup>(١٦)</sup> بالفقدان بل بإرادة وجه الملك الديان،

- ١- في ط: تلجح.
- ٢- في م و ق: وظنوه جهلا و في ج: جهلا وظنوه و في ف و ص: وظنوه بالجهل و في ط: طنه البعض و جزء هذا الشعر مختلف كله في هامش ف و ب: وكلهم قال قولا غير معروف.
- ٣- في ص: الصوفي.
- ٤- في ق، ص و ب: انحل و في ف انحل ولكن في هامشه امتح مصححا.
- ٥- في ق، ف، ص، ب و ط: صافي.
- ٦- (i) في م: بالصوفي و في النسخ الأخرى الصوفي.  
(ii) هذا الشعر مذكور في ديوان أبي الفتح لبستي هكذا  
تلاخ الناس في الصوفي واختلفوا قداما وظنوه مشتقا من الصوف  
ولست أمتح هذا الاسم غير فني صافي فصوفي حتى لقب بصوفي  
٢٤ ديوان لبستي، ص ١٢٤  
وذكره ابن عطاء الله قريبا من الفاظ المؤلف:  
تخالف الناس في الصوفي واختلفوا و كلهم قال قولا غير معروف  
ولست أمتح هذا الاسم غير فني صافا فصوفي حتى سمي بالصوفي  
٢٤ مختلف قسن ٢١٢٢
- ٧- منقول ساقط من ق.
- ٨- في ف، ص و ب: الله تعالى.
- ٩- القرآن، الأنعام: ٢٠٦، ٢٠٥، الكهف: ٨، ٢٨١.
- ١٠- في ق: فأفهم فيه.
- ١١- في ق: بالصواب زائد.
- ١٢- في ق: يبع.
- ١٣- في ق و ط: عليها و في ص: عنها.
- ١٤- القرآن، الأنعام: ٢٠٦، ٢٠٥.
- ١٥- كما أنهم ساقط من ص.
- ١٦- في م: لم يفرحوا و في النسخ الأخرى: لم يمدحوا.

(٩)

و ذلك غير مقيد بفقر ولا غنى<sup>(١)</sup>، و بحسبه. فلا يختص التصوف<sup>(٢)</sup> بفقر ولا غنى، إذا كان صاحبه يريد وجه [ربه]<sup>(٣)</sup>، فافهم.

## قاعدة: ٩

اختلاف النسب قد يكون لاختلاف الحقائق، وقد يكون<sup>(٤)</sup> لاختلاف المراتب في الحقيقة الواحدة. فقول: إن التصوف والفقر والملازمة<sup>(٥)</sup> والتقريب، من الأول. وقيل: من الثاني، وهو الصحيح. على أن الصوفي هو العامل في تصفية وقته عما سوى الحق فإذا سقط<sup>(٦)</sup> ما سوى الحق من يده، فهو الفقير. والملازمة منهما هو الذي لا يظهر خيرا، ولا يضمم شرا، كأصحاب الحرف والأسباب ونحوهم، من أهل الطريق<sup>(٧)</sup>. والمقرب من كملت أحواله، فكان بربه لربه. ليس له عن<sup>(٨)</sup> سوى الحق إختيار ولا مع غير الله<sup>(٩)</sup> قرار، فافهم<sup>(١٠)</sup>.

## قاعدة: ١٠

لا يلزم من اختلاف المسالك اختلاف المقصد<sup>(١١)</sup>، بل قد يكون<sup>(١٢)</sup> متحدا مع اختلاف مسالكه، كالعبادة والزهادة والمعرفة مسالك<sup>(١٣)</sup>، لقرب الحق على سبيل الكرامة وكلها متداخلة. فلا بد للعارف من عبادة<sup>(١٤)</sup> وإلا فلا عبرة بمعرفته إذا<sup>(١٥)</sup> لم يعبد معرفته؛ ولا بدله<sup>(١٦)</sup> من زهادة، وإلا فلا حقيقة

- ١- هنا هذه العبارة ساقطه من **ب** و بحسبه فلا يختص التصوف بفقر ولا غنى.
- ٢- في **ف** و **ص**: التصوف -
- ٣- في **م**: ربهم و في **ب**: وجه ربه تعالى و في **ط**: وجه الله -
- ٤- في **ص**: تكون -
- ٥- في **و** و **ص**: الملازمة -
- ٦- في **ط**: اسقط -
- ٧- في **ب**: الطريق -
- ٨- عن ساقط من **ط** -
- ٩- في **ق**: مولاه ولكن في هامشه: الله مصححا -
- ١٠- فافهم ساقط من **ب** -
- ١١- في **ف**: الغايات -
- ١٢- في **ط** و **ص**: المقصد زائد بعد يكون -
- ١٣- سالك ساقط من **ص** -
- ١٤- في **ق**: عباده -
- ١٥- في **ط**: اذ -
- ١٦- في **ط**: لها -

(١٠)

عنده، إذ لم يعرض عمن<sup>(١)</sup> سواه؛ ولا بسد للعباد منهما، إذ لا عبادة إلا بمعرفة، ولا فراغ للعبادة إلا بزهد؛ والزاهد<sup>(٢)</sup> كذلك، إذ لا زهد إلا بمعرفة، ولا زهد<sup>(٣)</sup> إلا بعبادة، وإلا عاد بطلالة<sup>(٤)</sup>. نعم؛ من غلب عليه العمل فعباد، أو الترك فزاهد، أو النظر لتصريف الحق فعارف، والكل صوفية، والله أعلم.

### قاعدة: ١١

لكل شيء أهل ووجه<sup>(٥)</sup> ومحل وحقبة<sup>(٦)</sup>. وأهلية<sup>(٧)</sup> التصوف لذي توجه صادق أو عارف محقق أو محب مصدق أو طالب منصف أو عالم تقيده<sup>(٨)</sup> الحقائق أو فقيه تقيده<sup>(٩)</sup> الاتساعات<sup>(١٠)</sup>؛ لا متحامل بالجهل أو<sup>(١١)</sup> مستظهر بالدعوى أو مجازف في النظر أو عامي غبي<sup>(١٢)</sup> أو طالب معرض أو مصمم على تقليد أكابر من عرف<sup>(١٣)</sup> في الجملة<sup>(١٤)</sup>، والله أعلم.

- ١- في ص و ب: عيا -
- ٢- في ط: الزهد -
- ٣- في ص: معرفة -
- ٤- في ق: بطلاله -
- ٥- ووجه سائط من ط -
- ٦- (i) في ف و ص: حقبة و محل و حقبة سائط من ب.  
(ii) هنا هذه العبارة في هامش ف: وما هذه لشيء حقيقته، حقيقته ما دلت عليه حذاه الحقائق في الاصطلاح لغوم ما يعرف بالدوق ولا يمكن التعبير عنه فيلس وفيه كتب لغوم كتفسير الفشرى و بحر الحقائق و حقائق السلي وغير ذلك.
- ٧- في ق: فأهليته -
- ٨- في ب: تقيده -
- ٩- في ب: تقيده -
- ١٠- هنا في هامش ف: كاحياء لغوم و قومت القلوب و العوارف و التعرف -
- ١١- لو سائط من ص -
- ١٢- في ص: غنى -
- ١٣- في ق: عزف -
- ١٤- في ف: بالجملة -

## قاعدة: ١٢

شرف الشيء، إما أن يكون بذاته فيتجرد طلبه لذاته، وإما أن يكون لمنفعته<sup>(١)</sup>، فيطلب من حيث ما<sup>(٢)</sup> يتوصل منه إليها به، وإما أن يكون لمنفعته<sup>(٣)</sup> فتكون<sup>(٤)</sup> الفائدة في الوصلة بمنفعته<sup>(٥)</sup>. فمن ثم قيل: علم بلا عمل وسيلة بلا غاية، وعمل بلا علم جنابة<sup>(٦)</sup>، والعمل<sup>(٧)</sup> أفضل من علم به. والعلم<sup>(٨)</sup> به تعالى، أفضل العلوم، لأنه أجل العلوم<sup>(٩)</sup>. وعلم يراود لذاته أفضل، لكون<sup>(١٠)</sup> خاصته<sup>(١١)</sup> في ذاته كعلم الهيئة والآنس، ونحو<sup>(١٢)</sup> ذلك. فمن لم يظهر<sup>(١٣)</sup> له<sup>(١٤)</sup> نتيجة علمه في عمله، فعلمه عليه لا له. وربما شهد بخروجه منه، إن كان علمه [مشروطاً]<sup>(١٥)</sup> بعمله، ولو في<sup>(١٦)</sup> باب كماله، فافهم، وتأمل ذلك<sup>(١٧)</sup>.

- ١- (i) في ص: لنفعه.
- (ii) هنا في هامش ف: كعلم الاحكام و الدرهم و الدينار و الهليلج.
- ٢- ما ساقط من ط.
- ٣- في ق: بمنفعته.
- ٤- في ط: فيكون.
- ٥- في ف: لنفعه.
- ٦- في ص: عيانه.
- ٧- في ط: العقل.
- ٨- هنا في هامش ص: فالعلم شرفه باصله، أمور ثلاثة، شرف العلوم و وثاقه المليل و شرف الغاية. شرح شرح العقائد.
- ٩- في ق: معلوم.
- ١٠- في ص: يكون، و في ج: لكونه.
- ١١- في م: خاصته و في نسخ الأخرى: خاصيته.
- ١٢- في ج: غير.
- ١٣- في ق، ف و ص: تظهر.
- ١٤- له ساقط من ف و ج.
- ١٥- في م: مشروط مرفوعاً.
- ١٦- في ف، ص و ج: علي.
- ١٧- (i) ذلك ساقط من ص.
- (ii) والله اعلم زائد في ف.

(١٢)

### قاعدة: ١٣

فائدة الشيء، ما قصد له وجوده وإفادته<sup>(١)</sup> حقيقته في ابتدائه أو انتهائه أو فيهما؛ كالنصوف علم قصد لإصلاح القلوب وإفرادها لله عما سواه؛ وكالفقه لإصلاح العمل، وحفظ النظام، وظهور الحكمة بالأحكام. وكالأصول، لتحقيق المعتقدات<sup>(٢)</sup> بالبرهان وتحلية الإيمان بالإيقان. وكالطلب لحفظ الأبدان، وكالتحو لإصلاح اللسان، إلى غير ذلك، فافهم<sup>(٣)</sup>.

### قاعدة: ١٤

العلم بفائدة الشيء ونتيجه باعث على التهمم<sup>(٤)</sup> به، والأخذ في طلبه لتعلق النفس بما يفيد، إن وافقها، وإلا فعلي العكس. وقد صح أن شرف الشيء بشرف متعلقه. ولا أشرف من متعلق علم التصوف لأن مبدأه خشية الله التي هي نتيجة معرفته<sup>(٥)</sup>، ومقدمة اتباع أمره، وغايته إفرا دال القلب لله<sup>(٦)</sup> تعالى. فلذلك<sup>(٧)</sup> قال الجنيد<sup>(٨)</sup> رضي الله عنه: "لو علمت أن تحت أديم السماء أشرف من هذا العلم<sup>(٩)</sup> الذي نتكلم فيه مع أصحابنا<sup>(١٠)</sup> لسعيت إليه"<sup>(١١)</sup> انتهى، وهو واضح.

١- في هـ: فالتنته.

٢- في هـ: المقدمات.

٣- فافهم ساقط من هـ.

٤- في هـ: التهمم.

٥- في م: معروقه.

٦- في نسخ الأخرى: له.

٧- في هـ: فلذلك.

٧- أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد الخزرجي البغدادي (٢٩٧ / ٩١٠) كان شيخ وقته وفريد عصره. وهو أول من تكلم في علم التوحيد ببغداد. كان فقيها على منهل سفيان الثوري وصاحب نخاله السري السقطي والحارث السجستاني وغيرهما من جلة المشائخ. وسئل الجنيد عن العرف فقال: "من نطق عن شرك وأنت ساكت". وكان يقول: "منهنا هذا مفيد بالأصول والكتاب والسنة من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يفقه لا يفقه به". له رسائل -- ط -- و "دواء الأرواح -- خ --".

٢٤ سنة قسوة: ٤٢٤-٤١٦هـ وفيات الأعيان: ١١: ٣٧٥-٣٧٣، ١٣٧٣، ١٤١٦

٨- في ق: العالم.

٩- في هـ: لأصحابنا ولكن في هامشه: مع أصحابنا وفي هـ: يتكلم فيه أصحابنا.

١٠- ذكر أبو نصر السراج نحوه: قال الجنيد "لو علمت أن علما تحت أديم السماء أشرف من علما هذا السبعيت إليه".

٢٤ كتاب فلاح، باب ذكر آدبهم عند مجازة العلم، ص ١٨٠

## قاعدة: ١٥

أهلية الشيء تقضي بلزوم بذله لمن تأهل له إذ يقدره حق قدره و يضعه في محله. ومن ليس بأهل فقد يضيعه، وهو الغالب أو يكون حاملاً له على طلب نوعه، وهو النادر. فمن ثم اختلف الصوفية في بذل علمهم لغير أهله. فمن قائل: لا يبذل إلا لأهله؛ وهو مذهب [الثوري]<sup>(١)</sup> وغيره<sup>(٢)</sup>. ومن قائل: يبذل لأهله ولغير أهله والعلم أحمى جانباً من أن يصل إلى غير أهله؛ وهو مذهب الجنيد<sup>(٣)</sup> رحمه الله. إذ قيل له: كم تنادي على الله بين يدي العامة؟ فقال: "لكني أنادي على العامة بين يدي الله"<sup>(٤)</sup> انتهى<sup>(٥)</sup>. يعني أنه يذكر لهم ما يردهم إليه<sup>(٦)</sup> فتتضح الحجة لقوم و تقوم على آخرين، والحق اختلاف الحكم باختلاف النسب والأنواع<sup>(٧)</sup>. والله أعلم.

- ١- (i) في م، ن و ب: التوري و في ق: التروي -
- (ii) والتوري هو أبو عبدالله سفيان بن سعد بن مسروق الثوري (٩٧-١٦١ / ٧١٦-٧٧٨) الفقيه، سيد أهل زمانه علماً وعملاً و قال شعبه و يحيى بن معين وغيرهما: "سفيان أمير المؤمنين في الحديث". وقال أحمد بن حنبل: "لا يتقدم على سفيان في قلبي أحد". وقال يحيى القطان: "ما رأيت أحفظ من الثوري وهو فوق مالك في كل شيء". وله من الكتب "الحامع الكبير" و "الحامع الصغير" كلاهما في الحديث و كتاب في "الفرق" -
- ٢- حلية الأولياء، ٦: ٣٨٧، ٣٨٤، ٣٦٥، ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٥٩، ٣٥٨، ٣٥٧، ٣٥٦، ٣٥٥، ٣٥٤، ٣٥٣، ٣٥٢، ٣٥١، ٣٥٠، ٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٧، ٣٤٦، ٣٤٥، ٣٤٤، ٣٤٣، ٣٤٢، ٣٤١، ٣٤٠، ٣٣٩، ٣٣٨، ٣٣٧، ٣٣٦، ٣٣٥، ٣٣٤، ٣٣٣، ٣٣٢، ٣٣١، ٣٣٠، ٣٢٩، ٣٢٨، ٣٢٧، ٣٢٦، ٣٢٥، ٣٢٤، ٣٢٣، ٣٢٢، ٣٢١، ٣٢٠، ٣١٩، ٣١٨، ٣١٧، ٣١٦، ٣١٥، ٣١٤، ٣١٣، ٣١٢، ٣١١، ٣١٠، ٣٠٩، ٣٠٨، ٣٠٧، ٣٠٦، ٣٠٥، ٣٠٤، ٣٠٣، ٣٠٢، ٣٠١، ٣٠٠، ٢٩٩، ٢٩٨، ٢٩٧، ٢٩٦، ٢٩٥، ٢٩٤، ٢٩٣، ٢٩٢، ٢٩١، ٢٩٠، ٢٨٩، ٢٨٨، ٢٨٧، ٢٨٦، ٢٨٥، ٢٨٤، ٢٨٣، ٢٨٢، ٢٨١، ٢٨٠، ٢٧٩، ٢٧٨، ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٥، ٢٧٤، ٢٧٣، ٢٧٢، ٢٧١، ٢٧٠، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٧، ٢٦٦، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٦١، ٢٦٠، ٢٥٩، ٢٥٨، ٢٥٧، ٢٥٦، ٢٥٥، ٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥٢، ٢٥١، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٤٨، ٢٤٧، ٢٤٦، ٢٤٥، ٢٤٤، ٢٤٣، ٢٤٢، ٢٤١، ٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠، ٢٢٩، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٦، ٢٢٥، ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢٢١، ٢٢٠، ٢١٩، ٢١٨، ٢١٧، ٢١٦، ٢١٥، ٢١٤، ٢١٣، ٢١٢، ٢١١، ٢١٠، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٧، ٢٠٦، ٢٠٥، ٢٠٤، ٢٠٣، ٢٠٢، ٢٠١، ٢٠٠، ١٩٩، ١٩٨، ١٩٧، ١٩٦، ١٩٥، ١٩٤، ١٩٣، ١٩٢، ١٩١، ١٩٠، ١٨٩، ١٨٨، ١٨٧، ١٨٦، ١٨٥، ١٨٤، ١٨٣، ١٨٢، ١٨١، ١٨٠، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٦، ١٧٥، ١٧٤، ١٧٣، ١٧٢، ١٧١، ١٧٠، ١٦٩، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٦٢، ١٦١، ١٦٠، ١٥٩، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٤، ١٤٣، ١٤٢، ١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٣٢، ١٣١، ١٣٠، ١٢٩، ١٢٨، ١٢٧، ١٢٦، ١٢٥، ١٢٤، ١٢٣، ١٢٢، ١٢١، ١٢٠، ١١٩، ١١٨، ١١٧، ١١٦، ١١٥، ١١٤، ١١٣، ١١٢، ١١١، ١١٠، ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ١٠٣، ١٠٢، ١٠١، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤، ٩٣، ٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٩، ٨٨، ٨٧، ٨٦، ٨٥، ٨٤، ٨٣، ٨٢، ٨١، ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٧٧، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٦٨، ٦٧، ٦٦، ٦٥، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥٣، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ٤٢، ٤١، ٤٠، ٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥، ٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣١، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١، ٠، ١، ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧،

## قاعدة: ١٦

وجوه<sup>(١)</sup> الاستحقاق مستفادة من شاهد الحال؛ وقد يشتهى الأمر، فيكون التمسك<sup>(٢)</sup> بالحذر<sup>(٣)</sup> أولى لعارض الحال؛ وقد يتجاذب الأمر من يستحقه ومن لا، فيكون المنع لأحد الطرفين<sup>(٤)</sup> كون الآخر. وقد أشار سهل<sup>(٥)</sup> لهذا الأصل بقوله "إذا كان بعد المائتين فمن كان عنده شيء من كلامنا فليدفعه فإنه يصير زهد الناس في كلامهم وعبودهم بطونهم"<sup>(٦)</sup>. وعدد أشياء تقضي بفساد الأمر حتى يحرم منه لحملة<sup>(٧)</sup> على غير ما قصد له، ويكون<sup>(٨)</sup> معلمه كبائع السيف<sup>(٩)</sup> من قاطع الطريق<sup>(١٠)</sup>.

وهذا حال كثير<sup>(١١)</sup> من الناس في الوقت، اتخذوا علوم<sup>(١٢)</sup> الرقائق والحقائق<sup>(١٣)</sup> سلماً لأمر<sup>(١٤)</sup> لاستهواء<sup>(١٥)</sup> قلوب العامة وأخذ أموال الظلمة واحتقار المساكين والتمسك من محرمات بيعة وبدع ظاهرة حتى إن بعضهم خرج عن<sup>(١٦)</sup> الملة وقيل منه الجهال ذلك<sup>(١٧)</sup>، بادعاء الإرث والاختصاص في الفن، نسأل الله السلامة<sup>(١٨)</sup> بيمينه.

- ١- في هـ: وحدة.
- ٢- في ف: التمسك.
- ٣- بالحذر ساقط من هـ.
- ٤- في ب: فيكون أحد الطرفين.
- ٥- أبو محمد سهل بن عبدالله بن يونس البصري (٢٠٠-٢٨٣ / ٨١٥-٨٩٦) كان أحد أئمة الصوفية و علماءهم والتكلمين في علوم الإخلاص والرياضات وعبوب الأفعال. صاحب كتابه محمد بن سول و شاهد ذلكون المصري سند قال سهل: "أصولنا سنة التمسك بكلمة الله، والاعتقاد بسنة رسول الله"، و"أكل الحلال، وكف الأذى، واحتساب الأثام، وإداء الحقوق". قال ابن العباد: "طريقة سهل تشبه طريق الملائكة". وله كتاب في "تفسير القرآن" -- ط" و "كتاب رقائق الحبيب" وغير ذلك.
- ٦- ذكر أبو نعيم أن سهل بفساد زمان، منهم، قال سهل: "إنه لو كان هذا زمان لا يزال أحد فيه النحاة إلا يبيع نفسه بالحوح والصر والجهد لفساد ما عليه أهل الزمان". وقال: "من ظن أنه يشبع من الخبز حجاج" وقال: "البطنه أصل الغفلة". ولكن لم أذكر على القول المذكور في المتن.
- ٧- حلية الأولياء، ١: ١١٠، ١٩٥، ٢٠١.
- ٨- في ق: فحمله و في ف: بحمله.
- ٩- في هـ: تكون.
- ١٠- في و، هـ و ب: سبغ.
- ١١- في و، ف، هـ و ب: طريق.
- ١٢- في هـ: الكبير.
- ١٣- في هـ و ب: علمهم وفي هـ: علم.
- ١٤- في هـ و ب: الحقائق والرفائق.
- ١٥- في هـ و ب: زائد بعد لا أمر.
- ١٦- ما ستر أفي ق.
- ١٧- في هـ: من.
- ١٨- ذلك ساقط من ب.
- ١٩- في و، ق: السلامة فقط و في ف، هـ و ب: إعاقته والسلامة.

### قاعدة: ١٧

في كل علم ما يخص ويعم، فليس التصوف بأولى من غيره في عمومته وخصوصه، بل يلزم بذلك أحكام الله<sup>(١)</sup> المتعلقة بالمعاملات من كل عموماً، وما وراء ذلك على حسب قابله<sup>(٢)</sup> لا على قدر قائله، لحديث: "حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله"<sup>(٣)</sup>. وقيل للجيد<sup>(٤)</sup> رحمه الله: "يسألک الرجال عن المسألة الواحدة فتجيب هذا بخلاف ما تجيب هذا؟" فقال: "الجواب على قدر السائل"<sup>(٥)</sup>. قال عليه السلام<sup>(٦)</sup>: "أمرنا أن نخاطب الناس على قدر عقولهم"<sup>(٧)</sup>. الحديث<sup>(٨)</sup>

### قاعدة: ١٨

اعتبار المهم وتقديمه<sup>(٩)</sup> أبداً شأن<sup>(١٠)</sup> الصادقين<sup>(١١)</sup> في كل شيء. فكل من طلب من علوم القوم رقيقها<sup>(١٢)</sup> قبل علمه بجملته<sup>(١٣)</sup> أحكام العبودية منها وعدل عن جلي<sup>(١٤)</sup> الأحكام إلى غامضها، فهو مخلوع بهواه.

- ١- في ق و ب: لله تعالى.
- ٢- في ق: قائله وهذا اللفظ محذوف من ب.
- ٣- روى البخاري هذا الحديث في صحيحه هكذا: قال علي: حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله.
- ٤- صحيح البخاري، كتاب العلم، ٤٩، باب من خص بقلمه قوماً دون قوم كرامته ان لا يهتوا! يروى مسلم بلفظ: عن ابن مسعود "وما كنت سمعت قوماً حديثاً لا يبلغ عقولهم الا كذا كيمصهم فيه" - صحيح مسلم، مقدمة فكتاب (فمجم ٢) باب الفهي عن فحديث نكل ما سع (فصفحة ٢).
- ٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ٥- (i) في ب: السؤال -  
(ii) حكم لابن عطاء الله مع شرح الشيخ زروق، ١٩٤
- ٦- في هـ: عليه الصلوة والسلام.
- ٧- أخرجه الهندي بلفظ: "أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم". كتر العمال، كتاب العلم، باب آداب العالم والمنكلم، ١٠: ٤٣، ١٤٣: ١٠، حديث رقم: ١٦٠١
- ٨- الحديث ساقط من هـ -
- ٩- في ق: تقديمه -
- ١٠- في ب و ب: من شأن، من زائد فيهما -
- ١١- في هـ: الصادقين -
- ١٢- في ب: دقيقها -
- ١٣- في ق: يحمل وفي ق: يحمل
- ١٤- في ق: حلي -



(١٧)

على علوم<sup>(١)</sup> القوم من الإنكار، وحماية عقول العوام من<sup>(٢)</sup> التعلق، بما يخص<sup>(٣)</sup> منها حامل على وجود<sup>(٤)</sup> القصد لتخصيصها<sup>(٥)</sup>. هنا مع<sup>(٦)</sup> كثرة<sup>(٧)</sup> ما يخص<sup>(٨)</sup> منها<sup>(٩)</sup> ومداخل الغلط<sup>(٩)</sup> فيه علما أو<sup>(١٠)</sup> عملا أو<sup>(١١)</sup> دعوى أو غير ذلك، فافهم. "وأعط كل ذي حق<sup>(١٢)</sup> حقه"<sup>(١٣)</sup>. فالأعمال للعامة، والأحوال للمريدين، والفوائد للعابدين، والحقائق للعارفين، والعبارات قوت لعائلة<sup>(١٤)</sup> المستمعين، وليس لك إلا ما<sup>(١٥)</sup> أنت له آكل، فافهم.

## قاعدة: ٢٠

الاشتراك في الأصل يقضي بالاشتراك في الحكم. والفقه والنصوف شقيقان في الدلالة على أحكام الله تعالى<sup>(١٦)</sup> وحقوقه؛ فلهما حكم الأصل الواحد في الكمال والنقص؛ إذ ليس أحدهما بأولى من الآخر في مدلوله. وقد صح أن العمل شرط<sup>(١٧)</sup> كمال العلم فيهما وفي غيرهما لا شرط صحة فيه إذ لا ينتفي بانفائه، بل قد يكون دونه لأن العلم إمام العمل، فهو سابق<sup>(١٨)</sup> وجوده، حكما وحكمة؛ بل لو شرط فيه<sup>(١٩)</sup> الإحصاف<sup>(٢٠)</sup> لبطل أخذه. كما أنه لو شرط في الأمر والنهي العمل للزم<sup>(٢١)</sup> ارتفاعهما بفساد<sup>(٢٢)</sup> الزمان و

- ١- علوم ساطع من ص و ط.
- ٢- في ق، ف، ص، و، ب: عن.
- ٣- في ق: لا يخص و في ص و ب: يختص.
- ٤- في ف: وجود.
- ٥- في ق و ط: بتخصيصها.
- ٦- في ق: على.
- ٧- في ق: ضرر.
- ٨- في ف و ص: يخص منها و منها ساطع من ط.
- ٩- في ق: الغرض مكان العاطف.
- ١٠- في ق: و.
- ١١- في ق: و.
- ١٢- في ق: كل حكم.
- ١٣- في ق: كل حكم حقه و في ط: كل ذي حكم حقه.
- ١٤- في ف: لقابله و في ب: لقابله.
- ١٥- في ص: أما.
- ١٦- تعالي ساطع من ق.
- ١٧- في ق، و، ب: في بعد شرط زائد.
- ١٨- في ب و ط: في بعد سابق زائد.
- ١٩- فيه ساطع من ط.
- ٢٠- في ط: الاتصال.
- ٢١- في ص: لزوم.
- ٢٢- في ب: لفساد.

(١٨)

ذلك غير<sup>(١)</sup> سائغ شرعاً، ولا محمود<sup>(٢)</sup> في الجملة، بل قد أثبت الله<sup>(٣)</sup> العلم لمن يخشاه وما نفاه عن من لم يخش<sup>(٤)</sup>.

واستعاذ عليه السلام<sup>(٥)</sup> "من علم لا ينفع"<sup>(٦)</sup> وقال: "أشد الناس عذاباً يوم القيامة، عالم لم ينفعه الله<sup>(٧)</sup> بعلمه"<sup>(٨)</sup>. فسماه عالماً مع عدم انتفاعه، فلزم<sup>(٩)</sup> استفادة<sup>(١٠)</sup> العلم من كل محقق فيه محقق<sup>(١١)</sup> له، ليس<sup>(١٢)</sup> ضرر علمه<sup>(١٣)</sup> في وجه الفائدة<sup>(١٤)</sup>، كعلم<sup>(١٥)</sup> اتصافه، فافهم.

## قاعدة: ٢١

الأغلب في الظهور، لازم في الاستظهار بما يلازمه<sup>(١٦)</sup>. وقد عرف أن التصوف لا يعرف إلا مع<sup>(١٧)</sup>

- ١- في هـ: عن مكان غير -
- ٢- في ق: محموداً منصوباً -
- ٣- في ب: الله تعالى -
- ٤- هنا الإشارة إلى هذه الآية: "لما يخشى الله من عباده العلماء" القرآن، فاطر: ٢٨، ٣٥
- ٥- في هـ: صلى الله عليه وسلم و في ب و ج: عليه الصلوة والسلام -
- ٦- رواه ابن مسعود نحوه: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "اللهم إني أعوذ بك من الأرع: من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشيع، ومن دعاء لا يسبح".
- ٧- سنن ابن ماجه، كواب دعاء، (تكميم)، باب فصل دعاء (فصله ١)، حديث رقم ٢٨٢٧
- ٨- الله ساقط من ب -
- ٩- شعب الإيمان للبيهقي، الثامن عشر من شعب الإيمان وهو في نشر العلم، فصل - قال: و ينبغي لطالب العلم ، حديث رقم: ١٧٧٨ -
- ١٠- فيض القدير للسناري، حديث رقم ١٨٠: ١١٠٥٤
- ٩- في هـ: فيلزم و في ق: فإزم ايضاً -
- ١٠- في ب: استفادة -
- ١١- في هـ: محقق -
- ١٢- في ف و ب: له زائد بعد ليس و في هـ: به -
- ١٣- في ق: عمله و في هـ: عمل -
- ١٤- في هـ: الفائدة -
- ١٥- في ف ، هـ و ب: لعدم -
- ١٦- في ف ، هـ و ب: يستلزمه و في هـ: فإزم مصححاً -
- ١٧- في ف و هـ: ملازمه بعد مع زائد -

(١٩)

العمل به؛ فالاستظهار<sup>(١)</sup> به دون عمل تدليس؛ وإن كان العمل شرط كماله. وقد قيل: "العلم يهتف"<sup>(٢)</sup> بالعمل، فإن وجدته، وإلا ارتحل". أعاذنا الله من علم بلا عمل، آمين.<sup>(٣)</sup>

### قاعدة: ٢٢

لا يصلح<sup>(٤)</sup> العمل بالشيء إلا بعد معرفة حكمه ووجهه<sup>(٥)</sup>. فقول<sup>(٦)</sup> القائل: لا أعلم حتى أعمل، كقولهم: لا أتداوي حتى تذهب عنتي؛ فهو لا يتداوي ولا تذهب عنته. ولكن العلم ثم العمل ثم النشر ثم<sup>(٧)</sup> الإفادة<sup>(٨)</sup>، وبالله التوفيق.

### قاعدة: ٢٣

طلب الشيء من وجهه، وقصده من مظانه<sup>(٩)</sup> أقرب لنحصيله. وقد ثبت أن حقائق<sup>(١٠)</sup> علوم الصوفية منح الإهية، ومواهب اختصاصية<sup>(١١)</sup>، لا تنال بمعناد الطلب؛ فلزم مراعاة وجه ذلك، وهو ثلاثة<sup>(١٢)</sup>:

أولها: العمل بما علم قدر الاستطاعة.

الثاني: اللجوء إلى الله<sup>(١٣)</sup> في الفتح على قدر المهمة.

الثالث: إطلاق النظر في المعاني حال الرجوع لأصل السنة<sup>(١٤)</sup> ليجري الفهم، ويتغني الخطأ، ويتيسر الفتح.

- ١- في ص: والاستظهر -
- ٢- يهتف ساقط من ص و ط.
- ٣- آمين ساقط من ز -
- ٤- في ز: لا يصلح -
- ٥- في ق: وجه -
- ٦- في ب: فيقول -
- ٧- في ف، ص و ب: و مكان ثم -
- ٨- في ط: الإفادة -
- ٩- في ب: مضان -
- ١٠- في م: حقائق و في نسخ الأخرى: دقائق -
- ١١- في ق و ف: اختصاص -
- ١٢- في ز و ق: ثلاث -
- ١٣- في ف: الله تعالى -
- ١٤- في ف: السنة -

وقد أشار الحنيد<sup>(١)</sup> رحمه الله<sup>(٢)</sup> لذلك بقوله<sup>(٣)</sup>: "ما أخذنا التصوف عن القليل<sup>(٤)</sup> والقال<sup>(٥)</sup> والمراء والجدال، وإنما أخذناه عن<sup>(٦)</sup> الجوع والسهر وملازمة الأعمال أو كما قال<sup>(٧)</sup>، وفي الخبر<sup>(٨)</sup> عنه عليه السلام<sup>(٩)</sup>: "من عمل بما علم ورثه<sup>(١٠)</sup> الله علم ما لم يعلم"<sup>(١١)</sup>. وقال أبو سليمان الداراني<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه: "إذا اعتقدت<sup>(١٣)</sup> النفوس<sup>(١٤)</sup> ترك الأثام، جالت في الملكوت، ورجعت إلى صاحبها بطرائف<sup>(١٥)</sup> الحكمة، من غير أن يؤدي إليها عالم علما"<sup>(١٦)</sup>. انتهى.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ١٤
- ٢- في ق: رحمه الله تعالى.
- ٣- في ق: يقول.
- ٤- في ق: بالقليل.
- ٥- في ف، ص، و، ب: ولاعن قبل السراء والند.
- ٦- في ق: من.
- ٧- رواه أبو نعيم وشهاب الدين السهروردي بلفظ: يقول (أبو محمد الحروري): سمعت الحنيد بن محمد يقول: "ما أخذنا التصوف عن القليل والقال، لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المالوفات والمستحبات".
- ٨- حلية الأولياء، (٥٢٩) فحنيد بن محمد فحنيد، ٢٩٦:١٠٠، حديث رقم: ١٥٢٨٥، معروف المنرف، ٤٩.
- ٩- في الخبر ساقط من ط.
- ٩- في ب و ط: عليه الصلوة والسلام.
- ١٠- في ص: أورثه.
- ١١- رواه أبو نعيم بلفظ: عن أنس بن مالك قال: "من عمل بما يعلم ورثه الله ما لم يعلم".
- ١٢- حلية الأولياء، (٤٥٥) أحمد بن أبي الجوزي، ١١٣:١٠٠، حديث رقم: ١٤٣٢٠.
- ١٣- أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطيبة العنسي المنحجي الداراني (٢١٥/٨٣٠) إلهام المشهور أحد رجال الفريفة من أهل دليًا (مخطوطة دمشق) وأقام بها مدة ثم عاد إلى أثنام كان من حله السادات ورأب الحد في السجادات. ومن كلامه: "أفضل الأعمال صرف هوى النفس" و "خير السخا ما وافق الحاجه".
- ١٤- وفيات الأعيان، ٣١:١١٣، ٣:٢٠٤، ٢٩٢:٢٩٤.
- ١٣- في ف، ص، و، ب: اعتادت و في هاشم ف: اعتقدت مصححاً.
- ١٤- في ف: النفس.
- ١٥- في ف: بطرائف.
- ١٦- رواه أبو نعيم بلفظ: فقال أحمد بن أبي الجوزي: سمعت أبا سليمان يقول: "إذا اعتقدت النفوس على ترك الأثام جالت في الملكوت وعادت إلى ذلك لعبد بطرائف الحكمة من غير أن يؤدي إليها عالم علما".
- ١٧- حلية الأولياء، (٤٤٥) أحمد بن أبي الجوزي، ١١٣:١٠٠، حديث رقم: ١٤٣٢٠.

## قاعدة: ٢٤

ما ظهرت <sup>(١)</sup> حقيقة <sup>(٢)</sup> قط في الوجود <sup>(٣)</sup> إلا قوبلت بدعوى مثلها، وإدخال ما ليس منها عليها، ووجود تكذيبها. كل ذلك ليظهر فضل الاستنثار بها وتبيين <sup>(٤)</sup> حقيقتها، بانقضاء معارضها <sup>(٥)</sup> "فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته" <sup>(٦)</sup>. وللوارث نسبة <sup>(٧)</sup> من الموروث، و"أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمتل، فالأمتل إنما يتلى الرجل على قدر فيته" <sup>(٨)</sup>. فمن <sup>(٩)</sup> كان أهل هذا الطريق <sup>(١٠)</sup> مبتلى <sup>(١١)</sup> بتسليط الخلق أولاً، وياكرامهم وسطاً، وبهما <sup>(١٢)</sup> آخراً. قيل: "لئلا <sup>(١٣)</sup> يفوتهم الشكر على المدح؛ ولا الصبر على الذم. فمن أراد فليوطن <sup>(١٤)</sup> على الشدة. وإن <sup>(١٥)</sup> الله يدافع عن الذين آمنوا" <sup>(١٦)</sup>. "ومن يتوكل على الله فهو حسبه" <sup>(١٧)</sup>. فافهم.

- ١- في ق: طهر -
- ٢- حقيقة ساقط من ص -
- ٣- في ق: الرجوع -
- ٤- في ق: تبيين -
- ٥- في هامش ق: معارضتها -
- ٦- القرآن، الحج: ٥٢، ٢٤
- ٧- في ق: نسبة نسبة مكررة -
- ٨- (i) فالأمتل ساقط من ق -
- (ii) رواه أحمد نحوه: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم". وانخرج الحاكم عن سعد بن وقاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أشد الناس بلاء؟ قال: "الأنبيون ثم الأمتل فالأمتل، يتلى الرجل على حسب دينه"
- ٩- مستد الأمام أحمد من خيل حديث فاطمة عمة أبي عبيدة وأخت خليفة رضي الله عنها، ٢٩٦: ٦، فسيفرك: ١: ١٠٠
- ٩- في ق: ف و ب: ثم بعد حين زائد -
- ١٠- في ص: صاحب الطريق و في ف: صاحب هذا الطريق -
- ١١- في ف و ب: مبتلا و في ط: مبتلين -
- ١٢- في ف: لهبل -
- ١٣- في ص: لا -
- ١٤- هنا في ق: ص، ب و ط: نفسه بعد فليوطن زائد -
- ١٥- في ف و ص: فإن وفي ط: إن -
- ١٦- القرآن، الحج: ٣٨، ٢٤
- ١٧- القرآن، الطلاق: ٣، ٦٥

## قاعدة: ٢٥

لا علم إلا بتعلم عن<sup>(١)</sup> الشارع أو من ناب عنه فيما أتى به<sup>(٢)</sup>، إذ قال عليه السلام<sup>(٣)</sup>: "إنما العلم بالتعلم، وإنما الحلم بالتحلم، ومن يطلب<sup>(٤)</sup> الخير يؤتته، ومن يتق الشر يوقه"<sup>(٥)</sup>. وما تفيدته<sup>(٦)</sup> العبادة<sup>(٧)</sup> والتقوى<sup>(٨)</sup>، إنما هو فهم<sup>(٩)</sup> يوافق الأصول و يشرح الصدور و يوسع العقول. ثم هو منقسم<sup>(١٠)</sup> لما هو<sup>(١١)</sup> يدخل<sup>(١٢)</sup> تحت دائرة الأحكام ومنه ما لا يدخل تحت دائرة العبارة وإن كان<sup>(١٣)</sup> مما تناوله<sup>(١٤)</sup> الإشارة. ومنه ما لا تفهمه الضمان<sup>(١٥)</sup>، وإن أشارت إليه الحقائق، مع وضوحه عند مشاهدته<sup>(١٦)</sup> وتحقيقه<sup>(١٧)</sup> عند منطقيه<sup>(١٨)</sup>. وقلنا فيه: "فهم" تجوز<sup>(١٩)</sup> لإثبات أصله لا غير، فافهم<sup>(٢٠)</sup> ما أشرنا إليه، وبالله التوفيق.

- ١- في ز و ق من -
- ٢- في ز: إنايه وفي ق و ف: إنايه -
- ٣- في ص: ب و ط: عليه الصلاة والسلام -
- ٤- في ط: طلب -
- ٥- رواه أبو نعيم بإسناد: عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن ينخر الخير يعطيه ومن يتق الشر يوقه" -  
٢٤ حلية الأولياء، ٢١٥، رجاله من حياة، ١٧٥:٥
- ٦- في ب: تفيد -
- ٧- العبادة ساقط من ط -
- ٨- في ف و ه: تفقى -
- ٩- فهم ساقط من ق و ط -
- ١٠- في ق: يتقسم و في ص: هو يتقسم -
- ١١- هو ساقط من ز و ط -
- ١٢- في ق و ط: يدخل و في ف و ه: يدخل -
- ١٣- كان ساقط من ب -
- ١٤- في ز: تناوله و في ق: تناه و في ب: ص و ف: تشرير و في ط: تناول -
- ١٥- في ص: الظائر -
- ١٦- في ق: مشاهدة و في ف و ه: مشاهدته و في ب: مشاهده -
- ١٧- في ز: تحققه -
- ١٨- في ق: تلقيه و في ف: متعلقه و في ص: متعلقه و في ب: متعلقه -
- ١٩- في ق: وقولنا فهم فيه تحوز و في ص و ط: وقولنا فيه فهم تحوز ما -
- ٢٠- في م: ظافهم و في النسخ الأخرى: ظاعرف -

## قاعدة: ٢٦

حكّم الفقه عام في العموم<sup>(١)</sup>، لأن مقصده إقامة رسم الدين ورفع مناره وإظهار كلمته<sup>(٢)</sup>. وحكّم التصوف خاص في الخصوص، لأنه معاملة بين العبد وبين ربه<sup>(٣)</sup>، من غير زائد على ذلك. فمن ثم صح إنكار الفقيه<sup>(٤)</sup> على الصوفي ولم يصح<sup>(٥)</sup> إنكار الصوفي على الفقيه. ولزم الرجوع من التصوف إلى الفقه،<sup>(٦)</sup> و<sup>(٧)</sup> لا كفاء<sup>(٨)</sup> به<sup>(٩)</sup> دونه. ولم يكف التصوف عن الفقه بل لا يصح دونه، ولا يجوز الرجوع منه إليه إلا به، وإن<sup>(١٠)</sup> كان أعلى منه مرتبة<sup>(١١)</sup>، فهو أسلم وأعم منه<sup>(١٢)</sup> مصلحة.

و في ذلك<sup>(١٣)</sup> قيل: كن فقيها صوفيا، ولا تكن صوفيا فقيها. و صوفي الفقيه أكمل من فقيه الصوفية وأسلم<sup>(١٤)</sup>، لأن صوفي الفقيه قد تحقق بالتصوف حالا وعملا و ذوقا بخلاف فقيه الصوفية، فإنه المتمكن<sup>(١٥)</sup> من علمه وحاله<sup>(١٦)</sup>، ولا ينم له ذلك إلا بفقه صحيح وفوق صريح. ولا يصلح<sup>(١٧)</sup> له أحدهما دون<sup>(١٨)</sup> الآخر، كالمطلب<sup>(١٩)</sup> الذي لا يكفي علمه عن التجربة ولا بالعكس<sup>(٢٠)</sup>، فافهم.

- ١- في ق: العلوم ولكن في هامشه العموم مصححا.
- ٢- في ص: كليته.
- ٣- في م: بين ربه و في النسخ الأخرى ربه فقط.
- ٤- في ف: الفقيه له.
- ٥- في ط: لا يصحح.
- ٦- في م و ط: إلى الفقه و في ق ، ف ، ص و ب: للفقه.
- ٧- هنا هذه العبارة في الأحكام والحفائظ لا باليد والترك قبل الاكتفاء زائدة في ق ، ف ، ص و ب.
- ٨- في ف: صح الاكتفاء.
- ٩- به ساطع من ص.
- ١٠- في ف: فان.
- ١١- في ق: رتبة.
- ١٢- منه ساطع من ق ، ف ، ص و ب.
- ١٣- في ط: الملك.
- ١٤- واسلم لأن صوفي الفقيه قد تحقق بالتصوف حالا وعملا و ذوقا ساطع من ب.
- ١٥- في ق: إنسكن ولكن في هامشه: إنسكن و في ب: التمكن.
- ١٦- في ص: ماله.
- ١٧- في ق و ط: لا يصح ولكن في هامش ق: لا يصلح مصححا.
- ١٨- في ص و ب: بلون.
- ١٩- في ب: الطيب.
- ٢٠- في ط: العكس.

## قاعدة: ٢٧

الاختلاف في الحكم الواحد نفيًا وإثباتًا، إن ظهر<sup>(١)</sup> ابتداء أحدهما على أصل لا يتم الاحتجاج به فهو<sup>(٢)</sup> فاسد. وإن أدى إلى محال فهو باطل بخلاف ما ظهر ابتداءه على أصل يتم الاحتجاج به، ولا تنزع<sup>(٣)</sup> الحجة<sup>(٤)</sup> من يد مخالفة، كان<sup>(٥)</sup> الكل صحيحًا، ومن ثم نفرق<sup>(٦)</sup> بين خلاف واختلاف. فنكفر<sup>(٧)</sup> من آل قوله لمحال<sup>(٨)</sup> في معقول العقائد، ونبدع<sup>(٩)</sup> من آل به<sup>(١٠)</sup> ذلك<sup>(١١)</sup> في منقولها؛ إن التزم القول باللازم وإلا نظر في شبهته<sup>(١٢)</sup> [فيجري]<sup>(١٣)</sup> له حكمها على خلاف بين العلماء<sup>(١٤)</sup> في<sup>(١٥)</sup> لازم القول. ولا نكفر<sup>(١٦)</sup> ولا نبدع<sup>(١٧)</sup> من خرج لازم<sup>(١٨)</sup> قوله عن<sup>(١٩)</sup> محال، إذ لا نجزم<sup>(٢٠)</sup> بفساد أصله<sup>(٢١)</sup>

- ١- في ص: ابدأ بعد طهر زائد.
- ٢- في ق: هو -
- ٣- في ق، ف و ب: لا ينزع -
- ٤- في ف: الحجه -
- ٥- في ط: حيث يكون -
- ٦- في ف و ب: تفرق و في ص: يفرق -
- ٧- في ص: ينكفر و في ب: ونكفر وهذا ساقط من ق -
- ٨- في ق: لمحال -
- ٩- في ص: يبدع -
- ١٠- في ف و ب: قال -
- ١١- في ط: الملك -
- ١٢- في ب: شبهه -
- ١٣- في م: سحرا و في ق: تخرى و في ف و ص: يجرى و في ب و ط: تخرى -
- ١٤- في ف: بين العلماء والمتعلمين - و المتعلمين زائد فيها -
- ١٥- في ب: بين -
- ١٦- في ص: ينكفر -
- ١٧- في ص: يبدع -
- ١٨- في ط: لازم فقط و في ص و ب: خرج فقط -
- ١٩- في ط: غير -
- ٢٠- في ف، ص و ب: لا يحرم -
- ٢١- في ب: يحيل -

(٢٥)

مع احتماله. وبهذا<sup>(١)</sup> الوجه يظهر<sup>(٢)</sup> قبول خلاف أهل السنة بينهم، مع ردهم للغير عموماً وهو جار في باب الأحكام الشرعية باعتبار<sup>(٣)</sup> الرد والقبول. فتأمل ذلك تجده، وبالله التوفيق<sup>(٤)</sup>.

### قاعدة: ٢٨

لكل شيء وجه، فطالب العلم في بدايته، شرطه الاستماع والقبول، ثم التصور والفهم، ثم التعليل والاستدلال، ثم العمل والشر. ومتى قدم رتبة<sup>(٥)</sup> عن محلها، حرم الوصول لحقيقة العلم من وجهها. فعالم بغير تحصيل ضحكته، ومحصل دون تصوير<sup>(٦)</sup> لا عبرة به، وصورة لا يحسنها<sup>(٧)</sup> الفهم لا يقبلها غيره، وعلم عري عن الحجة، لا ينشرح به الصدر<sup>(٨)</sup>، ومالم ينتج فهو عقيم. والمذاكرة حياته، لكن بشرط<sup>(٩)</sup> الإنصاف<sup>(١٠)</sup> والنواضع، وهو قبول<sup>(١١)</sup> الحق لحسن<sup>(١٢)</sup> الخلق و<sup>(١٣)</sup> متى كثر العدد<sup>(١٤)</sup> انشغياً. فاقنصر ولا تنتصر<sup>(١٥)</sup>، واطلب ولا تقصر وبالله التوفيق.

### قاعدة: ٢٩

أحكام وجه الطلب، معين على تحصيل المطلب<sup>(١٦)</sup>. فمن<sup>(١٧)</sup> ثم كان حسن السؤال نصف العلم

- ١- في ف، ص، و: لهذا مكان و بهذا.
- ٢- في ف، ص، و: ينم ولكن في هامش ف: يظهر مصححاً.
- ٣- في م و طه: في باب و في النسخ الأخرى وهامش م: باعتبار وهو صواب.
- ٤- فتأمل ذلك تجده، وبالله التوفيق ساقط من قـ.
- ٥- في ق: رتبة.
- ٦- في ق: دون تفوي و في ف: من غير تفوي و في هامشه دون تفوي و في ص: من غير تصور و في ي: من غير تصوير.
- ٧- في ق: لا يحسنها و في ق: لا يحسنها و في ص: لا يحسنها.
- ٨- الصدر ساقط من ص.
- ٩- في ق: فيمن بشرط مكان لكن بشرط.
- ١٠- في ص: انصاف.
- ١١- في ق: قبل.
- ١٢- في ق، و، ي: بحسن.
- ١٣- و ساقط من ق.
- ١٤- أي عدد الطلبة، زائد بعد العدد في ف و ص.
- ١٥- في ي: لا تنتظروا.
- ١٦- في طه: المطلوب.
- ١٧- في طه: ومن.

(٢٦)

إذ جواب<sup>(١)</sup> السائل على قدر تهذيب المسائل. وقد قال ابن العريف<sup>(٢)</sup> رحمه الله: "لا بد لكل طالب علم حقيقي من ثلاثة أشياء:

أحدها: معرفة الإنصاف، ولزومه بالأوصاف.

الثاني: تحرير وجه السؤال، وتجريده من<sup>(٣)</sup> جهات عموم الإشكال<sup>(٤)</sup>.

الثالث: تحقيق الفرق بين الخلاف والاختلاف.

قلت: "فما رجع لأصل واحد فاختلاف يكون حكم الله في كل<sup>(٥)</sup> ما أراه إليه اجتهاده. وما رجع

لأصلين يبين<sup>(٦)</sup> بطلان أحدهما عند تحقيق النظر فحلاف، والله أعلم".

### قاعدة: ٣٠

التعاون على الشيء تيسير<sup>(٧)</sup> لطيبه، ومسهل لمشاقه على النفس وتعبه. فذلك<sup>(٨)</sup> ألفتة النفوس

حتى أمر به على البر<sup>(٩)</sup> والتقوى، لا على الإثم والعدوان؛ فلزم مراعاة الأول في كل شيء، كالثاني<sup>(١٠)</sup>.

ومنه قول سيدي أبي عبد الله بن عباد<sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى<sup>(١٢)</sup>: "أوصيكم<sup>(١٣)</sup> بوصية لا يعقلها إلا من عقل

١- في ق: لحابه و في هامشه جواب -

٢- أبو العباس أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله الصنهاجي الاندلسي الرسبي المالكي الصوفي المعروف بابن العريف (٤٨١-٥٢٦ / ١٠٨٨-١١٤١) كان من كبار الصالحين وله المناقب المشهورة. وبينه وبين القاضي عياض بن موسى البحصي مكاتبات حسنة وكانت عنده مثلاً كة في أنباء من العالم. كان لعماد وأهل الزهد بالقونه ويحدثون صحبه. وله كتاب "محاسن المحال" - ط - وغره من الكتب المتعلقة بطريق القوم، وله نظم حسن في طريقهم أيضاً. ومات براكش. وفيات الأعيان، ١: ١٧٠، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ٢١٥٠:١

٣- في ص: عن -

٤- في م و ط: جهات عموم و في ز: عموم جهة و في ق، ف و ب: عموم جهات و في ص: عن عموم جهات -

٥- كل ساقط من ق -

٦- في ص: تبين و في ط: يتبين -

٧- في ق: يسير و في ز، ف، ص، ب و ط: يسر -

٨- ترتيب هذه الحمله في ص هكذا: فلزم مراعاة الأول في كل شيء كالثاني، فلذلك ألفتة النفوس حتى أمر به على البر والتقوى، لا على الإثم والعدوان

٩- ساقط من ق -

١٠- في ط: لا الثاني -

١١- (i) في ف: عبد الله بن عباد -

(ii) أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن مالك بن إبراهيم النضري الحميري الرندي، المعروف بابن عباد (٧٢٣-٧٩٢ / ١٣٢٢-١٣٨٩) منصف باحث من أهل رندة بالأندلس. له كتب منها: "الرسائل الكبرى" و "الرسائل الصغرى" في التوحيد والصفوف و "مشابه الآيات" و "نقوش السواهب العلية بشرح الحكم العظيمة" تو في بديهة فاس. فتح نقب، ٢: ٧٨٢، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ٢٩٩:٥

١٢- تعالى ساقط من ف، ق، ص و ب -

١٣- في ف، ص و ب: أوصيك -

(٢٧)

وجرب<sup>(١)</sup>، ولا يهملها إلا من غفل فحجب<sup>(٢)</sup>، وهي أن لا تأخذ<sup>(٣)</sup> في<sup>(٤)</sup> هذا العلم مع منكير<sup>(٥)</sup> ولا صاحب بدعة ولا مقلد. فأما الكبير، فطابع يمنع من فهم الآيات والعبر. و<sup>(٦)</sup> البدعة توقع<sup>(٧)</sup> في البلايا الكبير، والتقليد يمنع<sup>(٨)</sup> بلوغ الوطر، ونيل الظفر<sup>(٩)</sup>. قال: "ولا تجعلوا لأحد من أهل الظاهر حجة على أهل الباطن".

قلت: "بل يبحثوا<sup>(١٠)</sup> على أن يجعلوا<sup>(١١)</sup> أهل الظاهر حجة لهم لا عليهم، إذ كل باطن مجرد عن الظاهر<sup>(١٢)</sup> باطل. والحقيقة ما عقد<sup>(١٣)</sup> بالشرعية<sup>(١٤)</sup>، فافهم".

### قاعدة: ٣١

الفقه مقصود لإثبات الحكم في العموم؛ فمدااره، على ما يسقط<sup>(١٥)</sup> به السرح. والنصوف مرصده<sup>(١٦)</sup> طلب الكمال ومرجعه لتحقيق<sup>(١٧)</sup> الأكمل<sup>(١٨)</sup> حكما وحكمة. والأصول شرط في النفي والإثبات، فمدارها على التحقيق<sup>(١٩)</sup>. "وقد علم كل أناس مشربهم"<sup>(٢٠)</sup>.

- ١- في ص: جرب بعد جرب زائد.
- ٢- في هامش ق، ص و ب: وحجب.
- ٣- في م: لا تأخذ و في النسخ الأخرى: لا تأخذوا.
- ٤- في ساقط من ب: -
- ٥- في ف: تكر.
- ٦- في ص و ب: أما زائد قبل البدعة.
- ٧- في ص: توقع.
- ٨- في ز، ص، ب و ط: من قبل بلوغ زائد.
- ٩- في ص: ضفر.
- ١٠- في ف: يتحتموا و في ص: يتحتموا وفي ط: يتحتمون.
- ١١- في ف: تجعلوا.
- ١٢- في ز، ق، ف، ص و ب: الظاهر.
- ١٣- في ق: عقد و في هامشه مصححا عقد.
- ١٤- في ق: بالشرع تم ارجح فوق النص مصححا بالشرع.
- ١٥- في م: على ما يسقط و في النسخ الأخرى: على الباطن ما يسقط.
- ١٦- في ص: مقصده و في ف: فصده.
- ١٧- في ص: لتحقق.
- ١٨- في ق: الأكمال.
- ١٩- هنا في ق و ف: النحو بعد التحقيق زائد.
- ٢٠- (i) القرآن، البقرة: ٦٠، ٤٢  
(ii) هنا فافهم زائد في ز، ف و ط.



## قاعدة: ٣٣

إنما يظهر الشيء بمثاله، ويقوى بدليله. فمثال<sup>(١)</sup> الزنديق: الجبري الذي يريد إبطال الحكمة والأحكام. ومثال<sup>(٢)</sup> السني، ما وقع في<sup>(٣)</sup> حديث الثلاثة الذين [انسد]<sup>(٤)</sup> عليهم الغار، فسأل<sup>(٥)</sup> الله كل أحد<sup>(٦)</sup> بأفضل أعماله، كما صح<sup>(٧)</sup>. وعضدته<sup>(٨)</sup> طواهر الأدلة ترغيبا وترهيبا، والله أعلم<sup>(٩)</sup>.

ومثال الصوفي ما جاء في حديث الرجل<sup>(١٠)</sup> الذي استسلف<sup>(١١)</sup> من رجل ألف دينار؛ فقال: "أبغني شاهدا"، فقال: "كفى بالله شهيدا"، فقال: "أبغني كفيلا". فقال: "كفى بالله كفيلا، فرضي"<sup>(١٢)</sup>. ثم لما حضر<sup>(١٣)</sup> الأجل، خرج ليلتمس مركبا، فلم يجد<sup>(١٤)</sup>، فنقر خشية، وجعل فيها الألف دينار<sup>(١٥)</sup> ورقعة تقتضي الحكاية وإبدالها<sup>(١٦)</sup> للذي رضي به، وهو الله سبحانه فوصلت. ثم جاءه<sup>(١٧)</sup> بالآلف أخرى<sup>(١٨)</sup>.

- ١- في ص: فقال -
- ٢- في ف و ب: مثلا -
- ٣- في ب: فيه -
- ٤- في م: لسند و في ب و ط: انسد -
- ٥- في ف: فسأل -
- ٦- في ق و ط: واحد و في ف، س و ب: واحد منهم -
- ٧- صحيح البخاري، كتاب الآداب، (٥) باب إجابة دعاء من بر والديه، حديث رقم: ٥٩٧٤
- ٨- في ط: عضدته -
- ٩- والله أعلم ساقط من ص و ب -
- ١٠- الرجل ساقط من ق، س و ط -
- ١١- في ص: استسلف -
- ١٢- فرضي ساقط من ص -
- ١٣- في ط: قتضى -
- ١٤- هنا في ص: مركبا زائد بعد فلم يحد -
- ١٥- في ق و ط: الألف دينار و في ص: الف دينار و -
- ١٦- في ق: إبدالها و في ق: إبدالها ولكن في هامشه مصححا: إبدالها و في ص و ط: بذلها -
- ١٧- في ق، ف، س و ب: جاء -
- ١٨- في ط: بالآلف الأخرى -

وفاء لحق الشريعة، وخرجهما البخاري<sup>(١)</sup> في جامعه<sup>(٢)</sup>. ومنه، "إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً إنا نخاف من ربنا"<sup>(٣)</sup>. فجعل متعلق الخوف مجرداً عن حامل العمل<sup>(٤)</sup>، والله أعلم<sup>(٥)</sup>.  
وقد قال رجل للشيلي<sup>(٦)</sup> رحمه الله: "كم في خمس من الأبل؟" فقال<sup>(٧)</sup>: "نشأة في الواجب، فأما عندنا فكلها لله". قال له<sup>(٨)</sup>: "فما أصلك في ذلك؟" قال: "أبو بكر"<sup>(٩)</sup>، حين خرج عن<sup>(١٠)</sup> ماله كله لله ورسوله.

١- أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري (١٩٤-٢٥٢ / ٨١٠-٨٧٠) حرر الإسلام والحافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحب "الجامع الصحيح" - ط" و"التاريخ" - ط" و"الضعفاء" - ط" في رجال الحديث وغيرهم، ولد في بخارا ونشأ فيها وقام برحلة طويلة (سنة ٢١٠هـ) في طلب الحديث فزار خراسان والعراق ومصر والشام وسبع من نحو ألف شيخ وجمع نحو ست مئة حديث اختار منها في صحيحه ما وثق برواه وهو أول من وضع في الإسلام كتاباً على هذا النحو.

✽ تذكرة الحفاظ، ١: ١٦٦، تهذيب فتهذيب، ٩: ١٦٧، الأعلام، ٦: ٢٤٠

٢- الصحيح للبخاري: كتاب الكفالة، (٣٩) باب الكفالة في الفرض والديون بالأبدان وغيرها، حديث رقم: ٢٢٩١

٣- (i) في هي يوماً عيوساً قطر يراز الد بعد ربنا.

(ii) القرآن، الإنسان: ٧٦، ٩٠

٤- في هي: حال العدل و في ط: حامل العقل -

٥- والله أعلم ساقط من ف، هي و بيد.

٦- أبو بكر دلف بن حنبل الشيلي (٢٤٧-٣٣٤ / ٨٦١-٩٤٦) من كبار مشايخ الصوفية واختلفوا في اسمه فقيل: دلف بن جعفر؛ وقيل: دلف بن حنبل؛ وقيل: حنبل بن دلف؛ وقيل: دلف بن جعفر؛ وقيل: دلف بن جعوب؛ وقيل: اسمه جعفر بن بونس. أصله من خراسان ونسبه إلى قريه "نبله" من قرى ما وراء النهر ومولده بسر من رأى وافته بئداء كان ولها فركها وعكف على العبادة فاختار بالصلاح. قال الشيلي: "كثرت الحديث عشرين سنة وحالست الفقهاء عشرين سنة" وصحب أبا القاسم الحنيد وغيره التناج وحلاج ومن في عصره من الصالحين قال شيخه الحنيد: "لا تنظر وإلى الشيلي بالعين لاني ينظر بعضكم إلى بعض فانه عين من عيون الله". وكان في آخر عمره يشتد كبره وللكبر كامل مصطفى الشيلي "قبول أبي بكر الشيلي" - ط" جمع فيه ما وجد من شعره.

✽ حلية الأولياء، ١٠: ٣٧٥، صفة قصوة، ٢: ٤٤٦، طهارات فطه، ٢: ١٣٨، وفوات الأعيان، ١: ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١،



(٣٢)

من كلامه فيه إذ خطأه أقرب من إصابته، وضلاله أسرع من هدايته، إلا أن يقتصر<sup>(١)</sup> على مجرد النقل المحرر<sup>(٢)</sup> من الإيهام والإبهام. فرب حامل فقه غير فقيه، فيسلم له نقله لا قوله؛ وبالله سبحانه<sup>(٣)</sup> التوفيق.

### قاعدة: ٣٥

يعتبر الفرع بأصله وقاعدته؛ فإن وافق قُبل، وإلا رد على مدعيه إن تأهل<sup>(٤)</sup>، أو تأول عليه إن قبل<sup>(٥)</sup>، أو سلم له إن كملت مرتبته علما وديانة. ثم هو غير قاذح في الأصل، لأن فساد الفاسد إليه يعود، ولا يقدر في صلاح الصالح شيئا. فعلاة<sup>(٦)</sup> المتصوفة كأهل الأهواء من الأصوليين، وكالمطعون عليهم من المتفقيين، و<sup>(٧)</sup> يرد قولهم، ويحتج فعلهم، ولا يترك المذهب الحق الثابت<sup>(٨)</sup> بنسبتهم<sup>(٩)</sup> له، وظهورهم فيه، والله أعلم<sup>(١٠)</sup>.

### قاعدة: ٣٦

ضبط العلم بقواعده مهم، لأنها<sup>(١١)</sup> تضبط مسأله وتفهم معانيه<sup>(١٢)</sup>، وتدرج مبانيه، وينفي<sup>(١٣)</sup> الغلط<sup>(١٤)</sup> من دعواه، وتهدي<sup>(١٥)</sup> المتبصر فيه، وتعين<sup>(١٦)</sup> المتذكر عليه، وتقيم<sup>(١٧)</sup> حجة المناظر، وتوضح<sup>(١٨)</sup>

- ١- في ق: يقتض -
- ٢- في ق: الحترز -
- ٣- في ف: سبحانه وتعالى و سبحانه ساقط من هـ -
- ٤- في هـ: تأمل -
- ٥- عليه أن قبل ساقط من هـ -
- ٦- في ق: فعلا -
- ٧- وساقط من ز، فد -
- ٨- الثابت ساقط من ز -
- ٩- في هـ: نسبتهم -
- ١٠- فافهم زالد في هـ في هذا المقام -
- ١١- في هـ: لان بها -
- ١٢- في ق: متاثره -
- ١٣- في ق و ط: تنفي ولكن في هامش ق: ينفي مصححا -
- ١٤- في هـ: المتخلف -
- ١٥- في هـ: يهدى -
- ١٦- في هـ: يبين -
- ١٧- في هـ: يفسر -
- ١٨- في هـ: يوضح -

(٣٣)

المحجة<sup>(١)</sup> للناظر، وتبين<sup>(٢)</sup> الحق لأهله والباطل في محله. واستخراجها من فروعه عند تحققها<sup>(٣)</sup> يمكن لمريدها، لكن بعد الأفهام مانع من ذلك؛ فلذلك اهتم بها المتأخر دون<sup>(٤)</sup> المتقدم، والله أعلم<sup>(٥)</sup>.

### قاعدة: ٣٧

إذا حقق<sup>(٦)</sup> أصل العلم، وعرفت مواده، وجرت<sup>(٧)</sup> فروعه، ولاحت أصوله، كان الفهم فيه مبدؤاً<sup>(٨)</sup> بين أهله؛ فليس المتقدم فيه بأولي من المتأخر، وإن<sup>(٩)</sup> كان له فضيلة السبق. فالعلم حاكم، ونظر المتأخر أتم لأنه زائد على المتقدم والفتح من الله مأمول لكل أحد. والله در ابن مالك رحمه الله<sup>(١٠)</sup> حيث يقول: "إذا كانت العلوم منحا إلهية، ومواهب اختصاصية فغير مستبعد أن يدخر لبعض المتأخرين، ما عسر على كثير من المتقدمين". نعوذ بالله من حسده، يسد باب الإنصاف، ويصد<sup>(١١)</sup> عن جميل الأوصاف<sup>(١٢)</sup>، انتهى، وهو عجيب.

### قاعدة: ٣٨

العلماء مصدقون فيما ينقلون لأنه موكول لأمانتهم<sup>(١٣)</sup>، مباحوث معهم فيما يقولون لأنه نتيجة عقولهم، والعصمة غير ثابتة لهم. فلزم التبصر<sup>(١٤)</sup>، طلبنا للحق والتحقيق، لا اعتراضا على القائل والناقل.

- ١- في بيد الحذف.
- ٢- في بيد.
- ٣- في بيد و بيد تحقيقها -
- ٤- في بيد المتأخرون.
- ٥- في م، والله أعلم وفي النسخ الأخرى: والله سبحانه أعلم.
- ٦- في ق: حققت وفي هامشه مصححا: حقق.
- ٧- في بيد حررت.
- ٨- في بيد متداولاً.
- ٩- في بيد لو -
- ١٠- أبو عبدالله جمال الدين محمد بن عبدالله بن مالك الطائي الحياتي الشافعي النحوي الأندلسي (٦٠٠-٦٧٧/ ١٢٠٣-١٢٧٤م) قد اشتهر باسم حده وهو ابن مالك. ولد في مدينة جيان بالأندلس ثم سكن بدمشق، كان إمام النحاة وحافظ السنة، كان إماماً في القراءة وعللها مع ما كان عليه من الدين المتين وصلى الله عليه وكرهه وكرهه الوافل وحسن السن وورقة القلب له تصانيف، منها الألفية في النحو والتسهيل. توفي بدمشق.
- ١١- نسخة لوعاء، ٣: ٢٦١.
- ١٢- في بيد بيد.
- ١٣- في ف: الإنصاف.
- ١٤- في ق: لامانتهم بفتح نطقاً تاء وفي ف، بيد الى امانتهم -
- ١٤- في ف، بيد التبصر و النظر.

(٣٤)

ثم إن أتى المتأخر بما لم يسبق إليه، فهو على رتبته، ولا يلزمه القدح في المتقدم، ولا إساءة<sup>(١)</sup> الأدب معه، لأن ما ثبت من عدالة<sup>(٢)</sup> المتقدم<sup>(٣)</sup>، قاض برجوعه للحق عند بيانه، لو سمعه. فهو ملزوم به، إن أدى لنقض قوله مع حقيقته لا أرجحيته؛ إذا الاحتمال مثبت له. ومن ثم خالف أئمة<sup>(٤)</sup> متأخري الأمة<sup>(٥)</sup> أولها، ولم يكن قدحا في واحد منهما، فافهم<sup>(٦)</sup>.

### قاعدة: ٣٩

مبنى العلم على البحث والتحقيق، ومبنى الحال على التسليم والتصديق. فإذا تكلم العارف من حيث العلم نظر في قوله بأصله من الكتاب والسنة وآثار السلف، لأن العلم معتبر بأصله. وإذا تكلم من حيث الحال سلم له ذوقه، إذ لا يوصل إليه إلا بمثله، فهو معتبر بوجدانه<sup>(٧)</sup>. فالعلم به مستند لأمانة صاحبه، ثم لا يقتدى به، لعدم عموم<sup>(٨)</sup> حكمه إلا في حق مثله.

قال أستاذ<sup>(٩)</sup> لمريده<sup>(١٠)</sup>: "يابني! برد الماء فإنك إن شربت<sup>(١١)</sup> ماء باردا، حمدت<sup>(١٢)</sup> الله بكلية قلبك، وإن شربته سخنا، حمدت الله عن كزازة نفس". قال: يا سيدي! فالرجل الذي وجد قلبه قد

- ١- في ف: إساءة.
- ٢- في ص: عدله.
- ٣- في ف: التقدم.
- ٤- الله ساقط من ص.
- ٥- في ص: الإيمه.
- ٦- فافهم ساقط من ب.
- ٧- في ب: وجدانه.
- ٨- عموم ساقط من ط.
- ٩- في ف و ب: استاذ وفي ط: استاذنا.
- ١٠- في حاشي ص: الاستاذ هنا الشيخ ابوالحسن اشاذلي والمريد مريده الشيخ ابو العباس لرسى وانفصه محكيه في لطائف السنن.
- ١١- في ف: شربه.
- ١٢- في ف: حمدت.

انبسطت عليها الشمس؛ [فقال]:<sup>(١١)</sup> "استحي من الله أن أنقلها لحظي". قال: "يا بني! ذلك<sup>(١٢)</sup> صاحب الحال<sup>(١٣)</sup>، لا يقتدى به".<sup>(١٤)</sup> انتهى.

### قاعدة: ٤٠

ما كان معقولا، فبرهانه<sup>(١٥)</sup> في نفسه، فلذلك<sup>(١٦)</sup> لا يحتاج لمعرفة<sup>(١٧)</sup> قائله<sup>(١٨)</sup> إلا من حيث كون<sup>(١٩)</sup> ذلك كمالا<sup>(٢٠)</sup> فيه. والمنقول موكول لأمانة ناقله<sup>(٢١)</sup>، فلزم البحث والتعريف<sup>(٢٢)</sup> لوجهه. وما تركب<sup>(٢٣)</sup> منهما<sup>(٢٤)</sup> احتيط له بالعرف والتعريف. وقد قال ابن سيرين<sup>(٢٥)</sup> رضي الله عنه: "إن هذا الحديث دين؛ فانظروا عمن تأخذوا<sup>(٢٦)</sup> دينكم".<sup>(٢٧)</sup>

وهذا التفصيل في حق المشرف على العلم، الذي قد<sup>(٢٨)</sup> استشعر مقاصده. فأما العامي، ومن كان في مبادئ الطلب، فلا بدله من معرفة الوجه الذي يأخذ منه معقوله كمنقوله ليكون على اقتداء، لا على تقليد، والله سبحانه أعلم<sup>(٢٩)</sup>.

- ١- في م: فقد.
- ٢- في ب و ط: ذلك.
- ٣- في ص: حال.
- ٤- لطائف السنن، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٤.
- ٥- في ق: برهانه.
- ٦- في ق: فذلك.
- ٧- في ق: لعرّفه وفي بي: الي معرفة.
- ٨- في ص: ناقله.
- ٩- في ق، هـ، و، ب: إن.
- ١٠- في ص: كمال.
- ١١- في ص: ناقله.
- ١٢- في ص: التعريف.
- ١٣- في ق، و، ط: منها.
- ١٤- أبو بكر محمد بن سيرين البصري (٣٣٠ - ١١٠ / ٦٥٣ - ٧٢٩) تابعي، إمام وفقه في علوم الدين والتعبير. مولده ووفاته في البصرة قال ابن قتيبة: "كان ابن سيرين غاية في العلم، نهاية في العبادة". ينسب له كتاب "تعبير الرويا" - ط٥.
- ١٥- وفيات الأعيان، ١٨٣٤، ١٨١، ١٨٠، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٦، ١٧٥، ١٧٤، ١٧٣، ١٧٢، ١٧١، ١٧٠، ١٦٩، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٦٢، ١٦١، ١٦٠، ١٥٩، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥، ١٥٤، ١٥٣، ١٥٢، ١٥١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٤، ١٤٣، ١٤٢، ١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٣٢، ١٣١، ١٣٠، ١٢٩، ١٢٨، ١٢٧، ١٢٦، ١٢٥، ١٢٤، ١٢٣، ١٢٢، ١٢١، ١٢٠، ١١٩، ١١٨، ١١٧، ١١٦، ١١٥، ١١٤، ١١٣، ١١٢، ١١١، ١١٠، ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ١٠٣، ١٠٢، ١٠١، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤، ٩٣، ٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٩، ٨٨، ٨٧، ٨٦، ٨٥، ٨٤، ٨٣، ٨٢، ٨١، ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٧٧، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٦٨، ٦٧، ٦٦، ٦٥، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥٣، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ٤٢، ٤١، ٤٠، ٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥، ٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣١، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١.
- ١٥- في ص و ط: تأخذون.
- ١٦- روى مسلم نحوه عن محمد بن سيرين قال: "إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم".
- ١٧- صحيح مسلم، مقدمة لكتاب (فهمهم ه) باب أن الإسناد من الذين (فحفظه ه)، حديث رقم ٢٦.
- ١٨- والله سبحانه أعلم سائط من بي.

## قاعدة: ٤١

التقليد: أخذ القول<sup>(١)</sup> من غير استناد لعلامة في القائل، ولا وجه في المقول<sup>(٢)</sup>، فهو مذموم مطلقاً، لاستهزاء صاحبه بدينه. والافتراء: الاستناد في أخذ القول لديانة<sup>(٣)</sup> صاحبه وعلمه، وهذه رتبة<sup>(٤)</sup> أصحاب<sup>(٥)</sup> المذاهب مع أئمتها؛ فإطلاق التقليد عليها مجاز<sup>(٦)</sup>. والبصر: أخذ القول بدليله الخاص به من غير استبعاد<sup>(٧)</sup> بالنظر، ولا إهمال للقول<sup>(٨)</sup>، وهي<sup>(٩)</sup> مرتبة<sup>(١٠)</sup> مشايخ المذاهب<sup>(١١)</sup>، وأجاويد طلبة العلم. والاجتهاد: اقتراح الأحكام من أدلتها، دون مبالاة<sup>(١٢)</sup> بقائل. ثم إن لم يعتبر<sup>(١٣)</sup> أصل متقدم فمطلق، وإلا فمقيّد. والمذهب ما قوي في النفس حتى اعتمده صاحبه، وقد ذكر هذه الجملة بمعانيها<sup>(١٤)</sup>، في "مفتاح السعادة"<sup>(١٥)</sup>.

- ١- في ص: اخذ القول-
- ٢- في ف: المنقول-
- ٣- في ق: لديانه-
- ٤- في ب: مرتبه-
- ٥- في ق: لعول-
- ٦- في ب: محازا-
- ٧- في ق: استبعاد-
- ٨- في هـ: لقول-
- ٩- وهي ساطع من ب-
- ١٠- في ق، ف، ب و هـ: رتبه و في ق: رتبه-
- ١١- في ق: النخب-
- ١٢- في ف: مبالاه-
- ١٣- في ص: اختير مكان لم يعتبر-
- ١٤- في ق: بمعناها-
- ١٥- والله اعلم زائد في ق، ف، ص و ب في هذا المقام-

## الباب: ٣

### قاعدة: ٤٢

لا متبع إلا المصوم<sup>(١)</sup>، لانتهاء الخطأ عنه، أو من شهيد له بالفضل، لأن مزكي العدل عدل. وقد شهد عليه السلام<sup>(٢)</sup> "بأن خير القرون قرنه، ثم الذين يلونهم<sup>(٣)</sup>، ثم الذين يلونهم"<sup>(٤)</sup>. فصح فضلهم على الترتيب، والاتناء بهم كذلك. لكن<sup>(٥)</sup> الصحابة تفرقوا في البلاد، ومع كل واحد علم كما قاله مالك<sup>(٦)</sup> رحمه الله: فعمل مع [أحدهم]<sup>(٧)</sup> ما هو<sup>(٨)</sup> ناسخ، ومع الآخر ما هو منسوخ، ومع واحد مطلق، ومع الآخر مقيد، ومع بعضهم عام، وعند<sup>(٩)</sup> الآخر مخصص<sup>(١٠)</sup> كما وجد كثيرا. فلزم الانتقال لمن بعدهم، إذ جمع<sup>(١١)</sup> المفترق<sup>(١٢)</sup> من ذلك، وضبط الرواية<sup>(١٣)</sup> فيما هنالك، لكنهم لم يستوعبوه<sup>(١٤)</sup> فقها وإن وقع لهم بعض ذلك. فلزم الانتقال للثالث<sup>(١٥)</sup>، إذ جمع ذلك وضبطه، وتفقه فيه، فتم ضبط وحفظ<sup>(١٦)</sup>، وتفقهها، فلم يبق لأحد غير العمل بما استنبطوه، وقبول ما أصلوه واعتملوه.

- ١- في بيد للمصوم.
- ٢- في ف، هـ و بيد عليه الصلوة والسلام.
- ٣- في بيد ثم الذين يلونهم كتب مرة.
- ٤- لم يرد بهذا اللفظ ولكن ورد نحوه في صحيح البخاري، في قال: "خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم".
- ٥- لا صحيح البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي (١) باب فضائل النبي ومن صحب النبي ثم من سلسل من بعدهم، حديث رقم: ٣٦٥١
- ٦- في ق: لان -
- ٦- (i) في ق: ملك - (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ٧- في م: احلها -
- ٨- ليس في ط: ما هو -
- ٩- في ق: مع -
- ١٠- في ق: مخصص و في ف و هـ: خاص -
- ١١- في هـ و ط: جمعول -
- ١٢- في ق، ف، هـ، ب و ط: انفرك و في هامش ق مصححا: النفرك -
- ١٣- في ط: ضبط الروايات -
- ١٤- في هـ: يستوعبوه -
- ١٥- في ف: للتالث -
- ١٦- في م: ضبطا وحفظا و في النسخ الأخرى: حفظا وضبطا -

ولكل فن<sup>(١)</sup> في هذا القرن أئمة مشهور<sup>(٢)</sup> فضليلهم علما وورعا، كمالك<sup>(٣)</sup>  
والشافعي<sup>(٤)</sup> وأحمد<sup>(٥)</sup> والنعمان<sup>(٦)</sup> للفقهاء كالجنيد<sup>(٧)</sup> ومعروف<sup>(٨)</sup>.

- ١- في ساقط من ص -  
٢- في ص: مشهور  
٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٤  
٤- أبو عبدالله محمد بن إدريس بن العباس القرظي الشافعي (١٥٠-٤ / ٧٦٧-٨٢٠) أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ولد في غزوة (بنفسالطين) إلى مكة وهو ابن ستين و زلزل بغداد مرتين و قصد مصر سنة ١٩٩ قوفي بها و أخذ عن مالك و مسلم بن خالد الزنجي و طيفهما. قال أحمد بن حنبل: "ما عرفت ناسخ الحديث و منسوخه حتى حالت الشافعي" - له تصانيف كثيرة أشهرها كتاب "الأم" - ط" - "في الفقهاء" - المسند - ط" - في الحديث و "الحكام لقرآن - ط" و "السنن - ط" و "الرسالة - ط" في أصول الفقه و غير ذلك.  
٥- وفیات الأئمة، ١٦٩: ١٦٣، عوارث القلب، ١١٦: ١٠٩، تذكرة الحفاظ، ١: ٣٢٩، الأعلام، ١: ٦٦٦  
٥- أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المروزي (١٦٤-٤١ / ٧٨٠-٨٥٥) إمام المحدثين و أحد الأئمة الأربعة كان رحل لطلب العلم إلى الكوفة و البصرة و مكة و المدينة و اليمن و الشام و الجزيرة و سجع من سفان بن عتبة و إبراهيم بن سعد و يحيى بن سعيد القطان و هيثم بن مهدي و علقم و روي عنه عبدالرزاق بن هشام و يحيى بن آدم و أبو الوليد هشام ابن عبدالملك الطيالسي و أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي و البخاري و مسلم و أبو داود و أكثر عنه في كتاب السنن - و صف "المسند - ط" سنة محلدات يحتوي على ثلاثين ألف حديث و ارد على ازادقة فيما ادعت به من منشايف القرآن - ط" و "الزهد - ط" في عزله الرباط (٢٩٢ك) و "الأثرية - ط" و "السائل - ط" و "اعمال و الرجال - ط" في آيا صوفية الرقم ٣٢٨ - و غير ذلك  
٥- عوارث قلبه، ١٩٦: ٩٨٦، وفیات الأئمة، ١: ٦٣، الأعلام، ١: ٣٢١  
٦- أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي الكوفي (٨٠-١٥٠ / ٦٦٩-٧٦٧) أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة و إنساب و عن عطاء بن أبي رباح و أبي أسحق السبيعي و مطرب بن ثارو الهيثم بن حبيب الصواف و محمد بن المنكدر و نافع بن مولى عبدالله بن عمرو و تفقه على حماد بن سليمان و روي عنه عبدالله بن المبارك و وكيع بن الحجاج و القاضي أبو يوسف و محمد بن الحسن الشيباني و غيرهم. قال الشافعي: "الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة" و قال يحيى بن معين: "افقه فقه أبي حنيفة" - له "مسند - ط" في الحديث و "الفقه الأكبر - ط" و "المخلج - ط" في "في الفقهاء و غير ذلك  
٥- عوارث قلبه، ١: ٢٢٨، ٢٢٩، وفیات الأئمة، ١: ٤١٥، ٤١٥-٤٠٥، الأعلام، ١: ٣٦٨  
٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٤  
٨- أبو محفوظ معروف بن فربوز الكرجي (١٠٠ / ٨١٥) صاحب الأحوال و الكرمانات - ولد في كرج، بغداد و نشأ و توفي ببغداد و كان مشهورا بإجابته الدعوة و أهل بغداد يستسقون بقره و يقولون: "مفر معروف تریاق محراب" - و كان سرى السقطي تلميذه و كان من السحدين - و من كلامه: "علامة مقت الله للعباد أن راه مستغلا بسا لا يعنيه من أمر نفسه" - و قال: "طلب الحنة بالاعمال ذنب من الذنوب" -  
٥- وفیات الأئمة، ١: ٢٣٢، ٢٣١، عوارث القلب، ١: ٣٦٠، الأعلام، ١: ٦٦٩

و بشر<sup>(١)</sup> لتصوف وكالمحاسبي<sup>(٢)</sup> لذلك وللاعتقادات، إذ هو أول من تكلم في إثبات الصفات، كما ذكره ابن الأثير<sup>(٣)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ٤٣

إعطاء الحكم في الخصوص<sup>(٤)</sup>، لا يجري<sup>(٥)</sup> وجهه<sup>(٦)</sup> في العموم كالعكس<sup>(٧)</sup>، فالتركيبية<sup>(٨)</sup>

١- أبو نصر بشر بن الحرث بن علي الحافي الروزي (١٥٠-٢٢٧ / ٧٦٧-٨٤١) من أهل مرو- سكن بغداد وتوفي بها- سجع من خدام بن زيد وإبراهيم بن سعد وطبقتهما- كان في الفقه على منعب الثوري- قال بشر لأصحاب الحديث: "أدواز كآفة الحديث" قالوا: وما لكاته؟ قال: "إضلوا من كل ما في حديث بخسة أحاديث"-  
سئل أحمد بن حنبل عن مسألة في الروع فقال: "استغفر الله لا يحل لي أن أتكلم في الروع وأنا أكل من غله بتعداد لو كان بشر صلح أن يحييك عنه فإنه كان لا يأكل من غله بتعداد ولا من طعام السواد يصلح أن يتكلم في الروع- وقال بشر: "إذا قل عمل العبد أتى بالهم"

٢٤ وفيات الأعيان، ١: ٢٢٧-٢٢٤، غرر الحرف، ١: ٦٢-٦٠، وفيات أئمة، ١: ١٢٢، الأعلام، ٤: ٥٤٦

٢- أبو عبد الله الحرث بن أسد السجاسبي البصري (٤٣/٢٨٥٧) أحد رجال الحنفية- وهو ممن اشتهر له علم الطاهر والباطن- روي عن يزيد بن هارون وغيره وهو الحنيد وأكثر المتبادرين في عصره- ومن قوله: "فقدنا ثلاثة أبناء حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الأمانة وحسن الأثناء مع الوفاء"- من كتبه "الرعاية لحقوق الله عز وجل - ط" و "كتاب التوهم - ط" ورسالة المسترشدين - ط" والمسائل في أعمال القلوب والحولح - ط" و شرح المعرفة - ط" و آداب النفوس - ط" وغير ذلك-

٢٤ التكميل في تاريخ، ٥: ٢٩٨، غرر الحرف، ١: ١٠٢، وفيات الأعيان، ٢: ٥٨٠، الأعلام، ٤: ١٥٣

٣- (i) في ف: بن الأثير-

(ii) أبو الحسن عز الدين علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الشافعي المعروف بابن الأثير (٥٥٥-٦٣٠ / ١١٦٠-١٢٣٣) أسورخ الإمام من العلماء نسب والأدب- قال ابن خلكان: "كان يته بالنوصل محب الفضلاء اشتهرت به بحلب فوجدته مكمل الفضائل والنواضع وكرم الأخلاق فرددت إليه"- كان حافظاً للأحاديث والتواريخ وخبيراً بآيام العرب وأخبارهم و صنف التاريخ المشهور "بالكامل - ط" وهو من غير التواريخ- لندافيه من أول الزمان إلى سنة تسع وعشرين و مئتين- و "أسد الغابة في معرفة الصحابة - ط" و "اللباب - ط" و "تاريخ الدوله الأتابكية - ط" و "الحامع الكبير - ط"

٢٤ وفيات الأعيان، ٢: ٢٥٠، غرر الحرف، ١: ١٣٧، الأعلام، ٤: ٣٣١

٤- في ق، ف و ب: للخصوص-

٥- في ب: لم بحري-

٦- في ف، ص و ب: حكيه و في هـ: هاشم ف: وجهه-

٧- في س: بخلاف للعكس-

٨- في ب: فركبه-





(٤٢)

لا مذهب له لتوفر<sup>(١)</sup> المناهب في حقه<sup>(٢)</sup> عندهم حتى رأيت لهم على ذلك فروعا جمعة<sup>(٣)</sup>، وفتاوى، والله أعلم.

### قاعدة: ٤٥

تشعب الأصل قاض بالتشعب<sup>(٤)</sup> في الفرع، فلزم ضبط النفس<sup>(٥)</sup> بأصل يرجع إليه فقها وأصول، وتصوفا. فلا يصح قول من قال: الصوفي لا مذهب له إلا من جهة<sup>(٦)</sup> اختياره في المذهب الواحد، أحسنه دليلا أو قصدا أو احتياطا أو غير ذلك مما<sup>(٧)</sup> يوصله لحاله. وإلا فقد كان الجنيد<sup>(٧)</sup> ثوريا<sup>(٨)</sup> والشبلي<sup>(٩)</sup> مالكا<sup>(١٠)</sup> والجريري<sup>(١١)</sup> حنفيا<sup>(١٢)</sup> والمحاسبي<sup>(١٣)</sup> شافعيًا<sup>(١٤)</sup>، وهم أئمة الطريقة وعمدتها.

- ١- في ص: أنوار -
  - ٢- في حقه ساقط من ق، ف، ص، و، ب -
  - ٣- في ق و ف: حمله وفي هامش ف: حمله -
  - ٤- في ب: بالتعبير -
  - ٥- في ف، ص، و، ب: الفرع -
  - ٦- جهة ساقط من ص -
  - ٧- في ص: بيا -
  - ٧- (i) في ق: الحنيدى - (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
  - ٨- سبقت ترجمته. أنظر لقاعدة: ١٥
  - ٩- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣
  - ١٠- سبقت ترجمته. أنظر لقاعدة: ٤
  - ١١- (i) ف: الحريري و في ص: الحزي و في النسخ الأخرى: الحريري  
(ii) أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين الحريري (٢١١/٩٢٣) من كبار أصحاب الحنيد وصحب سهل بن عبد الله السمردي قال ابن الحوزي أخبرنا ابن ناصر بالأسناد عن أبي محمد الحريري قال: "من استولت عليه النفس صل لمرأى في حكم الشهوات، محضورا في سجن الهوى فحرم الله على قلبه الفوائد فلا يستلذ بكلامه ولا يستحليه وإن كثر ترده على لسانه". وقال أبو الحسن الفارسي: قال أبو محمد الحريري: "من توهم أن عملا من أعماله يوصله إلى مأموله الأعلى والأدنى فقد ضل عن طريقه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لن ينحى أحدا منكم عملا" (صحيح البخاري، كتاب الرقاق، ١٨) باب القصد والمداومة على العمل، رقم الحديث، ٦٤٦٣) منا لا ينحى من الخوف كيف يبلغ إلى المأمول؟ ومن صخ اقتضاه على فضل الله تعالى فذلك الذي يرحى إلى الوصول.
- ص: قسوة، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، طبقات قسوية، ٦٦٤، ٦٥٩، حلية الأركان، ٣٤٨، ٣٤٧، قرينة قسوة، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١



ولكن فاتته نور الاقتداء وفتح، ولذلك تحفظ الأئمة عليه، حتى قال ابن المديني<sup>(١)</sup> رحمه الله: "كان ابن مهدي<sup>(٢)</sup> يذهب لقول مالك<sup>(٣)</sup>، ومالك يذهب لقول سليمان بن يسار<sup>(٤)</sup>، وسليمان يذهب لقول عمر بن الخطاب<sup>(٥)</sup>، فمذهب مالك إذاً<sup>(٦)</sup> مذهب عمر رضي الله عنهم".

١- أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر المديني البصري السعدي (١٦١-٢٣٤ / ٧٧٧-٨٤٩) أخذ عنه الحديث في عصره سبع أباه وحناد بن زيد وسفيان بن عيينه ويحيى بن سعيد القطان وعبد الوارث وعبد الرزاق بن هشام إلى غير ذلك. وروى عنه أحمد بن حنبل وابنه صالح والحسن بن محمد الزعفراني ومحمد بن يحيى النخعي والبخاري وأبو حاتم الرازي وغيرهم من المشايخ. قال البخاري: "ما استصغرت نفسي عند أحد إلا عند ابن المديني". وقال أبو داود: "ابن المديني أعلم باختلاف الحديث من أحمد بن حنبل". من كتبه "الأسامي والكنى" ثمانية أجزاء و"الطبقات" عشرة أجزاء و"التاريخ" عشرة أجزاء و"اختلاف الحديث" خمسة أجزاء. وإلى غير ذلك.

٢٤ - عثرات قلم، ١: ١٠٦، الأعلام، ٣: ٣٠٣.

٢- أبو سعيد عبد الرحمن بن مهدي البصري اللؤلؤي (١٣٥-١٩٨ / ٧٦٥-٨١٣) أخذ عن كان الحديث بالعراق. روى عن هشام الدستوائي وعن صفار الثابري. قال أحمد بن حنبل: "هو أئمة من يحيى القطان وأبوت من وكيع". وقال ابن المديني: "كان عبد الرحمن بن مهدي أعلم الناس لو خلفت بين الركن والبقاع لحلفت أنني لم أر مثله أعلم منه. قال الشافعي: "لا أعرف له نظيراً في الدنيا".

٢٤ - عثرات قلم، ١: ٣٣٥، حلية الأولياء، ١: ٣٠٩، الأعلام، ٣: ٣٣٩.

٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٤.

٤- أبو أيوب سليمان بن يسار (٣٤-١٠٧ / ٦٥٤-٧٢٥) مولى بميونة أم المؤمنين، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة. وروى عن ابن عباس وأبي هريرة وأم سلمة رضي الله عنهم. وروى عنه الزهري وجماعة من الأكارم. كان سليمان أختاً لعطاء بن يسار. قال الحسن بن محمد: "سليمان بن يسار عدنا أنهم من سعيد بن المسيب"، وكان ابن المسيب يقول: "أذهب إليه فإنه أعلم من بقي اليوم".

٢٤ - وفیات الأعيان، ١: ٣٩٩، عثرات قلم، ١: ١٣٤، الأعلام، ٣: ١٣٨.

٥- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٣٢.

٦- في ق و ط: أذن.

وقال الجنيدي<sup>(١)</sup> رحمه الله: "من لم يسمع الحديث، ويجالس الفقهاء، ويأخذ أفيه عن المتأديين، أفسد من اتبعه<sup>(٢)</sup>، و"<sup>(٣)</sup> قال الله تعالى: "قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة<sup>(٤)</sup> أنا ومن اتبعني"<sup>(٥)</sup>، الآية، وقال عز من قائل: "ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله"<sup>(٦)</sup> فافهم<sup>(٧)</sup>.

### قاعدة: ٤٧

ما أنكره مذهب<sup>(٨)</sup> فلا يجوز<sup>(٩)</sup> الأخذ به<sup>(١٠)</sup> من غيره، وإن أبيض أو نذب لمن كان عليه إلا من ضرورة تبيحه بنص<sup>(١١)</sup> من أئمنه. وما لم ينكره المذهب، يجوز الأخذ به<sup>(١٢)</sup> من غيره سيما إن<sup>(١٣)</sup> اقتضى احتياطاً أو تحصيل عبادة على مذهب ذلك الغير، كاتقاء القمرين في الأحداث ومسح الرقبة في الوضوء وإطالة الغرة وترك مسح الأعضاء بالمنديل، وكصلاة<sup>(١٤)</sup> التسيح والحاجة والتوبة<sup>(١٥)</sup> ونحوها، وكاتقاء<sup>(١٦)</sup> النصف الآخر<sup>(١٧)</sup> من شعبان لمن لم يصم أوله، واعتكاف جزء من النهار، إذ غايته نفي كونه اعتكافاً وإلا فهو عبادة وكذا<sup>(١٨)</sup> إحداث نية نفل بعد الفجر، إذ غايته أنه لا يعد صوماً عند المالكية.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ٢- رواه أبو نعيم بإسقاط: أبو القاسم الجنيدي بن محمد غير مرة يقول: "علمنا مضبوط الكتاب والسنة، من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقندي به".
- ٣- حلية الأريباء، (٥٦٩) الجنيدي بن محمد الجنيدي، حديث رقم: ١٠١١٥٢١٦ : ٢٧٤
- ٤- رواه قشيري بن حمد بن خالد الجنيدي: من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقندي به في هذا الأمر لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة.
- ٥- الرسالة التكفيرية، ١: ٢٢٠
- ٦- وساقط من ق.
- ٧- في ف: بصيرم.
- ٨- القرآن، يوسف: ١٠٨، ١٢.
- ٩- القرآن، الأعراف: ١٥٣، ٦.
- ١٠- في ق، ص و ب الآية بعد سبيله زائد.
- ١١- في ب: مذهبك.
- ١٢- في ط: يكون.
- ١٣- في م و ط: احذره ولكن في هامش م مصححاً: الاحذ به.
- ١٤- في ص: لبعض.
- ١٥- به ساقط من م.
- ١٦- في ط: إذا.
- ١٧- في ص: لصلاة.
- ١٨- في ق: التوبة.
- ١٩- في ق: صوم بعد كاتقاء زائد.
- ٢٠- في ط: الآخر.
- ٢١- في ق، ف، ص: كذلك.



(٤٧)

و نحوه عند<sup>(١)</sup> ابن عباد<sup>(٢)</sup> في وصية المرید<sup>(٣)</sup>، من "رسائله الصغرى"، والله سبحانه أعلم.

### قاعدة: ٤٨

فيما<sup>(٤)</sup> يعرض للكلام<sup>(٥)</sup> من<sup>(٦)</sup> الأشكال ونحوه<sup>(٧)</sup>، إن<sup>(٨)</sup> كان مما يخطر معناه المقصود<sup>(٩)</sup> بأول وهلة دون تأمل ولا يخطر<sup>(١٠)</sup> إشكاله إلا بالأخطار<sup>(١١)</sup>، فهذا قل<sup>(١٢)</sup> أن يخلو<sup>(١٣)</sup> عنه كلام<sup>(١٤)</sup>، وتبعه<sup>(١٥)</sup> حرج واضطرار<sup>(١٦)</sup>، ليس من مقاصد الأحكام، وإن كان الإشكال<sup>(١٧)</sup> يخطر بأول وهلة<sup>(١٨)</sup>،

- ١- في هذا عن -
- ٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٠
- ٣- في ب: المریدين -
- ٤- في ق، ف، و، ب: ما و في: إما -
- ٥- في هذا: الكلام -
- ٦- من ساقط من ب -
- ٧- في هذا: نحوه -
- ٨- في ف، و، ب: فإن -
- ٩- هنا في ق و ق زيادة به و في ف، و، ب: منه زائد بعد المقصود -
- ١٠- في ف: تخطر -
- ١١- في ب: بالأخطار -
- ١٢- في ب: أقل -
- ١٣- في ب: يخلو أو هذا ساقط من ب -
- ١٤- في ف، و، ب: الكلام -
- ١٥- في ف: يتبعه -
- ١٦- في ق، ق: اضطرار و في ف، و، ب: اضطراب -
- ١٧- هنا في ق، و، ب: مما زائد بعد الإشكال -
- ١٨- في ق: وهلة -

(٤٨)

ولا يخطر خلافه إلا بالأخطار، جرى على حكم القاعدة المتقدمة. وإن تجاذبه الفهم من الجهتين، كان متنازعا فيه بحسب التجاذب.

والخروج لحد<sup>(١)</sup> الكثرة في الأشكال، إما لضيق العبارة عن المقصود<sup>(٢)</sup>؛ وهو غالب حال الصوفية المتأخرين في<sup>(٣)</sup> كتبهم حتى كفروا وبدعوا إلى غير ذلك<sup>(٤)</sup>. وإما لفساد الأصل، وعليه حملها المنكر عليهم<sup>(٥)</sup>. وكل معذور<sup>(٦)</sup> فيما يبدو<sup>(٧)</sup>، إلا أن<sup>(٨)</sup> المنكر أعذر، والمسلم أسلم، والمعتقد على خطر، ما لم يكن على حذر، والله سبحانه<sup>(٩)</sup> أعلم.

### قاعدة: ٤٩

تحقيق الأصل لازم لكل من لزمه فرعه، إن كان لا ينفك عنه. فلا بد من تحقيق أصول الدين، وإجرائه<sup>(١٠)</sup> على قواعدها<sup>(١١)</sup> عند الأئمة المهتمين. ومذهب الصوفي من ذلك، تابع لمناهب السلف في الإثبات والنفي. وفصول<sup>(١٢)</sup> الاعتقاد ثلاثة:

أولها ما يعتقد في جانب الربوبية، وليس عندهم<sup>(١٣)</sup> فيه إلا اعتقاد<sup>(١٤)</sup> التنزيه ونفي التشبيه مع تفويض ما أشكل بعد نفي الوجه المحال إذ ليس ثم<sup>(١٥)</sup> الحن من صاحب الحجة بحجته.

- ١- في بي لحد.
- ٢- في هد المقصد.
- ٣- في قا مع.
- ٤- في ف هذا.
- ٥- في ص و بي عليه.
- ٦- في هد متروك.
- ٧- في هد يبدو وهذا ساقط من و.
- ٨- في ف لأن مكان الآن.
- ٩- سبحانه ساقط من و.
- ١٠- في ص اجراله.
- ١١- في هد قواعده.
- ١٢- في هد فصل.
- ١٣- هنا هذه العبارة ساقطة من هد: فيه إلا الاعتقاد التنزيه..... نفي الوجه المحال.
- ١٤- في بي ليس عندهم الاعتقاد.
- ١٥- في بي ثمه و ثم ساقط من ص.

الثاني: ما يعتقد في جانب النبوة<sup>(١)</sup>، وليس إلا إثباتها وتنزيهاها عن كل علم، وعمل وحال لا يليق بكمالها، مع تفويض ما أشكل، بعد نفي الوجه المنقض<sup>(٢)</sup>. إذ للسيد أن يقول لعبد ما شاء، وللعبد أن ينسب<sup>(٣)</sup> لنفسه ما يريد تواضعا مع ربه. وعلينا أن نتأدب مع العبد، ونعرف مقدار نسبتته<sup>(٤)</sup>.

الثالث: ما يعتقد في جانب الدار الآخرة وما يجري مجراها من الخبريات<sup>(٥)</sup>. وليس إلا اعتقاد<sup>(٦)</sup> صدق ما جاء من ذلك على الوجه الذي جاء عليه من غير خوض في تفاصيله إلا بما صح واتضح. والقول الفصل في كل مشكل، من<sup>(٧)</sup> ذلك ما قاله الشافعي<sup>(٨)</sup> رحمة الله، إذ قال: "أما بما جاء عن الله، على مراد الله، وبما جاء عن رسول الله، على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم"<sup>(٩)</sup>. وقال مالك<sup>(١٠)</sup> رحمة الله<sup>(١١)</sup>: "الاستواء معلوم، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة"<sup>(١٢)</sup>، انتهى. وهو جواب عن كل مشكل<sup>(١٣)</sup> من نوعه في جانب الربوبية، كما أشار إليه السهروردي<sup>(١٤)</sup>، وقال:

- ١- في ق: النبوه.
- ٢- في ق: ص، ب و هـ: المنقضى.
- ٣- في ص: ينسب.
- ٤- في ص: نسبه.
- ٥- في ص: الخبريات.
- ٦- في ص: الاعتقاد.
- ٧- في هـ: و.
- ٨- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٦
- ٩- في ص: صلى الله عليه وسلم زائد.
- ١٠- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ١١- في ف: رضى الله عنه ولكن في هامشه: رحمة الله تعالى و في ص و ب: رضى الله عنه.
- ١٢- رواه أبو نعيم بإسناد: حدثنا جعفر بن عبد الله، قال: كنا عند مالك بن أنس فحاه رجل، فقال: يا أبا عبد الله! المرخص على العرش استوى، كيف استوى؟ فحاه مالك من شيء ما وجد من مسأله فنظر إلى الأرض و جعل ينكت بعود في يده حتى علاه الرخضاء، يضى العرق، ثم رفع رأسه ورمى بالعود و قال: "الكيف منه غير معقول، والاستواء منه غير محمول، الإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة، وأطنتك صاحب البدعة، وأمر به فأخرج"<sup>(١٣)</sup>.
- ١٣- في ص: شكل.
- ١٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٥

٤٦ حلية الأولياء، (٢٨٦) مالك بن أنس، ١: ٢٦٢

”إنه مذهب الصوفية كافة في كل صفة سمعية“<sup>(١)</sup>، والله سبحانه أعلم.

## قاعدة: ٥٠

وقوع<sup>(٢)</sup> الموهوم والمبهم والمشكل في النصوص الشرعية ميزان<sup>(٣)</sup> العقول<sup>(٤)</sup> والأذهان والعقود، ليميز الله الخبيث من الطيب<sup>(٥)</sup>، وتظهر<sup>(٦)</sup> مراتب الإيمان لأهلها، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا“<sup>(٧)</sup>، نعم<sup>(٨)</sup>، ولا يقبل وضعه من غير الشارع البينة<sup>(٩)</sup> إلا أن يكون بين المعنى واضح المبني في عرف التخاطب، له اشبهية<sup>(١٠)</sup> في أصول<sup>(١١)</sup> النصوص، كمسألة الاستواء الذي<sup>(١٢)</sup> في<sup>(١٣)</sup> رسالة ابن أبي زيد<sup>(١٤)</sup>؛ فاختلف<sup>(١٥)</sup>

- ١- في ف: سيعه.
- ٢- وقوع ساقط من ز.
- ٣- في ص: ب: ميدان.
- ٤- في ق: العقول.
- ٥- القرآن، الأفعال: ٣٧، ٨.
- ٦- في ص: تلخر.
- ٧- القرآن، آل عمران: ٧، ٣.
- ٨- نعم ساقط من ز و ط.
- ٩- في ف: البينة.
- ١٠- في م: لشيبهه وفي النسخ الأخرى: شيبهه.
- ١١- في ق، ص: ب: أصل.
- ١٢- في ق و ص: التي.
- ١٣- في ط: هو زائد قبل في رساله.
- ١٤- (i) أبو محمد عبدالله بن عبد الرحمن بن أبي زيد المالكي القيرواني (٣١٠-٣٨٦/٩٢٢-٩٩٦) ذكر ابن الصاد الحنبلي وفاته في سنة تسع و ثمانين و ثلثمائة (٣٨٩ - ٩٩٩). كان واسع العلم، كثر الحفظ والرواية، وله انتهت رئاسة السلجوق سجع من أبي سعيد بن الأخرابي وغيره وكان يسمى مالكا الأضرى. قال القاضي عياض: ”حاز رئاسة المدين والدنيا ورجل إليه من الأقطار و نحب أصحابه و كثر الأخذون عنه“ من تاليفه ”الرساله“ و ”مختصر الملونه“ وغيره.
 

✽ شلوات، قلم: ١١٣٦: ٢، الأعلام: ٤: ٢٣٠.
- (ii) ألف ابن أبي زيد باب في رساله ”باب ما تنطق به الألسنه و تصفده الأفتدة من واجب أمر الديانات“ وقال فيه: من ذلك الأيمان بالقلب و ينطق باللسان، إن الله إليه واحد لا إله غيره ولا يشبه له..... و إنه فوق عرشه المحيد بدياته، وهو في كل مكان يعلم. خلق الانسان و يعلم ما توسوس به نفسه وهو أقرب إليه من حبل الوريد، وما تسقط من ورقه إلا يعلمها ولا حيه في طلسمات الأرض و لا رطب و لا يابس إلا في كتاب مبين. على العرش استوى و على الملك احتوى، و له الاسماء الحسنی.
- ✽ رسالة القيرواني، ٤١٥، و تفصيل آراء في فروق في هذه المسئلة: انظر - شرح فروق في رسالة قيرواني، ص ٢١٠، ٢٢١.

١٥- في ب: واختلج.

(٥١)

فيه الأصوليون. ثم [هم] <sup>(١)</sup> بعد وقوعه بهذا الوجه <sup>(٢)</sup>، مختلفون <sup>(٣)</sup> في قبوله <sup>(٤)</sup> و تأويله، أو حمل مذهب صاحبه على ظاهره. وهذا كله إن <sup>(٥)</sup> كان إماما معتبرا في فقه، صوفيا كان، أو فقيها لا غيره فيرد عليه مطلقا. كما لا أصل له ولا شبهة، فيرد على الجميع <sup>(٦)</sup> بلا خلاف، والله سبحانه أعلم <sup>(٧)</sup>.

### قاعدة: ٥١

الكلام في المحتمل بما يقتضيه من الوجوه السائفة <sup>(٨)</sup> فيه لا يكن <sup>(٩)</sup> على أصل <sup>(١٠)</sup> التفويض بالنقض، إذا لم يعتقد أنه عين <sup>(١١)</sup> المراد به. فأما مع إبهام <sup>(١٢)</sup> احتمالها فلا يضر، لأنه الأصل الذي ينشأ <sup>(١٣)</sup> عليه بعد نفي المحال، فليس يناقض له وإن كان مناقضا. فمن ثم <sup>(١٤)</sup> تكلم القوم في التأويل بعد عقد التفويض، وإلا فلا يصح بعد إجماعهم <sup>(١٥)</sup> عليه. نعم، التحقيق أن لا تفويض في الأصل، وإنما هو في تعيين المحمل، للزوم <sup>(١٦)</sup> طرح المحال، والله أعلم.

- ١- في ق: هم و في النسخ الأخرى: هو-
- ٢- في ق و ص: الوجه-
- ٣- في ق: هم مختلفون؛ هم زائد فيها-
- ٤- في هـ: قوله-
- ٥- في ص: إذا-
- ٦- في ب: الحتم-
- ٧- في ف، ص و ب: والله أعلم-
- ٨- في ق و ص: السابق-
- ٩- في ق: لا يكر و في ص و ب: لا يكون-
- ١٠- في ب: لعل-
- ١١- في ب: غير-
- ١٢- في ف: إبهام-
- ١٣- في ق، ف و ب: ينشأ-
- ١٤- في ب: ثم-
- ١٥- في هـ: اجتماعهم-
- ١٦- في ص: الزوم-

## قاعدة: ٥٢

أحكام الصفات الربانية لا تتبدل، وآثارها لا تنتقل<sup>(١)</sup>. فمن ثم قال الحاتمي<sup>(٢)</sup> رحمه الله<sup>(٣)</sup>: "يعقد<sup>(٤)</sup> في أهل البيت أن الله تجاوز عن جميع سيئاتهم، لا بعمل عملوه، ولا بصالح قلموه، بل بسابق عناية من الله لهم". إذ قال الله تعالى: "إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت"<sup>(٥)</sup>، الآية. فعلق الحكم بالإرادة التي لا تتبدل<sup>(٦)</sup> أحكامها، فلا يحل لمسلم أن ينقص، ولا أن يشأ<sup>(٧)</sup> عرض من شهد الله تعالى<sup>(٨)</sup> بتطهيره<sup>(٩)</sup>، وذهب الرجس عنه<sup>(١٠)</sup>. والعقود لا يخرج من النسب، ما لم يذهب أصل النسبة؛ وهو الإيمان وما تعين<sup>(١١)</sup> عليهم من الحقوق، فأبدينا فيهم<sup>(١٢)</sup> نأية عن الشريعة. وما نحن في<sup>(١٣)</sup> ذلك إلا كالعبد يؤدب ابن سيده يادنه، فيقوم بأمر السيد، ولا يهمل فضل الولد. وقد قال تعالى<sup>(١٤)</sup>: "قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى"<sup>(١٥)</sup>، قال ابن عباس<sup>(١٦)</sup>: "أي: (١٧)

- ١- تعطل في ق و في هامشه تنتقل -
- ٢- أبو بكر محي الدين محمد بن علي بن محمد الحاتمي الطائي الأندلسي المعروف بحمي الدين بن العربي والسابق بالشيخ الأكبر (١٢٣٨-٥٦٠ / ١٦٦٥-١١٤٠) ولد في مرسية، ثم سافر إلى أنبيله والشام وبلاد الروم والعراق والحجاز واستقر في دمشق صوفياً فيها. الناس فيه على ثلاثة أقسام: الأول: من يكفره بناء على كلامه المخالف للشريعة، منهم البخاري والفتناني والسولي علي القاري والثاني: من يجعله من أكابر الأتلياء العرفين، منهم الفيروز آبادي صاحب لغاموس، والنابلسي والشعراني وابن حجر. والقسم الثالث من اعتقلوا أو لا يته وخرم النظر في كيبه، منهم الحلال السيوطي والخصكي وغيرها. له نحو أربعين كتاب ورسالة منها "فتوحات المكية" -- ط" و "محاضرة الأثرل ومسامرة الأخبيل" -- ط" و "ديوان شعر -- ط" و "مصوص الحكم" -- ط" و "مفاتيح الغيب" -- ط" و "التعريفات" -- ط" و "روح القدس" -- ط" وغير ذلك. نشرته طبع، ١٩٣٥، ١٩٩٠. مطابع السعادة، ١٩٨٧: ١١٨٧، فكواكب فخرية للناوي، ١٩٩٢: ١١٥٩، الأعلام، ٢٨١: ٦٢٨.
- ٣- في ف: رضي الله تعالى عنه و في ص: و بي: رضي الله عنه -
- ٤- (i) في ف: تعقد وفي ص: و بي: تعقد -
- (ii) هنا في هامش ص: قالوا: والمراد بغل بته، من كان في زمنه <sup>تحت</sup>، ومن هو على طريقه من ذريتهم، اه من الام ن
- ٥- (i) في هامش ف: و يطهركم تطهيراً -
- (ii) القرآن، الأحزاب: ٣٣، ٣٢.
- ٦- في ف، ص: و بي: لا تتبدل -
- ٧- في ف: ينشأ -
- ٨- تعالى ساقطه من ص -
- ٩- في بي: تطهيرهم -
- ١٠- في بي: عنهم -
- ١١- في ق: تبين بغير نقطاً تاء -
- ١٢- في ق و هامش ق: فيه -
- ١٣- في ق: فيه و في هامشه: في مصححا وهو صواب -
- ١٤- في ف: قال الله تعالى -
- ١٥- القرآن، الشورى: ٤٤، ٢٣.
- ١٦- (i) في ص: رضي الله عنهما زائد -
- (ii) أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي (٢٣ هـ - ٦٨ هـ / ٦٨٧-٦١٩) حبر الأمة، الصحابي الحليل. ولد بمكة ونشأ في بدء عصر النبوة فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد مع علي الحبل و صفيق وكف بصره في آخر عمره، فسكن الطائف وتوفى بها. له ١٦٦ حديثاً.
- ١٧- في ساقط من ص -

إلا أن توووا<sup>(١)</sup> قرابتي<sup>(٢)</sup>،<sup>(٣)</sup> وما نزل بنا من قبلهم من الظلم ننزله<sup>(٤)</sup> منزلة القضاء الذي لا سبب له، إذ قال عليه السلام: "فاطمة"<sup>(٥)</sup> بضعة مني يربيني ما يربينا"<sup>(٦)</sup>، وللجزء من الحرمة ما للكل وقد قال تعالى: "وكان أبوهما صالحاً"<sup>(٧)</sup>، فأتى بصلاح الأب، فما ظنك بنبوتك، إذا كان هذا في أولاد الصالحين، فما ظنك بأولاد الأولياء، و<sup>(٨)</sup> إذا كان هذا في أولاد الأولياء، فما ظنك بأولاد الأبياء، فما ظنك بأولاد الأنبياء، و<sup>(٩)</sup> إذا كان هذا في أولاد الأنبياء، فما ظنك بأولاد المرسلين<sup>(١٠)</sup>، بل قل<sup>(١١)</sup> لي، بماذا تعبر<sup>(١٢)</sup> عن أولاد سيد المرسلين، فبان أن لهم من الفضل، ما لا يقدر قدره، غير<sup>(١٣)</sup> من خصصهم به، فافهم.

ولما ذكرت أول<sup>(١٤)</sup> هذه الجملة لشيخنا أبي عبد الله<sup>(١٥)</sup> القوري<sup>(١٦)</sup> رحمه الله، قال: "هذا في

- 
- ١- في بي: لا توووا -
  - ٢- إرشاد الساري للفسطاتي، ٧: ٢٢٠
  - ٣- في ف: تنزله -
  - ٤- فاطمة بنت رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ابن عبد الله (١٨ ق هـ - ١١/٦٠٥-٦٣٢) الهاشمية القرشية، أمها خديجة بنت خويلد، تزوجها امر المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في ثمانه عشرة من عمرها، وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب وعاشت بعد أبيها ست أشهر، ولفاطمة ١٨ حديثاً.
  - ٥- طبقات ابن سعد، ٨: ٢٠٨ - ١١١ حليه الأولياء، ٢: ٤٣٩، الأعلام، ٥: ١٣٢
  - ٥- جامع الترمذي، أبواب المناقب، (المعجم ٦٠) باب ما جاء في فضل فاطمة (بنت محمد) رضي الله عنها، (المحفة ١٣٤)، حديث رقم: ٣٨٦٧
  - ٦- القرآن، الكهف: ١٨، ٨٢
  - ٧- في ص: و بي: فاتي -
  - ٨- و ساقط من ف، ص: و بي -
  - ٩- و ساقط من ف، ص: و بي -
  - ١٠- في ق: صلى الله عليه وسلم وعليهم الحسنين زاد بعد المرسلين -
  - ١١- في ص: نقل مكان بل قل -
  - ١٢- في ط: يعبر -
  - ١٣- في ف: عن -
  - ١٤- أول ساقط من ف -
  - ١٥- أبي عبد الله ساقط من ط -
  - ١٦- (i) في ص: الثوري -
  - (ii) سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤٧

حقناً، فأما في حقهم، فليس الذنب في القرب كالذنب في البعد<sup>(١)</sup>، وتلا<sup>(٢)</sup>: "يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة"<sup>(٣)</sup>، الآية<sup>(٤)</sup>. ومظهر<sup>(٥)</sup> التعليل بتعجيل النوائب المكفرة<sup>(٦)</sup> في هذه المدار كما ذكره ابن أبي جمرة<sup>(٧)</sup> في شأن أهل بدر عند كلامه على مسطح<sup>(٨)</sup> في حديث الإفك<sup>(٩)</sup>. ومن هذا المعنى قوله عليه الصلوة والسلام: "يا عباس<sup>(١٠)</sup>، عم رسول الله<sup>(١١)</sup>".

- ١- في ق: العبد.
- ٢- في ص: و ط: تلا.
- ٣- في ص: سينه بضاعف لها العذاب ضعفين زائد.
- ٤- القرآن، الاحزاب: ٢٣، ٢٠.
- ٥- في ف: ص و ب: نظير.
- ٦- في ف: ب: المكفر.
- ٧- أبو محمد عبدالله بن سعد بن سعد بن أبي حمزة الأزدي الأندلسي المالكي (١٢٩٥ / ٦٩٥) من العلماء بالحديث أصله من الأندلس ووفاته بصحر من كعبه "جنح النهايه -- ط" اختصر به صحيح البخاري ويعرف باختصار ابن أبي حمزة، و "بهجة النفوس -- ط" في شرح جنح النهايه و"المراتب الحسان -- ط" في الحديث والرؤيا.
- ٨- البدايه ونهايه ١٢٤٦:١٢٤٦:٤، الأعلام: ٤٠٩.
- ٩- أبو عبيد مسطح بن أثابه بن عباد بن العطلب (٢٢٢ هـ - ٣٤ / ٦٥٤-٦٠١) صحابي فريسي. لسه عوقفا ولقب بسطح فغلب عليه. فأمه بنت عماله أبي بكر، وكان أبو بكر يمونه لفرايته منه. فلما كان حديث أهل الإفك في أمر عائشه جلده النبي مع من عاضوا فيه، وتلف أبو بكر أن لا يفتن عليه، فنزلت الآية "لا ياتل اولو الفضل منكم والسعه أن ياتوا الولي القريبه"، فعاد أبو بكر إلى الإنفاق عليه. وأطعمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير خمسين وسقاً. وهو ممن شهد معه بدرًا وأحدًا والشاهد كلها.
- ١٠- لسد فقهه: ٤، ٢٥٤:٤، الأعلام: ٦١٥.
- ١١- صحيح البخاري، كتاب المخازي، (٣٥) باب حديث الإفك، حديث رقم: ٤١٤١.
- ١٢- أبو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم (٥١ ق. - ٧٣ / ٧٣٠-٦٥٣) من أكابر فريش في الحاهليه والإسلام، وحد الخلفاء العباسيين. وكانت له سفايه الحاج وعملة السعد الحرام. أسلم قبل الهجرة وكنم إسلامه وأقام بكنه بكنب إلى رسول الله ﷺ أخبار المشركين. ثم هاجر إلى المدينة وشهد فتح مكة ووقته حينئذ. فكان ممن ثبت حين انهرم الناس. له في كتب الحديث ٣٥ حديثاً.
- ١٣- الأعلام: ٢، ٢٦٢.
- ١٤- في ق: و ص: صلى الله عليه وسلم زائد بعد رسول الله.

لا أغني عنك من الله شيئاً، يا فاطمة ابنة (١) محمد، لا أغني عنك من الله شيئاً، اشترى وأنفسكم من الله (٢). قلت: "وهذا كنهى البار (٣) عن العقوق، والبريء عن التهم، ليكون أثبت في الحججة على الغير، والله أعلم".

### قاعدة: ٥٣

إثبات الحكم للذات (٤)، ليس كإثباته لعوارض (٥) الصفات، فقولته (٦) عليه السلام: "سلمان (٧) منا (٨) أهل البيت؛ لا تصافه بجوامع النسب المبنية، حتى لو كان الإيمان بالثريا لأدركه (٩). وقد قيل في قوله عليه السلام (١١): "الأقربون أولى بالمعروف" (١٢) إنه (١٣) يعني إلى الله، إذ لا يتوارث أهل ملتين (١٤). فالمعتبر،

- ١- في **ق: ص** و **ب: بنت** -
- ٢- رواه البخاري بلفظ: يا عباس بن عبدالمطلب؛ لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا صغيرة عند رسول الله؛ لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم؛ سليني ما شئت عن مالي، لا أغني عنك من الله شيئاً.
- ٣- صحيح البخاري، كتاب فوصها (١١) باب: هل يدخل فسكاً وأولاداً في الأقرب، حديث رقم ٢٧٥٢
- ٤- في **ق: البري** -
- ٥- في **ف: بالذات** -
- ٦- في **ق: ف، ص** و **ب: يعولض** -
- ٧- في **ب: قوله** -
- ٨- في **ب: صلى الله عليه وسلم** -
- ٩- سلمان الفارسي (٣٦ / ٦٥٦) صحابي من مقلبيهم، كان يسمى نفسه سلمان الإسلام، أصله من محوس أصيهان، وقالوا: نشأ في قرية حيان، ورحل إلى الشام، فالموصل، فتصبيبي، فعسوربه؛ وقرأ كتب الفرس والروم واليهود، وقصد بلاد العرب، فلفقه ركب من بني كلب فاستخدموه، ثم استعملوه وباعوه، فاشتراه رجل من قريظة، فباعه به إلى المدينة، وعلم سلمان بحر الإسلام، فقصد النبي ﷺ بقباء وسبع كلامه، ولازمه أياماً، وهو الذي دل المسلمين على حفر الخندق، في غزوة الأحزاب، حتى اختلف عليه المهاجرون والأنصار، كلاهما يقول: "سلمان منا"، فقال رسول الله ﷺ: "سلمان منا أهل البيت"، وجعل أميراً على المدائن، فأقام فيها إلى أن توفي.
- ١٠- طبقات ابن سعد، ٤: ٥٣٠ - حلية الأولياء، ١: ١١٥٠ - الأعلام، ٢: ١١١٠ - ١١٢
- ١١- سلمان و **ب: ساقط من ق:** -
- ١٢- رواه مسلم بلفظ: "لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فرس؛ أو قال: "من أتياء فرس حتى يتناولها"، وفي روايه أخرى: "لو كان الإيمان عند الثريا لاله رجال من هولاء".
- ١٣- صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة (٥٩) باب فضل فلان (١٠٥) حديث رقم: ٢٣٩٢، ٢٣٩٨
- ١٤- في **ب: عليه الصلوة والسلام** -
- ١٥- قال البخاري: ما علمته بهذا اللفظ ولكن قال النبي ﷺ لابي طلحة: "أرى أن تجعلها في الأقرين". كما رواه البخاري في كتاب الوصايا، (١٠) باب إذا وقف أو أوصى لأقربيه (عن أنس)، حديث رقم: ٢٧٥٢
- ١٦- كهدف ففلاء، ٤٨٦
- ١٧- إنه ساقط من **ص و ب** -
- ١٨- رواه أبو داود نحوه، قال رسول الله ﷺ: "لا يتوارث أهل الملتين شيء".
- ١٩- سنن أبي داود، أول كتاب الفرائض، (١٠) باب هل يرث مسلم لأقربيه؟ (١٠) حديث رقم: ٢٩١١

أصل<sup>(١)</sup> النسب المنيبي و فروعه<sup>(٢)</sup> مجرداء، ثم إن انضاف<sup>(٣)</sup> للطيني<sup>(٤)</sup>، كان له مؤكدا، فلا يلحق<sup>(٥)</sup> رتبة صاحبه بحال. وبذا أجيب عن قول الشيخ أبي محمد عبد القادر<sup>(٦)</sup> رحمه الله<sup>(٧)</sup>: "قلني هذا على رتبة<sup>(٨)</sup> كل ولي<sup>(٩)</sup>"، في زمانه؛ لأنه جمع من علو النسب وشرف العبادة والعلم ما لم يكن لغيره من أهل وقته. ألا ترى ماروي من احتلامه في ليلة واحدة سبعين مرة، واغتساله<sup>(١٠)</sup> لكلها وفيها لملك حلف<sup>(١١)</sup> ليعبدن الله بعبادة لا يشاركه فيها غيره بإخلاء المطاف بعد وقوف الكل دونه في ذلك<sup>(١٢)</sup>، والله أعلم.

- ١- في هـ: هـل -
- ٢- في ق، ف، ص و ب: فرعه -
- ٣- في ص: انضاف -
- ٤- في ق، ف، ص و ب: بالى الطيني -
- ٥- في ق، ف و ص: تلحق و في ب: تلحقه -
- ٦- أبو محمد محي الدين عبد القادر بن ابوصالح عبدالله بن حنكي دوست الخيلاني (٤٧١هـ/ ١٠٧٨-١١٦٦) مؤسس الطريقة القادرية، من كبار الزهاد والتصوفين. قال ابن السعاني: "هو أمام الخبابة و شيخهم في عصره فقيه صالح، دين، غير، كثير الذكر، دائم الفكر، سريع المنع" و قال ابن رجب: "ظهر الشيخ عبد القادر للناس و جلس للوعظ بعد العشرين و عتسانه و حصل له القبول فقام من الناس و اعتقدوا بديانته و صلاحه و اتفقوا بكلامه و انصر أهل السنة بظهوره و انتشرت احواله و اقواله و كراماته" له كتب منها "الفتية لطالب طريق الحق" - "ط" و "الفروضات الربانية" - "ط" و غير ذلك
- ٧- في ق: رحمه الله تعالى -
- ٨- رتبة ساقط من ق، ص و ب -
- ٩- أنظر لفصله: كتاب بهجة الأسرار و معدن الأثر، ١١، ١٠
- ١٠- غيبة الشافعي لأن حجر فمستلاني، ص ٢٧
- ١١- في ب: اغتسالها -
- ١٢- حلف ساقط من ص -
- ١٣- ذكر ابن حجر: قال عبدالرزاق ابن الشيخ: جاءت قوى من بلاد العجم إلى بغداد فعرضت على علمائهم فلم يعجبوا عنها بشيء وهي رجل حلف بالطلاق الثلاث أنه يعبد الله عبادة يتفرد بها دون الجميع الناس في وقت تلبسه بها، فاحضروها إلى والذي ذكرتها على الفور بخلى له الطواف فيطوف اسرعاً و حده فينحل بينه فما بات المستفتى ببغداد
- ١٤- غيبة الشافعي في رحمه ففتح عبد القادر، ص ٢٥



## الباب: ٤

### قاعدة: ٥٥

نظر الصوفي في<sup>(١)</sup> المعاملات أخص من نظر الفقيه إذ الفقيه يعتبر ما يسقط به الحرج، والصوفي ينظر فيما<sup>(٢)</sup> يحصل به الكمال. وأخص أيضاً من نظر الأصولي، لأن الأصولي يعتبر ما يصح به المعتقد، والصوفي ينظر فيما يتقوى به اليقين. وأخص أيضاً من نظر المفسر وصاحب فقه الحديث، لأن كلا منهما يعتبر<sup>(٣)</sup> الحكم والمعنى ليس إلا،<sup>(٤)</sup> و<sup>(٥)</sup> هو يزيد<sup>(٦)</sup> بطلب<sup>(٧)</sup> الإشارة<sup>(٨)</sup> بعد إثبات ما أثبتناه<sup>(٩)</sup>. وإلا فهو باطل خارج عن الشريعة، فضلاً عن المتصوفة<sup>(١٠)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ٥٦

تنوع الفرع بتنوع أصله. وقد تقدم أن أصل التصوف مقام لإحسان. وهو متنوع<sup>(١١)</sup> إلى نوعين. أحدهما بدل من<sup>(١٢)</sup> الآخر. هما أن تعبد الله كأنك تراه، وإلا فإنه<sup>(١٣)</sup> يراك<sup>(١٤)</sup>. فالأولى<sup>(١٥)</sup> رتبة العارف.

- ١- في ساقط من في.
- ٢- في ما.
- ٣- في من.
- ٤- في ف: الآن، ذلك، زائد بعد إلا.
- ٥- و ساقط من ب.
- ٦- في من: يريد.
- ٧- في من: طلب.
- ٨- في ق: الإنشاء و في هامشه مصححاً: الإنشاء.
- ٩- في ف و ب: البناء و في ط: التيه.
- ١٠- في من: الصوفة.
- ١١- في ق: متنوع.
- ١٢- في ف و من: عن.
- ١٣- في ف: فهي.
- ١٤- صحيح مسلم، كتاب الإيمان، (١) باب الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى، حديث رقم: ٩٣.
- ١٥- في ط: فالأولى.

والثانية<sup>(١)</sup> رتبة من دونها<sup>(٢)</sup>. وعلى الأولى<sup>(٣)</sup> يحوم<sup>(٤)</sup> الشاذلية ومن نحا نحوهم. وعلى الثانية<sup>(٥)</sup> يحوم الغزالي<sup>(٦)</sup> ومن نحا نحوه. والأولى<sup>(٧)</sup> أقرب، لأن غرس شجرتها مشير لقصد ثمرتها ومبناها على الأصول التي يحصل<sup>(٨)</sup> لكل مؤمن وجودها فالطباع مساعدة عليها، والشريعة قائمة فيها<sup>(٩)</sup>، إذ مطلوبها تقوية اليقين وتحقيقه بأعمال المتقين، فافهم

### قاعدة: ٥٧

في اختلاف المسالك راحة للمسالك وإعانة<sup>(١٠)</sup> له على ما أراد من بلوغ الأرب والتوصل بالمراد<sup>(١١)</sup>. فلذلك اختلفت<sup>(١٢)</sup> طرق القوم ووجوه سلوكهم. فمن ناسك يؤثر الفضائل بكل حال. ومن عابدين يتمسك بصحيح الأعمال. ومن زاهد يفر من الخلائق. ومن عارف يتعلق بالحقائق. ومن ورع يحقق المقام بالاحتياط. ومن متمسك يتعلق بالقوم في كل مناط. ومن مرید يقوم بمعاملة البساط. والكل في دائرة الحق بإقامة حق الشريعة والفرار من كل ضئمة و شئمة

- ١- في ط: الثاني.
- ٢- في ص: رتبة العارف من هو دونه.
- ٣- في ص: الأول.
- ٤- في ص: تحوم.
- ٥- في م و ص: الثانيه و في النسخ الأخرى: الثاني.
- ٦- أبو حامد زين الدين محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي الشافعي (٤٥٠هـ - ٥٠٥ / ١٠٥٨ - ١١١١م) أحد الأعلام تليد. لأمام الحرمين. و لاه نظام الملك تدريس مدرسته بخداد. و تخرج له أصحاب وصف التصانيف. منه "إحياء علوم الدين -- ط" و "تهافت الفلاسفه -- ط" و "الاقتصاد في الاعتقاد -- ط" و "مقاصد الفلاسفه -- ط" و "السفد من الضلال" و غير هؤلاء من ذلك.
- ٧- في ط: الأول.
- ٨- في ق، ف، ص و ب: قد يحصل.
- ٩- في ق: عليها و في هامشه مصححا: فيها.
- ١٠- في ق: اعانته.
- ١١- في ف، ص و ب: للبراد.
- ١٢- في ب و ط: اختلف.

٦٤ شلرات قلم، ١٣، ٤١، ١١٠، طبقات فقهية، ١١٠، ١١٠، الأعمال، ٦٦، ٦٦

### قاعدة: ٥٨

اتباع الأحسن أبداً محبوب طبعاً، مطلوب شرعاً: "الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب".<sup>(٢)</sup> "إن الله يحب معالي الأمور ويكره سفاسفها".<sup>(٤)</sup> "إن الله جميل يحب الجمال".<sup>(٥)</sup> ولذا<sup>(٦)</sup> بيني التصوف على اتباع الأحسن، حتى قال ابن العريف<sup>(٧)</sup> رحمه الله تعالى<sup>(٨)</sup>: "السر الأعظم في طريق الإرادة".<sup>(٩)</sup> "الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه".<sup>(١٠)</sup> والاستحسان يختلف باختلاف نظر المستحسن<sup>(١١)</sup>. والله أعلم.

### قاعدة: ٥٩

تعدد وجوه الحسن، يقضي بتعدد<sup>(١٢)</sup> الاستحسان. وحصول الحسن لكل مستحسن. فمن ثم كان لكل فريق طريق. فللعامي تصوف حوته<sup>(١٣)</sup> كتب المحاسبي<sup>(١٤)</sup>، ومن نحانحوه. وللفقيه تصوف رماه ابن

- ١- في **ف: هدام**.
- ٢- في **ق و ف: أولوا**.
- ٣- القرآن، الزمر: ١٨، ٣٩.
- ٤- رواه الطبراني بالقطب: عن حسين بن علي قال قال رسول الله ﷺ: إن لله يحب عالي الأمر وأشرها ويكره سفاسفها.
- ٥- المعجم لكرم نظري، حديث رقم: ١٣١٣٠٨٩.
- ٥- صحيح مسلم، كتاب الإيمان، (المعجم ٣٩) باب تحريم الكبر و بيانها (الصفحة ٢٨)، حديث رقم: ١٤٩.
- ٦- في **بيد: وادل**.
- ٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٩.
- ٨- تعالني ساقط من **ق و ف**.
- ٩- قال ابن العريف في محاسن السحالي: "الإرادة حليه العلام وهي تحريد الفصد إلى الله و حزم التبه والحد في الغلب له. و ذلك طريقين الخواص نقص و تفرق و رجوع إلى الأسباب و النفس. فان إرادة العبد عين حظه وهو راى الدعوى. وإنما الحسنة والوجود فيسا يراد بالعبد من الله لا فيسا يريد قال الله تعالى: "وإن رذك بغير فلا راد لفضله". فيكون مراده ما يراد به مسا ورد الشرع بإرادته واختياره ما يختار له بالشرع. ولا اختيل للعبد مع ربه و سيده و إرادة له مع إرادته فيما شرع".
- ١٠- محاسن فسحافى، ص ٢٥.
- ١٠- القرآن، الزمر: ١٨، ٣٩.
- ١١- في **هـ: المحسن و في ف: ص و بي: المستحسنتين**.
- ١٢- هنا في **ف، ص و بي و جوه قبل الاستحسان زائد**.
- ١٣- في **بيد: حنوته**.
- ١٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢.



وللاصولي تصوف قام<sup>(١)</sup> الشاذلي<sup>(٢)</sup> بتحقيقه. فليعتبر كل بأصله من محله، وبالله التوفيق.

## قاعدة: ٦٠

لاحظ [للعامي] فيما<sup>(٣)</sup> سوى الحذر والإشفاق، والأخذ بأسر المسالك وأبينها إليه. وذلك بالتميز التقوى في البداية قبل وقوع الذنب، والاستدراك بالتوبة لما وقع منه مع<sup>(٤)</sup> تدقيق النظر في ذلك دون ما سواه<sup>(٥)</sup>. وقد اعتنى بذلك المحاسبي<sup>(٦)</sup>، وحرره أتم التحرير<sup>(٧)</sup>، إلا أنه شدد غاية من<sup>(٨)</sup> التشديد. وذلك<sup>(٩)</sup> في البداية وتعيين<sup>(١٠)</sup> المقصد به عند النهاية، سيما رعايته ونصائحه<sup>(١١)</sup>. فقد قال أوحده زمانة، علما وعبادة، وأفضلهم ورعا وزهادة، سيدي أحمد بن عاشر<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه: "لا يعمل بما فيه<sup>(١٣)</sup>

- ١- في **ف**: قام به.
- ٢- أبو الحسن علي بن عبد الله بن عبد الحبل الحسني الإبريسي الشاذلي (٥٩١-٦٥٦ / ١١٩٥-١٢٥٨) شيخ لطائفه الشاذلية. مولده بفسلة ونشا بشاذله قرية بأفريقية فاختل بالعلوم الشرعية حتى أفتها وصل يناظر عليها ثم مع كونه ضرورا لم يترك منهاج التصوف وحدواجه حتى ظهر صلاحه له تصانيف ورسائل. منها "حزب الشاذلي" -- ط "والسر الحليل في خواص حسينا لله ونعم الوكيل" -- ط "و لقي الدين ابن تيمية دعلي خزيمه. وكان الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد يقول: ما رأيت أعرف بالله من الشيخ أبي الحسن الشاذلي.
- ٣- في **م**: لاحظ العامي **فيما** وفي **ط**: حظ ما العامي في.
- ٤- في **ق**: يعد.
- ٥- في **ب**: سوى وفي **ف**: مسا سوى لله.
- ٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٠
- ٧- في **ق**: تحرير.
- ٨- من ساقط من **ف**.
- ٩- في **ق**: تلك نافع، نافع زائد في **ق** وفي هامشه: مشق.
- ١٠- في **ط**: تعيين.
- ١١- في **ب**: نصحا به.
- ١٢- أبو العباس أحمد بن عاشر (٧٦٥ / ١٣٦٤) الأندلسي الأصل السلوي المولد والمقر، متصوف وأحد الأقران المعروفين بالكرامات. وأخذ عنه ابن عباد الزندي وأبو العباس القبايد و "تحفة الزائر" -- خ "رسالة في مناقبه.
- ١٣- في **ب**: لا يعمل بما فيها وفي **ب**: لا يعمل بما فيها وفي **ط**: لا يعمل به.

(٦٣)

الا ولي" أو كلام<sup>(١)</sup> هذا معناه. كذا نقله سيدي أبو عبد الله بن عباد<sup>(٢)</sup> في تنبيهه<sup>(٣)</sup> رضي الله عن جميعهم،  
بمنه.

### قاعدة: ٦١

إنما يؤخذ علم<sup>(٤)</sup> كل شيء من أربابه. فلا يعتمد صوفي في الفقه إلا أن يعرف قيامه عليه، ولا فقيه  
في التصوف إلا أن يعرف تحقيقه له. ولا محدث فيهما إلا أن يعلم قيامه بهما. فلزم طلب الفقه من<sup>(٥)</sup> قبل  
الفقهاء لمريد<sup>(٦)</sup> التصوف. وإنما يرجع لأهل الطريقة فيما يختص بصالح باطنه من ذلك، ومن غيره.  
ولذلك كان الشيخ أبو محمد المرجاني<sup>(٧)</sup> رضي الله عنه يأمر أصحابه بالرجوع إلى الفقهاء<sup>(٨)</sup> في مسائل  
الفقه، وإن كان عارفاً به<sup>(٩)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ٦٢

يعتبر اللفظ بمعناه ويؤخذ المعنى من اللفظ. فكل طالب اعنى باللفظ أكثر من المعنى، فاته

- ١- في ق، ص و ب: كلاماً منصوباً.
- ٢- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٠
- ٣- في تنبيهه ساقط من ط.
- ٤- علم ساقط من ص.
- ٥- من ساقط من ص.
- ٦- في ق: لمن يريد وفي هامشه لمريد مصححاً.
- ٧- (i) ص: أبو محمد المرجاني وفي ب: أبو حامد المرجاني.  
(ii) أبو محمد المرجاني عبدالله بن محمد بن عبد الملك (٦٣٣-٦٩٩ / ١٢٣٥-١٢٠٠) صوفي، أصاه من  
تونس. ولد بالألكندرية ومات بتونس. له علم بالفسر، أملى فيه دروساً؛ جمعها ابن السكري من كلامه وسأها  
"الفتوحات الربانية في السوالم المرجاني" (خ) في التنبؤيه و"بهجة الشموس والأسرار في تاريخ هجرة المختار" (خ) في  
مكتبة عارف حكمت ٤٥ تاريخ مصور في جامعة الرياض. (القيام ٨)
- ٨- في ق، ف، ص و ب: الفقهاء.
- ٩- في ف: بها وفي ب: بهما.

تحصيل المعاني. وكل طالب أهمل اللفظ كان<sup>(١)</sup> المعنى بعيداً<sup>(٢)</sup> عنه. ومن اقتصر على فهم ما يؤيد اللفظ، من غير تعمق ولا تتبع، كان أقرب لإفادته واستفادته. فإن أضاف لفهم المعنى إجراء<sup>(٣)</sup> النظر في حقيقته<sup>(٤)</sup> بأصوله اهتدى للتحقيق<sup>(٥)</sup>. إذ العلوم، إن [لم تكن]<sup>(٦)</sup> منك ومنها كنت بعيداً عنها، فمنك بلا منها فساد و ضلال، ومنها بلا منك مجازفة وتقليد، ومنك و<sup>(٧)</sup> منها<sup>(٨)</sup> توقف وتحقيق، ولذا<sup>(٩)</sup> قيل: "قف حيث وقفوا ثم فسر"، والله أعلم.

### قاعدة: ٦٣

غاية أتباع التقوى<sup>(١٠)</sup> التمسك بالورع، وهو ترك ما لا بأس به<sup>(١١)</sup>، مما يحيك<sup>(١٢)</sup> في الصدر، حذراً مما بأس به<sup>(١٣)</sup>، كما صحح: "لا يبلغ الرجل درجة المتقين حتى يترك<sup>(١٤)</sup> ما حاك في الصدر<sup>(١٥)</sup>". وشك بلا علامة<sup>(١٦)</sup> وسوسة؛ وورع بلا سنة بدعة؛ ومنه التورع عن اليمين في الحق بالحق من غير إكثار.

- ١- في ط: فإن -
- ٢- في ط: بعيد -
- ٣- في ف، ب و ط: إجراء -
- ٤- في س ط س من س و في ب: في الحقيقة -
- ٥- في هامش ق: للتحقق -
- ٦- في م و و: لم يكن و في النسخ الأخرى: لم تكن -
- ٧- و س ط س -
- ٨- في و: منها ومنك -
- ٩- في ف و ط: لذلك -
- ١٠- اتباع س ط س من س و ب و في هامش ق: غاية التقوى اتباع -
- ١١- ب س ط س من س -
- ١٢- في ق: يحيط -
- ١٣- في م، ب س ط س من س و في النسخ الأخرى: ب س ط س -
- ١٤- في ق، ف و ب: يدع ولكن في هامش ف: يترك مصححاً -
- ١٥- رواه البخاري نحوه: قال ابن عمر رضي الله عنه: "لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر".  
صحيح البخاري، كتاب الإيثار (١٦) باب قول النبي ﷺ "الذي الإسلام على عسس".  
ورواه الترمذي نحوه: عن عطية السعدي قال: قال رسول الله ﷺ: لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذر الناس به بأس.  
صحيح الترمذي، أبواب صفة قلبه، (المعجم ١٩) باب علامة تقوى ودع ما لا بأس به حذراً حديث رقم ٢٤٥١ -
- ١٦- في ق: علامة -

فلا يصح قول من قال: "من الديانة أن لا تحلف" <sup>(١)</sup> بالله صادقا ولا كاذبا، لما استفاض من آثار السلف وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم، بل قد <sup>(٢)</sup> قال عليه السلام <sup>(٣)</sup>: "إن الله يحب <sup>(٤)</sup> أن يحلف به فاحلفوا بالله وبروا واصدقوا" <sup>(٥)</sup>. ونهى الله تعالى عن <sup>(٦)</sup> أن يجعل عرضة للإيمان <sup>(٧)</sup>، فليتق <sup>(٨)</sup> وقوعه غاية، ولا يجتنب بالكلية، والله أعلم.

### قاعدة: ٦٤

من كمال التقوى وجود الاستقامة، وهي حمل النفس على أخلاق القرآن والسنة، كقوله تعالى: "خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین" <sup>(٩)</sup>. وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما" <sup>(١٠)</sup>، الآيات <sup>(١١)</sup>. وقوله تعالى <sup>(١٢)</sup>: "ادفع بالتي هي أحسن السيئة" <sup>(١٣)</sup>، الآية إلى غير ذلك. ولا يتم أمرها إلا بشيخ <sup>(١٤)</sup> ناصح أو أخ صالح يدل العبد على ما <sup>(١٥)</sup> اللائق به لصالح حاله، إذ رب شخص ضره ما انتفع به غيره.

ويدل على ذلك، اختلاف [أحوال] <sup>(١٦)</sup> الصحابة في أعمالهم، وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم،

- ١- في **ف**، **ص**: لا يحلف.
- ٢- بل قد ساقط من **ط**.
- ٣- في **ب** و **ط**: عليه الصلوة والسلام.
- ٤- إن الله يحب ساقط من **ط**.
- ٥- (i) في **ق**: وروا و بروى و اصدقوا  
(ii) رواه أبو نعيم بن عيسى عن النبي ﷺ قال: أحلفوا بالله و بروا و اصدقوا فإن الله تعالى يحب أن يحلف به  
٢٦٧:٧، حلية الأولياء، ٢٦٧:٧
- ٦- عن ساقط من **ط**.
- ٧- قال تعالى: ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا و تقوا. ٢٤ القرآن، قسمة ٢٢٤:٢
- ٨- في هامش **ق**، **ف** و **ب**: فليتق.
- ٩- القرآن، الأعراف: ١٧، ١٩٩
- ١٠- (i) القرآن، الفرقان: ٦٣، ٢٥ (ii) في **م**: وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما، وهذا ساقط من النسخ الأخرى.
- ١١- في **ب** و **ط**: الأيد.
- ١٢- تعالى ساقط من **ق**.
- ١٣- (i) السيف ساقط من **ق**، **ف**، **ص** و **ب**. (ii) القرآن، المؤمنون: ٩٦، ٢٣
- ١٤- في **ق**: بصحبه شيخ.
- ١٥- في **ص**: ما هو و ما ساقط من **ب** و **ط**.
- ١٦- أحوال ساقط من **م**.



بأن لا ينم إلا على وتر<sup>(١)</sup>، وأمر أبا بكر<sup>(٢)</sup> برفع صوته في صلاته، وعمر<sup>(٣)</sup> بالاختفات<sup>(٤)</sup>، وتفقد علياً<sup>(٥)</sup> و  
فاطمة<sup>(٦)</sup> لصلاتيهما من الليل<sup>(٧)</sup> وعائشة<sup>(٨)</sup> تعترض بين يديه اعتراض الجنازة، فلم يوقظها<sup>(٩)</sup>، وأعلم  
معاذا<sup>(١٠)</sup> بأن<sup>(١١)</sup> من قال: "لا إله إلا الله، وجبت له الجنة"<sup>(١٢)</sup>، وأمره بإخفاء ذلك عن<sup>(١٣)</sup>

- ١- رواه أبو داود نحوه: عن أبي هريرة قال: "لوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث، لا أدعهن في سفر ولا حضر: ركعتي الضحى، وصوم ثلاثة أيام من الشهر وأن لا أنام إلا على وتر".  
٢- سنن أبي داود، كتاب الوتر، (المعجم ٧) باب في قول قيل قوم (صفحة ٣٤٣)، حديث رقم ١٤٣٢
- ٢- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٣٣
- ٣- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٣٣
- ٤- (i) ذلك زائد في ق بعد بالاختفات وفي هـ: بالاختفاء.  
(ii) عن أبي قحافة: إن النبي ﷺ خرج ليلته فاذا هو يأتي بكر يصلي بخفض من صوته قال ومر بعرب من الخطاب وهو يصلي رفعا صوته قال فلما اجتمعا عند النبي ﷺ قال النبي ﷺ: "يا أبا بكر مررت بك وأنت تصلي تحفض صوتك" قال: قد أسعفت من ناحيتي يا رسول الله - قال: وقال لعمر: "مررت بك وأنت تصلي رفعا صوتك" قال: فقال: يا رسول الله: أو أظف لوسنان وأظفد الشيطان. زاد الحسن في حديثه قال النبي ﷺ: "يا أبا بكر أرفع من صوتك نيا" وقال لعمر: "بخفض من صوتك نيا".  
٢- سنن أبي داود، كتاب فتنوع (المعجم ٢٤) باب رفع الصوت بالتر آتفي الصلاة قليل، حديث رقم: ١٣٢٩
- ٥- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٣٣
- ٦- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٥٢
- ٧- رواه مسلم عن علي بن أبي طالب إن النبي ﷺ طرقت فاطمة وقال: "ألا تصلون؟" قالت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا فأنصرف رسول الله ﷺ حين قلت له ذلك ثم سمعته وهو مدر يضرب فخذه يقول: "وكان الإنسان أكثر شيء جدلا".  
٢- صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين ونصرها، (المعجم ٢٤) باب نكح على صلاة الليل وفي ذلك (صفحة ١٢٦)، حديث رقم: ١٨١٨
- ٨- عائشة بنت أبي بكر الصديقين عبد الله بن عثمان (٩٠ هـ - ٥٨ / ٦١٣ - ٦٧٨) من قرشي، أمه نساء المسلمين وأعلمهن بالدين والأدب تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم في السنة الثانية بعد الهجرة. روى عنها ٢٢١٠ أحاديث. وليد الدين الزركشي "كتاب الإجابة لما استركته عائشة على الصحابة".  
٢- الإصامة، كتاب النساء، ١: ١٠١-١٠٦، حلية الأركان، ٤: ٤٣٦، الأعلام، ٣: ٢٤٠
- ٩- رواه المسلم نحوه: عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل، وأنا معترضه بينه وبين القبلة كما اعتراض الخنزق.  
٢- صحيح مسلم، كتاب الصلوة، (المعجم ٥١) باب الاعتراض بين يدي المصلي (صفحة ٥١)، حديث رقم: ١١٤٠
- ١٠- أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي (٢٠ هـ - ٦٠ / ٦٣٩ - ٦٠٣ / ١٨ هـ) صحابي جليل، كان أعلم الأمة بالحلال والحرام. وهو أحد السنة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي ﷺ. أسلم وهو فقي، وأتى النبي ﷺ بينه وبين جعفر بن أبي طالب ونهده العقبة مع الأنصار السبعين، وشهد بلرا وأحدوا والختنق والشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ويعتبه رسول الله ﷺ بعد غزوة تبوك فاضيا ومرشدا لأهل اليمن. فبقي في اليمن إلى أن توفي النبي ﷺ وولي أبو بكر فعاد إلى المدينة ثم كان مع أبي عبيدة بن الجراح في غزوة الشام ولما أصيب أبو عبيدة (في طاعون عسول) استخلف معاذًا وأقره عمر فمات في ذلك العام.  
٢- ابن سعد، ١: ١٢٠-١٢١، الإصامة، ٣: ٢٩٠-٢٩١، السدفة، ٤: ١٣٦٦، حلية الأركان، ١: ٢٢٨، صفة صفوة، ١: ١١٩، الأعلام، ٤: ٢٥٨
- ١١- في هـ: فأنه.
- ١٢- في ق: جعل الجنة مكان وجبت الخندق.
- ١٣- في هـ: علي.

كل الناس<sup>(١)</sup>. وخص حذيفة<sup>(٢)</sup> بالسمر<sup>(٣)</sup>، وأسر لبعض الصحابة<sup>(٤)</sup> أذكاراً مع ترغيبه في الخير<sup>(٥)</sup> عموماً. وهذه كلها تربية منه صلى الله عليه وسلم في مقام الاستقامة، والله أعلم.

### قاعدة: ٦٥

أخذ العلم والعمل عن المشايخ أتم من أخذه دونهم؛ بل هو آيات بينات<sup>(٦)</sup> في صدور المنين أوتوا العلم<sup>(٧)</sup>، و"اتب سبيل من أتى إلي"<sup>(٨)</sup>. فلزمت المشيخة<sup>(٩)</sup>، سيما والصحابة أخذوا عنه عليه السلام<sup>(١٠)</sup>، وقد أخذ<sup>(١١)</sup> عن جبريل، واتب إشارته في أن يكون عبداً نبياً<sup>(١٢)</sup>، وأخذ التابعون عن الصحابة. فكان<sup>(١٣)</sup>

- ١- رواه مسلم الأحاديث في هذا معناه: صحيح مسلم، كتاب الإيمان (المعجم ١٠) باب الليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً (الحفظ ١١)، حديث رقم: ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٨، ١٤٩.
- ٢- أبو عبد الله حذيفة بن حبل بن حابر العبسي (٣٦ / ٦٥٦) صحابي، من الولاة الشعان الفاتحين. كان صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم في المنافقين. لم يعلمهم أحد غيرهم ولما ولي عمر سأل: "أفي عوالي أحد من المنافقين؟ فقال نعم واحد قال: من هو؟ قال: لا أذكره وحدث حذيفة بهذا الحديث بعد حين فقال: "و قد عزاه عمر كأنما دل عليه". وله في كتب الحديث ٢٢٥ حديثاً.
- ٣- صحيح البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، (٢٠) باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله عنهما، حديث رقم: ٢٧٤٣، ٢٧٤٤، ٢٧٤٥.
- ٤- في **ص: الناس** -
- ٥- في **ف: الحبر** وفي **ط: العبادة** -
- ٦- **بينات ساقط من ط:**
- ٧- (i) هنا العبارة ليست واضحة في **ب**.
- (ii) القرآن، العنكبوت: ٤٩، ٢٩.
- ٨- (i) في **ق: إليه** -
- (ii) القرآن، لقمان: ١٥، ٢٦.
- ٩- في **ص: الشيخة** -
- ١٠- في **ط: عليه الصلوة والسلام** وهنا هذه العبارة ساقطة من **ب**: والصحابة اتخاها عنه عليه السلام وبعدها العبارة، والنبي عليه الصلوة والسلام زائد فيها.
- ١١- في **ط: اتخذ هو** -
- ١٢- (i) في **ق: ف، ص، و**: نبياً عبدالانبياء ملكاً -
- (ii) روى الطبري لفظاً: كان ابن عباس يحدث أن الله أرسل إلى النبي ﷺ ملكاً من الملائكة مع الملك جبريل عليه السلام، فقال له الملك: يا محمد إن الله عز وجل يخبرك بين أن تكون نبياً عبداً أو نبياً ملكاً، فأنفت رسول الله ﷺ إلى جبريل كالمنشور، فأوما إليه أن تواضع فقال رسول الله ﷺ: "بل نبياً عبداً".
- ١٣- المعجم للطبري، حديث رقم: ٦٨٦، ١٠١٠، ٢٨٨.

في **ب: ذكل** -



فقد أشار إليها أنس<sup>(١)</sup> بقوله: "ما نفضنا التراب عن أيدينا من دفته عليه السلام<sup>(٢)</sup>، حتى أنكرنا قلوبنا"<sup>(٣)</sup>. فأبان أن رؤية شخصه الكريم، كان نافعاً<sup>(٤)</sup> لهم في قلوبهم<sup>(٥)</sup>، والعلماء ورثة الأنبياء حالاً ومثالاً<sup>(٦)</sup> وإن لم يوازنوا<sup>(٧)</sup> المنزلة<sup>(٨)</sup> وهو الاصل في طلب<sup>(٩)</sup> القرب من أهل الله في الجملة إذ من تحقق بحالة، لم يخل حاضره منها. فلذلك أمر بصحبة الصالحين، ونهى عن صحبة الفاسقين<sup>(١٠)</sup>.

- ١- أبو نعيم أو أبو حنيفة، أنس بن مالك بن أنس الخزرجي الأصبلي (١٠٠ هـ / ٧٢٠ م)، صاحب رسول الله ﷺ و صحابه. روي عنه رجال الحديث ٢٢٨٦ حديثاً. مولده بالمدينة وأسلم صغيراً وعهد النبي ﷺ إلى أن يقبض. ثم رحل إلى دمشق، ومنها إلى البصرة، فمات فيها. وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة.  
طبقات ابن سعد، ١: ١٠٠، صفة الصفوة، ١: ١٢٩، الأعلام، ٢: ٢٤٠-٢٤٢
- ٢- في **ف** و **ص**: عليه الصلوة والسلام.
- ٣- رواه ابن ماجه هكذا. عن أنس قال: "لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، أضاء منها كل شيء. فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء. وما نفضنا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا يدي حتى أنكرنا قلوبنا".  
سنن ابن ماجه، أبواب ماجه في فضائله، (مجموع ٦٥) باب ذكر وفاته و عنه (الصفحة ٦٥)، حديث رقم: ١٦٢٦
- ٤- في **ط**: كانت نافعاً.
- ٥- هنا هذا العبارة ساقطة من **ط**: و العلماء ورثة الأنبياء ..... في **الحياه**.
- ٦- (i) في **ص**: مآلاً.  
(ii) رواه الترمذي هكذا: "إن العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا دوحماً، وإنما ورثوا العلم".  
سنن ترمذي، أبواب فقه، (مجموع ١٩) باب ماجه في فصل فقه على عبادة (الصفحة ١٩) حديث رقم: ٢٦٨٢
- ٧- في **م**: لم يوازنوا في **ق**: لم يوازنوا في النسخ الأخرى: لم يوازنوا.
- ٨- في **ف** و **ص**: المنزلة.
- ٩- طلب ساقط من ص.
- ١٠- في **ق**، **ف**، **ص** و **ب**: فانهم زائد في هذا اللقاج.

## الباب: ٤

### قاعدة: ٦٦

ضبط النفس بأصل يرجع <sup>(١)</sup> إليه في العلم والعمل، لازم لمنع <sup>(٢)</sup> التشعب والتشعب <sup>(٣)</sup>. فلزم الاقتداء بشيخ قد تحقق اتباعه للسنة <sup>(٤)</sup>، وتمكنه من <sup>(٥)</sup> المعرفة، ليرجع إليه فيما يرد <sup>(٦)</sup> أو يراى، مع <sup>(٧)</sup> النقاط الفوائد الراجعة لأصله من خارج. إذ الحكمة ضالة المؤمن، وهو كالنحلة ترعى <sup>(٨)</sup> كل طيب، ثم لا تبيت في غير جيبها <sup>(٩)</sup>، وإلا لم يستفح بعسلها <sup>(١٠)</sup>. وقد تشاجر فقراء <sup>(١١)</sup> الأندلس <sup>(١٢)</sup> من المتأخرين، في الاكتفاء <sup>(١٣)</sup>، بالكتب عن المشايخ، ثم كتبوا للبلاد، فكل أجاب على حسب فحده. وجملة <sup>(١٤)</sup> الأجوبة دائرة على ثلاث:

أولها: النظر للمشايع <sup>(١٥)</sup> فشيخ التعليم تكفي عنه الكتب للبيب حاذق يعرف موارد العلم. و شيخ التربية تكفي عنه الصحبة لدين <sup>(١٦)</sup> عاقل ناصح. و شيخ الترقية يكفي عنه اللقاء والتبرك، و <sup>(١٧)</sup> أخذ كل <sup>(١٨)</sup> ذلك <sup>(١٩)</sup> من وجه واحد أتم <sup>(٢٠)</sup>.

- ١- في ص: ترجع -
- ٢- في ف: ينح -
- ٣- في هـ: التشعب والتشعب و في ص: التشعب والتشعب الفرقى والباعد -
- ٤- السنة ساقط من ص -
- ٥- في ف: فين -
- ٦- في ب: يراد -
- ٧- في ص: من -
- ٨- في هـ: ترعى من، من زائد فيها.
- ٩- في ب: جنحها -
- ١٠- بعسلها ساقط من ب -
- ١١- في ق: فقهاء -
- ١٢- في ب: أندلس -
- ١٣- في ال: الاكتفاء ساقط من ص -
- ١٤- في ص: جده -
- ١٥- في نص: إلى المشايخ و في هامشه: مصححا: للمشايع -
- ١٦- في هـ: لدى دين -
- ١٧- و ساقط من ق -
- ١٨- كل ساقط من و -
- ١٩- ذلك ساقط من ق، ص و ب -
- ٢٠- في ب: أتم -



ابن حبيب<sup>(١)</sup> وغيره من الأئمة، ماله أصل من السنين في الجملة، ولا معارض له ولا تناقض<sup>(٢)</sup>، كسائر الفضائل<sup>(٣)</sup> المنسوبة والרגائب<sup>(٤)</sup>، التي ليس<sup>(٥)</sup> فيها زيادة كيفية، ولا معارضة أصل، ولا إشعار [بلا بدع]<sup>(٦)</sup>، كصوم<sup>(٧)</sup> الأيام السبعة، والقراءة عند رأس الميت بسورة<sup>(٨)</sup> يس، وتفاضل الجماعات<sup>(٩)</sup> بالكثرة، ونحو ذلك مما رغب في أصله في الجملة<sup>(١٠)</sup>، وضعف الترغيب في عينه، ونحوه، لإبن العربي<sup>(١١)</sup> في الأذكار، والله أعلم.

### قاعدة: ٦٨

المحدث يعتبر الحكم بنصه و بمفهومه<sup>(١٢)</sup>، إن صح نقله؛ فهو يقف عندما انتهى<sup>(١٣)</sup> إليه، صحيحاً أو<sup>(١٤)</sup> حسناً، أو ضعيفاً، إن تساهل، لأمور ضوعاً، وإن اقتضته<sup>(١٥)</sup> القواعد. بل<sup>(١٦)</sup> قال البلالي<sup>(١٧)</sup> رحمه الله:

- ١- أبو مروان عبدالمسلك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي القرطبي (١٧٤-٢٢٨/٧٩٠-٨٥٣)، إمام في الحديث والفقهاء والنحو. ألف كتباً كثيرة في الفقه والأدب والتاريخ. قيل: "زيد على ألف" منها: "حروب الإسلام" و"طبقات الفقهاء والتابعين"، وكتاب في فضل الصحابة وآخر في شرح الحوط.
- ٢- في ق و هـ: ناقض و في ف هـ، هـ و ب: مناقض.
- ٣- في هـ: الفرائض من المنسوبة.
- ٤- في هـ: الرغائب.
- ٥- ليس ساقط من هـ.
- ٦- في م: بلا ابتداء.
- ٧- في هـ: لصوم.
- ٨- في هـ: سورة.
- ٩- في ق: الجماعات.
- ١٠- في الحمد ساقط من هـ.
- ١١- سبقت ترجمته. أنظر القاعدة ٤٧.
- ١٢- في ق: مفهومه.
- ١٣- في هـ: انتهى.
- ١٤- في هـ: و.
- ١٥- في هـ: انتصبت.
- ١٦- بل ساقط من هـ.
- ١٧- أبو عبدالله حسن الدين محمد بن علي بن جعفر العجلوني الفاهري المعروف بالبلالي (٧٥٠-٨١٩/١٣٤٩-١٤١٨) فقيه شافعي، نسبة إبي بلال من أعمال عجلون. نشأ هناك وسبح الحديث وانتقل بالعلم وسلك طريق الصوفية وصحب أبا بكر الصولي ثم قدم القاهرة فاستوطنها بضعا وثلاثين سنة واستقر في مشيخه سعيد السعداء مدة مطولة مع التواضع الكامل و صف "مختصراً --- ط" للإحياء و كانت له مقامات و أورد له مجنون معتقون و مبغضون متفقون، توفي في ربيع خوال وقد حاوز السبعين.

”تحريم رواية الموضوع، مع العلم به إلا مبينا، والعمل به مطلقا“، ومنه صلاة الرغائب، والأسبوع وما يروى عن أبي بن كعب<sup>(١)</sup> في فضائل السور، سورة سورة، وأخطأ من ذكره من المفسرين. وبالمنع في صلاة الرغائب أفتى النووي<sup>(٢)</sup>، وابن عبد السلام<sup>(٣)</sup> وغيرهما من الشافعية، والطرطوشي<sup>(٤)</sup> من أهل مذهب مالك،

- ١- أبو السنبل أبي ابن كعب بن فيس بن عبيد (٦٤٢/٢١) من بني النحل من الخزرج صحابي، كان قبل الإسلام حراما من أحبار اليهود، مطلقا على الكتاب القديمة، ولما أسلم كان من كتاب الوحي. وشهد بدر أو أحد والخندق والشاهد كلها مع رسول الله وكان يقضي على عهده مات بالسدينة. وله في الصحيحين وغيرهما ١٦٤ حديث  
الأعلام، ١: ٨٢
- ٢- أبو زكريا محي الدين يحيى بن شرف بن مري الحراني الحوراني النووي الشافعي (٦٣١-١٦٧٦/١٢٣٣-١٢٧٧) أحد الأعلام النووي. كان ولد بنوا (من قرى حوران، بسورية) وتعلم في دمشق ولازم كمال الدين المغربي، وبرع في العلوم وصل ملحقا حافظا للحديث عرَّفا فابنوا لقب له مصنفات كثيرة منها ”تهذيب الاسماء والثلاث -- ط“ و”منهاج الطالبين -- ط“ و”التقريب واليسر -- ط“ في مصطلح الحديث، و”حلية الأثرل -- ط“ وغيرهم.  
شعرات قلم، ٥٠: ٤٥٦-٤٥٤، طبقات فقهاء تلمسكي، ٥١: ١٦٥، الأعلام، ١٠: ١٤٩، ١٥٠
- ٣- أبو محمد عز الدين عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القسم بن الحسن السلمي الدمشقي المصري الشافعي (٥٧٧-١١٠٠ / ١١٨١-١٢٦٢) من كبار فقهاء الشافعية في عصره. حضر حجة بن المولدي وسع من عبداللطيف بن أبي سعد والقسم بن عساكر وحجابه وتفق على فخر الدين بن عساكر والقاضي جمال الدين بن الحرستاني قرأ الأصول على الأندلسي وبرع في الفقه والأصول والعريده وفاق القرآن وجمع بين فنون العلم من التفسير والحديث والفقه واختلاف أقوال الناس وما عندهم وبلغ رتبة الاجتهاد ورحل إليه الطلبة من سائر البلاد وصفه التصانيف. وروي عنه الدماطي وخرج له أربعين حديثا وابن دقيق العيد وهو الذي لقبه سلطان العلماء وخلق غيرهما. كان فوض الصالح أبواب الية قضاء مصر مع خطابه جامع مصر فافام بالنصب ثم قيام وتمكن من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ثم عزل نفسه من القضاء وازم بينه وبينه الناس ويدرس. من كتبه: ”التفسير الكبير“ و”الإسلام في أدلة الأحكام“، و”قواعد الشريعة“ و”ترغيب أهل الإسلام في سكن الشام“، و”مسائل الطريقة في التصوف“ وغيرها.  
شعرات قلم، ٥٠: ١١٣٠، ١١٣٠، فوات قوفات، ١١: ١٢٨، الأعلام، ٤: ٢١٤
- ٤- (i) في هي: الطرسوسي وفي هي: الطرسوسي.  
(ii) أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد القرشي الفهري الأندلسي الطرسوسي المعروف بابن أبي رندة (٤٥١-١٠٥٩ / ١١٢٦-١٠٥٩) من فقهاء المالكية وعند ابن العماد الحنبلي هو معروف بابن أبي زيد صاحب أبا الوليد الساجي بسدينة سرقسطه وأخذ عنه مسائل الخلاف وسع منه وأجاز له. وقرأ الأدب على أبي محمد ابن حزم بسدينة أحيلايه، وتفق على أبي بكر محمد بن أحمد الثاني السنطهري وعلي أبي أحمد الحراني، وسكن الشام مدة ودرس بها. قال ابن بشكوان: ”كان أماما عالما زاهدا ورعا منقشفا متقللا راضيا باليسر“. من كتبه ”سراج الملوك -- ط“ و”تعليقه“ في الخلافات، و”بر الوالدين“ و”الفن“ و”الحوادث والبدع -- ط“ و”مختصر تفسير اتعليبي -- ح“ و”المحائل -- ط“ في الرباط.  
وفيات الأعيان، ٤٠: ٢٦٤-٢٦٤، شعرات قلم، ٤٠: ٦٤-٦٤، الأعلام، ١٠: ١٣٤، ١٣٤

وصرح به ابن العربي<sup>(١)</sup>، وهو مقتضى المذهب، على ما قاله<sup>(٢)</sup> ابن الحاج<sup>(٣)</sup>، وغيره، والله أعلم.

### قاعدة: ٦٩

الرياضة<sup>(٤)</sup> تتمرير النفس لإثبات حسن<sup>(٥)</sup> الأخلاق، ودفع سيئها وبهذا<sup>(٦)</sup> الوجه<sup>(٧)</sup> اختصاص عمل الصوف. وأخذ من كتب السلمي<sup>(٨)</sup> أقرب لتحريه<sup>(٩)</sup> وتحقيقه وتحصيله، لرواه تقرير<sup>(١٠)</sup> تأصيله.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٧
- ٢- كتب ابن الحاج بصلاة الرغائب تفصيلاً وذكر فيه آراء علماء المالكية والادلة الشرعية. قال: "وقد تقدم بالدليل الواضح أن صلاة الرغائب ليست بابتداء، وإنما لا تدخل في عموم الأثر بطلاق الصلوة كلها وصفاتها لا تنافي إلا من بيان الرسول صلوات الله عليه وسلامه، وقد بينها عليه الصلوة والسلام وأخذت عنه وإذا كان ذلك كذلك، فلا أصل لها كما إلتصاف وأما قوله طهرت فلا يلزم من طهور ما حدث أن يلحق بالشروع كما تقدم. وأما قوله وكثرت الرغائب فيها. فالرغائب لا تغلوا أما أن يريد بها رغبات العلماء أو غيرهم فلا عبرة برغباتهم وقد قال الإمام أبو المعالي رحمه الله: "لو اختلف الأحكام باختلاف الأحوال والعصر لانتحل نظام الشريعة وكيف تعبر رغبات من لا علم عنده فيما يحدثونه في كل عصر وأوان؟ وقد حفظ الله الشريعة بالعلماء والحمد لله..... مع أن الشيخ الأمام أبا محمد بن عبدالعزيز عبدالسلام بن لقاسم السلمي الشافعي رحمه الله قد تقدم في الرد على من قال بهذا الصلوة أو فعلها.
- ٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ٤- ذكر في هامش **هي** معنى الرياضة هو: الرياضة الزلة لشمس عن النفس بقطع ما بوائها ورفع عاداتها ومخالفة هواها ومراداتها وأعظم أركان الرياضة دوام الملازمة على المذكور.
- ٥- في **ف: الحسن**.
- ٦- في **هي** و **ب: لهذا**.
- ٧- **الوجه** ساقط من **ط**.
- ٨- أبو عبدالرحمن محمد بن الحسين بن محمد الأودي السلمي النيسابوري (٣٤٥-٤١٢ / ٩٣٦-١٠٢١) من علماء السننوفد مولده ووفاته في نيسابور. قال الذهبي: شيخ الصوفية وصاحب تربيهم وطفاهم وتفسيرهم. بلغت تصانيفه مائة أو أكثر. منها "حفاقن التفسير" - "خ" مختصر، على طريقة أهل الصوف. و "طبقات الصوفية" - "ط" و "رسالة السامية" - "ط" و "آداب الصحبة" - "ط" و "غيوب النفس ومداراتها" - "ط" و "كتاب الأربعين في الحديث" - "ط" وغير ذلك من هولاء.
- ٩- في **ط: لتحديده**.
- ١٠- في **هي**: **أروية تقرير وفي ط: لرواه، تقدير**.

(٧٦)

والإيماء لتفصيله بخلاف رسالة القشيري<sup>(١)</sup>، فإن ذلك منها متعذر، لأن مبادئها على الحكايات، وما خف من الأحكام، من غير تأصيل. وكل<sup>(٢)</sup> منهما متعذر السلوك، تحقيقاً لثلاثة أوجه: أحدها: عدم الانضباط لها<sup>(٣)</sup>، لثلفت<sup>(٤)</sup> النفس وعدم انضباطها لفقد<sup>(٥)</sup> تحقيق الأصل. الثاني: أنه<sup>(٦)</sup> يحتاج في سلوكها لمميز<sup>(٧)</sup> من أخ<sup>(٨)</sup> بصير صالح، أو شيخ محقق ناصح، يبصر<sup>(٩)</sup> بالعيوب، وينبه<sup>(١٠)</sup> على موارد الغلط واللبس.

الثالث: إن وقعت السلامة فيها، فالسلامة من الدعوى معها متعذرة، لنظر صاحبها لنفسه فيما دفع أو جلب، وهو أمر لا يمكن دفعه إلا بشيخ، فلذلك اشترط أهلها وجوده فيها، والله أعلم.

## قاعدة: ٧٠

النسك: الأخذ بكل ممكن من الفضائل، من غير مراعاة<sup>(١١)</sup> بغير<sup>(١٢)</sup> ذلك. فإن رام التحقيق<sup>(١٣)</sup> في ذلك، فهو العابد. وإن مال للأخذ<sup>(١٤)</sup> بالأحوط، فهو الورع. وإن آثر جانب الترك طلباً لسلامة<sup>(١٥)</sup>، فهو الزاهد. وإن أرسل نفسه مع مراد الحق، فهو العارف. فإن<sup>(١٦)</sup> أخذ بالتخلق<sup>(١٧)</sup> والتعلق، فهو المرید.

١- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩

٢- في هـ: كان -

٣- لها ساقط من ف و س -

٤- في ف: لثلفت -

٥- في هـ: تفقد -

٦- إنه ساقط من هـ -

٧- في س و ب: السيز -

٨- في ب: أج -

٩- في ق: بصر و لكن في هامشه مصححاً: بصر و في ب: يبصر -

١٠- في ق: ينبه و في هامشه: ينبه -

١١- في ف: مراعاة -

١٢- في ف ، س و هـ: لثرت -

١٣- في ق: التحقق -

١٤- في ق: ماله للاخذ و في هـ: رام الاخذ -

١٥- في ب: للسلام -

١٦- في ف و ب: وإن -

١٧- في ف: بالخلق -

(٧٧)

وكل هذه، قد توجه الكلام<sup>(١)</sup> عليها في 'القوت' و'الإحياء'. فباعتبار<sup>(٢)</sup> الأول، اعتماداً<sup>(٣)</sup> نقل الفضائل  
جملة وتفصيلاً، بأي وجه أمكن، وكيف أمكن<sup>(٤)</sup>، ما لم تعارض<sup>(٥)</sup> سنة، أو تنقض<sup>(٦)</sup> قاعدة، أو تقيم<sup>(٧)</sup>  
بدعة، أو تدفع<sup>(٨)</sup> أصلاً، أو ترفع<sup>(٩)</sup> حكماً، حتى قالوا بكثير من الموضوعات والأحاديث الباطل إسنادها،  
كصلاة الرغائب والأسبوع، والأدعية<sup>(١٠)</sup>، وأذكار لا أصل لها، كأذكار الأعضاء في الوضوء، ونحوه. وباعتبار  
الكل، رغبوا ورهبوا بنحو<sup>(١١)</sup> ذلك، ولهم فيه أدلة معلومة، والله أعلم.

## قاعدة: ٧١

الحكيم ينظر في الوجود من حيث حقائقه، ويتطلب حقائقه من حيث انتهى إليه فهو قائم بالاتباع.  
وذلك محل بالاتباع إلا في حق ذي فطرة<sup>(١٢)</sup> سليمة، وأحوال مستقيمة وفكرة<sup>(١٣)</sup> قويمة، فيتعذر  
السلوك عليه لعوام الخلق<sup>(١٤)</sup>. والمنطقي يشير<sup>(١٥)</sup> لأصله، إذ يروم تحقيق المعقولات، فيحجب<sup>(١٦)</sup>  
بالمقولات تفريظاً أو<sup>(١٧)</sup> إفراطاً. فليجتنب كل<sup>(١٨)</sup> منهما لبعده أصله في العموم، ولا ينظر كلامه إلا لتحقيق  
ما عند غيره، يارجع ما يؤخذ منه لغيره، لا الغير إليه<sup>(١٩)</sup>، وإلا فلا سلامة. نسأل<sup>(٢٠)</sup> الله العافية.

- ١- في ق، ص و ب: للكلام.
- ٢- في ب: فالاعتبار.
- ٣- في هـ: اعتماد.
- ٤- وكيف أمكن ساقط من ص و هـ.
- ٥- في ص: يعترض.
- ٦- في ص: يناقض.
- ٧- في ف، ب و هـ: تقيم و في ص: يقيم.
- ٨- في ص: يرفع.
- ٩- في ف و ص: يرفع.
- ١٠- في ق، ف و ب: العديد.
- ١١- في ق: ونحو.
- ١٢- في هـ أصله ق: فطيرة.
- ١٣- في ص: فطرة.
- ١٤- في ق: العوام الخلق.
- ١٥- في ص: يسير.
- ١٦- في ب: فيحجب.
- ١٧- في ب: و.
- ١٨- في ق و هـ: كلاً.
- ١٩- لا يلتزم إليه ساقط من ب.
- ٢٠- في ق: نسأل بدون ل.

### قاعدة: ٧٢

اعتبار الطبيعي، ما في النفوس، أصلاً، وإدخال ما يقتضى تقويتها<sup>(١)</sup> من الخواص، فرعاً، يحتاج<sup>(٢)</sup> لغوص عظيم، وبصيرة نافذة<sup>(٣)</sup>، وعلم جم. إذ منها ما يخص ويعم، وما هو أخص من الأخص. فلا بد من شيخ كامل في هذه. فمن ثم قيل: "باين<sup>(٤)</sup> البوني<sup>(٥)</sup> وأشكاله، ووافق خير النساج<sup>(٦)</sup> وأمثاله". ما ذاك<sup>(٧)</sup> إلا لما فيها من الخطر، والله أعلم.

### قاعدة: ٧٣

مدار الأصولي على تحليلية الإيمان بالإيقان وتحقيق اليقين، حتى يكون في معد العيان، بأن ينشأ عن تحقيقه، تمكن الحقيقة من نفسه، حتى يقدم ويحجم، لما قام به من<sup>(٨)</sup> الحقيقة، من غير توقف لا عن تكلف<sup>(٩)</sup> ويكون سلوكه فيما تحقق<sup>(١٠)</sup> لما تحقق<sup>(١١)</sup>. ولذلك<sup>(١٢)</sup> ينشرح صدره أولاً وآخرها فيصل في أقرب مدة، إذ من سار<sup>(١٣)</sup> إلى الله من حيث طبعه<sup>(١٤)</sup>، كان الوصول أقرب إليه<sup>(١٥)</sup> من طبعه ومن سار إلى الله بالبعد

- 
- ١- في ق: تقويتها -
  - ٢- في ف و هـ: يحتاج إليه -
  - ٣- في هـ: نافذة -
  - ٤- في ب: باين و في هـ: تعجب -
  - ٥- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
  - ٦- خير بن عبدالله النساج (٢٠٢-٢٢٢٢ / ١٧-١٨١٧-٩٢٤) منصف، معمر من كبار الزهاد. أصله من سر من رأى. وكان أسوداً، وحج فلما أتى الكوفة أخذته رجل و قال: أنت عدي واسك خير فانفاد معه فاستعمله سنين في نسج العز، ثم أطلقه. نزل بغداد وصحب الحنيد والخواص وسهل و كثيرين. ثم كان أستاذ الجماعة. أخباره كثيرة وله كلمات ماثورة ،  
٢٦٦٠٢، الأعلام، ٢٤
  - ٧- في ف و هـ: ذلك -
  - ٨- في ب: عن -
  - ٩- لا عن تكلف ساطع من هـ -
  - ١٠- في ق: فيما كان يحقق -
  - ١١- في ق: بما تحقق زائد قبل لما تحقق و في ف و هـ: لما يحقق وهذا ساطع من هـ -
  - ١٢- في ق، ف، هـ، ص و ب: بذلك -
  - ١٣- في هـ: صار -
  - ١٤- كان الوصول أقرب إليه من طبعه ومن سار إلى الله بالبعد من طبعه ساطع من هـ -
  - ١٥- في ف، هـ، ص و ب: إليه أقرب -

من (١) طبعه كان وصوله على [قدر] (٢) بعده عن (٣) طبعه.

ومن هذا الوجه قال في "النجاح": "لا تأخذ من الأذكار إلا ما تعيدك القوى النفسانية عليه بحبه". (٤) وقال الشيخ أبو الحسن (٥) رضي الله عنه: "الشيخ من ذلك، على راحتك، لا على تعبك". (٦) وقال الشيخ أبو محمد عبد السلام بن ميثيب (٧) رضي الله عنه، لما سأله الشيخ أبو الحسن، عن قوله عليه السلام (٨): "يسروا ولا تعسروا". (٩) يعني: "دلوهم على الله، ولا تدلوهم على غيره، فإن من ذلك على الدنيا، فقد غشك؛ ومن ذلك على العمل، فقد اتعبك؛ ومن ذلك على الله فقد نصحك" (١٠)، انتهى (١١).

- ١- في ذوقه عن-
- ٢- في م. قريب-
- ٣- في ق. من-
- ٤- في ص. الحيه-
- ٥- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٥٩
- ٦- لطاف السن، ١٦٤-
- ٧- أبو محمد عبد السلام بن ميثيب الحنفي (٦٢٢ / ١٢٢٥) من كبار الصوفية في عصره. وهو أشهر رساله له تدعى "المصلاة المشيبيه"، شرحها كثيرون، وأحد شروحيها مطبوع. ولد في جبل العلم بقرى تطوان وقتل فيه شهيداً، قتله جماعة بعثهم رجل يسمى ابن أبي الطواجن الكاسي (ساحر منبئي) ودفن بقبة الحبل المذكور. ولأبي محمد عبد الله بن محمد الوراق "رساله في مناقب ابن ميثيب -- خ" في عرانه الرباط. وكان أبو الحسن الشاذلي مريده و طريقته الشاذليه تنتسب اليه.
- ٨- لطاف السن، ١٨٣، ١٦٤، طبقات الشاذليه، ٨، الطبقات الكبير للشعراني، ٢: ٢٦، الأعلام، ٤: ٩٠.
- ٩- في ص. عليه الصلوة والسلام-
- ١٠- صحيح مسلم، كتاب الأثرية، المعجم (٢٧)، باب بيان أن كل مسكر حرم وأن كل حرم حرام، (الصفحة ٧)، حديث رقم: ٥٢١٦
- ١١- لطاف السن، ٢٥٥، ٢٥٤-
- ١٢- انتهى ساقط من ص-



توحيدى، لا يسع أحداً<sup>(١)</sup> إنكاره ولا الطعن فيه، ولا يدع للمتصنف به صفة حميدة إلا أكسبه إياها، ولا صفة ذميمة إلا أزالها عنه و طهره منها، انتهى<sup>(٢)</sup>. [و كأنه كما]<sup>(٣)</sup> قال رضي الله عنه ورحمه.

### قاعدة: ٧٥

اتساع الكلام و تشعبه في الأصل و الفرع، مفيد<sup>(٤)</sup> لمن له أصل يرجع إليه به، وإن كان مشوشاً لغيره. فنظر المتسمعات<sup>(٥)</sup>، كما لقوت و 'الإحياء' و نحوهما، نافع لمن له طريق يقتضيها<sup>(٦)</sup> بعلم، أو عمل، أو حال، فيما هو به. سيما وهما مليون<sup>(٧)</sup>، بتعرف<sup>(٨)</sup> النفوس، و مشاكل إشكاليها. وما هي عليه، مع تدقيق النظر في نوازل المعاملات، و الإشارة<sup>(٩)</sup> لوجوه المواصلات، و تحقيق ما وقع، و بيان النافع و الألفع فهما، و إن لم يكن فيهما للمريد ولا للعالم طريق، مفيد من<sup>(١٠)</sup> التحقق و التحقيق<sup>(١١)</sup>. و الأول في 'القوت' أكثر منه في 'الإحياء'، و الثاني في 'الإحياء' أكثر منه في 'القوت'. فلذلك قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه: "كتاب قوت القلوب"<sup>(١٣)</sup> يورثك النور<sup>(١٤)</sup>، و كتاب إحياء علوم الدين يورثك العلم، انتهى<sup>(١٥)</sup>. و ما جرى مجراهما، فهو<sup>(١٦)</sup> على حكمهما، والله أعلم.

- ١- في هـ: احدل.
- ٢- انتهى ساقط من هـ.
- ٣- روى زروق هذا القول من رسائل ابن عباد في كتابه: عدة البريد الصادق: ٤٢٣.
- ٤- في هـ: و كأنه كما و في النسخ الأخرى: و أنه لكما.
- ٥- في ف: مفيد.
- ٦- في ب: السنعان.
- ٧- في هـ: يقضيها و في ب: يقضيها.
- ٨- في هـ: مليون و في ب: مليون.
- ٩- في ف و هـ: بتعرف و في هـ: بتعريف.
- ١٠- في ق و ف: الإشارات.
- ١١- في ق و ف: يقيدان و ف و هـ: مفيدان.
- ١٢- في ق و ف: التحقيق و التحقق.
- ١٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩.
- ١٤- كتاب القوت ساقط من هـ و ب.
- ١٥- النور ساقط من ب و هنا في هامشه: لعله يورثك العمل.
- ١٦- كتاب الطالع السنن، ١٨٠، ١٧٩.
- ١٧- في هـ: فيها.

## الباب: ٦

### قاعدة: ٧٦

العلم إما أن يفيد بحثنا على الطلب<sup>(١)</sup> وحقا عليه، وإما أن يفيد كيفية العمل ووجهه، وإما أن يفيد أمرا وراء ذلك خبريا يهدي إليه. فالأول<sup>(٢)</sup> من علوم القوم: علم الوعظ والتذكير. والثاني: علم المعاملة<sup>(٣)</sup> والعبودية. والثالث: علم المكاشفة<sup>(٤)</sup>.

فالأول<sup>(٥)</sup>، دائر على قوله تعالى: "دع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجاهد لهم بالتي هي أحسن"<sup>(٦)</sup>. هذه لقوم، وهذه لقوم، وهذه لقوم<sup>(٧)</sup> كل على حسب قبوله. والثاني: دائر على قوله تعالى: "وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا"<sup>(٨)</sup>. والثالث: راجع لقوله تعالى: "اتقوا الله و يعلمكم الله"<sup>(٩)</sup>. و "من عمل بما علم"<sup>(١٠)</sup>، ورثه الله علم ما لم يعلم"<sup>(١١)</sup> وإن كان "إنما العلم بالتعلم"<sup>(١٢)</sup> ففي الأصل، لا في الفرع.

- ١- في ق: الطالب -
- ٢- هنا في هامش ف: وهن الأقسام الثلاثة كأقسام الأمر بالمعروف في ضعف الإيثار و كماله و وسطه؛ فالسحاظ أعلى، والسوطه وسط، والحكمة أدنى.
- ٣- في هـ: المعاملات -
- ٤- (i) هنا كتب في هامش ف بتعريف المكاشفة: وهو نور يظهر في القلب فيشاهده به لغيره وهو متحقق مرود إذا دخل النور في القلب انشرح، أي: عاين الغيب. وانفتح، أي: احتمل البلاء و حفظ السر.
- (ii) و كتب في هامش هـ بتعريف المكاشفة: وهو علة عن نور ظهر في القلب عند تطهره و تركبته من صفاته المذمومة، تنكشف من ذلك نور أمور كثيرة كان يسع من قبل السعاه؛ فيفهم لها معان محله غير متضح فينتضح إذ ذلك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله تعالى و صفاته و أعماله و بمعنى النبوة و النبي و الوحي و معنى لفظ السالكه و المشايخين إلى غير ذلك.
- ٥- في هـ: والأول -
- ٦- القرآن، النحل: ١٦، ١٧٥
- ٧- في ق و هـ: هذه لقوم مرتان -
- ٨- القرآن، الحشر: ٩، ٧
- ٩- القرآن، البقرة: ٢، ٢٨٢
- ١٠- في ب: ومن علم بما علم -
- ١١- أنظر لفصله، قاعدة: ٢٣
- ١٢- (i) في ب: بالتعليم -
- (ii) رواه البخاري باللفظ: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من رد الله به خيرا يفقهه في الدين" و "إنما العلم بالتعلم". صحيح البخاري، كتاب تعليم، (١٠٠) باب: فليعلم قبل أن يقول و قس.

ومن ثم قال أبو سليمان<sup>(١)</sup>: "إذا اعتقدت<sup>(٢)</sup> النفوس ترك الأثام، جالت في الملكوت، ورجعت إلى صاحبها بطرائف<sup>(٣)</sup> الحكمة، من غير أن يؤدي إليها عالم علما"<sup>(٤)</sup>، انتهى<sup>(٥)</sup>.

### قاعدة: ٧٧

أصل كل أصل من علوم الدنيا والآخرة مأخوذ<sup>(٦)</sup> من الكتاب والسنة، مدحا للممدوح، وذما للمذموم، ووصفا للمأمور به. ثم للناس في أخذها<sup>(٧)</sup> ثلاث<sup>(٨)</sup> مسالك:

أولها: قوم تعلقوا بالظاهر<sup>(٩)</sup> مع قطع النظر عن المعنى جملة، وهؤلاء أهل الجحود<sup>(١٠)</sup> من الظاهرية لا عبرة بهم<sup>(١١)</sup>.

الثاني: قوم نظروا لنفس المعنى، جمعا<sup>(١٢)</sup> بين الحقائق، فنأولوا ما يتأول<sup>(١٣)</sup>، وعولوا ما يعول<sup>(١٤)</sup>. وهؤلاء أهل التحقيق من أصحاب المعاني والفقهاء.

الثالث: قوم أتبعوا المعاني، وحققوا المباني، وأخذوا الإشارة من ظاهر<sup>(١٥)</sup> اللفظ أو<sup>(١٦)</sup> من<sup>(١٧)</sup> باطن

- ١- (i) في ب: أبو سليمان الدراني.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٣
- ٢- في س: اعتادت و في ب: اعتاد.
- ٣- في ف: بطريق.
- ٤- أنظر لفصله، قاعدة: ٢٣
- ٥- انتهى ساقط من ق و ب.
- ٦- في ق: مأخوذة.
- ٧- في ق: أخذها.
- ٨- في ق: ف، س و ب: ثلاثة.
- ٩- في ق: الظاهر و في هامشه: الظاهر.
- ١٠- في س و ب: الجحود.
- ١١- في ب: فيهم.
- ١٢- في س: جمعيا.
- ١٣- في ق و ط: يؤول.
- ١٤- في ق، ف و س: عولوا على ما يعول و في ط: عولوا ما يعدل.
- ١٥- هنا هذه العبارة في هامش ف: مشال قوله تعالى: "و حزا سيفه سيفه مثلها" فالمعنى التفسيري أنه إذا قال له: "أترك الله" فيحبيه "أخفاك الله". فأعلم أن الناس على ثلاثة أقسام، عام و خاص وأخص الخواص. فالعام الذي يحازي السيفه بالسيفه مثلها، والخاص الذي لا يحازي بل يصير ويتحدل عنه. وأخص الخواص الذي يصير ويتحدل و يحازي الحنفة، بأن يعطيه خبعا أو يدعو له. فعند الصوفية المحطاة بالسيفه كأنها سيفه بالسيف. أي: حرموا ثواب العفو والأخر عن الله تعالى. و أيضا كما قيل: "حسنات الأبرار سيئات المقربين". فأخذوا هذا أنثرة و نس على هذا سائر إنزلتهم. قيل: "الإنذرات ثمرة علم الكائنات".
- ١٦- في ط: و.
- ١٧- من ساقط من ق، س، ب و ط.

(٨٤)

المعنى، وهؤلاء<sup>(١)</sup> الصوفية المحققون، والأئمة المدققون. لا<sup>(٢)</sup> الباطنية<sup>(٣)</sup>، الذين<sup>(٤)</sup> حملوا الكل على الإشارة، فهم لم يثبتوا<sup>(٥)</sup> معنى<sup>(٦)</sup> ولا عبارة<sup>(٧)</sup>؛ فخرجوا عن الملة، ورفضوا الدين كله، نسأل الله<sup>(٨)</sup> العافية<sup>(٩)</sup> بمنه.

## قاعدة: ٧٨

الضروري: ما لا يؤمن الهلاك بفقده. والحاجي: ما أدى فقده لخلل غير مستهلك. والتكميلي: ما كان وجوده أولى من فقده<sup>(١٠)</sup>؛ وذلك يجري في كل شيء، يكتسب، فوجبت مراعاة المراتب على ترتيبها، بتقديم كل، على ما بعده. فضروري العلم، ما لا يؤمن الهلاك مع جهله، وهذا هو المتعين بالوجوب على صاحبه. وحاجي ما كان فقده نقصا لصاحبه<sup>(١١)</sup>، وهو فرض الكفاية منه. وتكميليه<sup>(١٢)</sup> ما كان<sup>(١٣)</sup> وجوده زيادة في فضيلته كمنطق، وفصاحة، و شعر، ونحوها. وواجب العبادات ضروري، و مستونها حاجي، و مندوبها تكميلي. ولكل رتب في<sup>(١٤)</sup> أنفسها، فافهم.

- ١- في م: هولا و في النسخ الأخرى: هم.
- ٢- في ب: الا.
- ٣- في ف: الباطنية.
- ٤- في ط: الذي.
- ٥- في س: لا يثبتوا.
- ٦- في ط: المعنى.
- ٧- في ق: عبادة.
- ٨- في ب: الله تعالى.
- ٩- في ز: في الدنيا والآخرة زائد بعد العاقبة.
- ١٠- في ف: عدمه و في هامشه فقده و في س و ب: عدمه.
- ١١- في ق، ف و س: بصاحبه.
- ١٢- في ف: التكميله.
- ١٣- ما كان ساقط من ط.
- ١٤- في ف: من.

### قاعدة: ٧٩

لا يجوز لأحد أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله<sup>(١)</sup> فيه. قال الشافعي،<sup>(٢)</sup> إجماعاً لقوله عليه السلام: "العلم إمام العمل، والعمل تابعه"<sup>(٣)</sup>. فلزم كل أحد تعلم<sup>(٤)</sup> علم حاله حسب وسعه بوجه إجمالي، يبرئ<sup>(٥)</sup> من الجهل بأصل حكمه؛ إذ لا يلزمه<sup>(٦)</sup> تتبع مسائله، بل عندنا النازلة والحالة<sup>(٧)</sup> ما يتعلق بها. وما وراء ذلك من فروض الكفاية الذي يحمله من قام به. ولا تخلو الأرض من قائم لله بحجة<sup>(٨)</sup>، فلا عذر في طلبه<sup>(٩)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ٨٠

إتيان الشيء من بابه أمكن لتحصيله. فمن ثم قيل: "العامي يسئل ليعمل"<sup>(١٠)</sup> فحقه أن يذكر النازلة؛ والطالب يسأل ليعلم فحقه أن يسأل عن مسئلة بمسئلة أخرى؛ وعلى العالم، أن يبين بياناً يمنع السائل<sup>(١١)</sup>. قلت: "وسؤال الطالب كما<sup>(١٢)</sup> في الحديث أن عائشة<sup>(١٣)</sup> كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه

- 
- ١- في ص: الله تعالى.
  - ٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢
  - ٣- الرغبة والترهب للسئري، كتاب العلم، الرغبة في العلم وطلبه وتعليمه و ما جاء في فضل العلماء والمتعلمين، ٤: ١
  - ٤- في ص: يعلم.
  - ٥- في هـ: يبرأ به.
  - ٦- في هـ: يبرأ به.
  - ٧- في ف: النازلة والحالة و في ص: النازلة والحال.
  - ٨- في ق: يحجه و في ف: يحجه.
  - ٩- في ط: ساقط من هـ.
  - ١٠- في ق، ف، ص و ص: من التاويل - زائد بعد لسائل.
  - ١١- في ق: كما جاء.
  - ١٢- (i) في ق و ص: عائشة رضی الله عنها.
  - (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤

حتى تعرفه؛ وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من حوسب عذب" <sup>(١)</sup>؛ فقالت عائشة رضي الله عنها: أو ليس يقول الله <sup>(٢)</sup> تعالى <sup>(٣)</sup>: "فسوف يحاسب حساباً يسيراً" <sup>(٤)</sup>؛ وإجابة العالم <sup>(٥)</sup> مثل قوله عليه السلام <sup>(٦)</sup> في جوابها: "إنما <sup>(٧)</sup> ذلك العرض، ولكن من نوقش في <sup>(٨)</sup> الحساب يهلك" <sup>(٩)</sup>. وحقق النووي <sup>(١٠)</sup> أنه عليه السلام إنما عاب على الخطيب الذي قال: "ومن يعصهما" <sup>(١١)</sup> اختصاره في محل التعليم، لا الجمع بالكفاية، إذ قد ورد <sup>(١٢)</sup> كثيراً، والله أعلم.

## قاعدة: ٨١

لا يقبل في باب الاعتقاد موهوم ولا مبهم؛ ولا يسلم لأحد فيه ما وقع منه دون كلام فيه؛ بل يرد في نفسه بما <sup>(١٣)</sup> يوضح رد ظاهره به ثم إن حضر <sup>(١٤)</sup> <sup>(١٥)</sup> قائله تكلم معه في معناه وحكمه في نفسه وذكره. وإن عدم

- ١- صحيح البخاري، كتاب العلم، (٢٦) باب من سجع شيئاً فراجع حتى يعرفه، حديث رقم: ١٠٢
- ٢- في **بي**: الله يقول.
- ٣- في **م** و **ق**: **تعالى** و في **ط**: **عز وجل** وهذا ساقط من النسخ الأخرى.
- ٤- (i) **يسيراً** ساقط من **بي** -
- (ii) القرآن، الانشقاق: ٨، ٨٤
- ٥- في **ز**: **إحايه العلم** و في **ف**: **إحايه العالم**
- ٦- في **بي**: **صلى الله عليه وسلم** -
- ٧- **إنما** ساقط من **بي** -
- ٨- في ساقط من **ز**، **ق**، **ف** و **بي**.
- ٩- روى الترمذي نحوه: عن عائشة قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من نوقش الحساب هلك". قلت: يا رسول الله أن الله تعالى يقول: "فأما من أوتي كفيه يسيرة فسوف يحاسب حساباً يسيراً" قال: "ذلك العرض".
- ١٠- جامع ترمذي، أبواب سنة قيامه، (المجموع ٥) [باب ما جاء في امر من] باب من نوقش هلك (فصله ٧٠)، حديث رقم: ٢٤٦٦
- ١١- سيقف ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٨
- ١٢- (i) في **بي**: **ومن يعصهما فقد غوى** -
- (ii) هذه إشارة إلى حديث: رواه مسلم عن عدي بن حاتم أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ قال: من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى. فقال رسول الله ﷺ: "بئس الخطيب أنت، قل: ومن يعص الله ورسوله". قال ابن سيرين: قد غوى.
- ١٣- صحيح مسلم، كتاب الجمعة، (فصله ١٢) باب تحريف صلوة وخطبة (فصله ١٧٨)، حديث رقم: ٢٠١٠
- ١٤- خلاصة الأحكام للنووي، كتاب صلاة الجمعة، باب سنة خطبة وتقصيرها، حديث رقم: ٢٨١٢
- ١٥- في **م**: **وقع** ولكن كتب فوقه **ورد** مصححاً و في **ط**: **وقع** -
- ١٦- في **ف**: **بما صحح** و **بما** يصح رد ظاهره به ثم إن حضر قائله تكلم معه في معناه وحكمه في نفسه ساقط من **ط** -
- ١٧- في **بي**: **حضر** -

حكم تأول<sup>(١)</sup> بما يرد له لأصل الحق إن وافق أصلاً شرعياً في إطلاقه، وثبتت<sup>(٢)</sup> إمامة قائله<sup>(٣)</sup> كما في رسالة ابن أبي زيد رحمه الله<sup>(٤)</sup>، في مسألة الاستواء وغيره.

وليس صوفي بأولى من فقيهه، ولا فقيهه بأولى من صوفي، في<sup>(٥)</sup> ذلك ونحوه؛ بل الصوفي ربما كان أعذر لضيق العبارة عن مقاصده، وقصر ما تكلم فيه على نوعه، ورومه التحقيق بإشارته. فإن سوغ<sup>(٦)</sup> التأويل في أحدهما لزم<sup>(٧)</sup> في الآخر. وإن قيل: 'لا يتأول إلا كلام المعصوم'، فتأويل الأئمة كلام مثلهم ناقض له، أو هي مردودة عليهم، أو لكل اجتهاده. إذ الخلاف في المسألة موجود<sup>(٨)</sup> كل ذلك، بعد رد<sup>(٩)</sup> ما لا يحتمل<sup>(١٠)</sup> الحق بوجه<sup>(١١)</sup>، والله سبحانه<sup>(١٢)</sup> أعلم.

## قاعدة: ٨٢

لا يجوز لأحد أن يتعدى<sup>(١٣)</sup> ما انتهى إليه من العلم الصحيح بالوجه الواضح لما لا علم له به. 'ولا تقف ما ليس لك به علم'<sup>(١٤)</sup>. فالمنكر لعلم<sup>(١٥)</sup> [كلا آخذ]<sup>(١٦)</sup> به، والمنتصب بالباطل كالمنكر لما هو به جاهل. فقد أنكر موسى عليه السلام، على الخضر عليه السلام<sup>(١٧)</sup>، ولم يكن منكراً في حق واحد منهما.

- ١- في م: حكم تأول وفي النسخ الأخرى: تأول فقط.
- ٢- في هـ: أثبت.
- ٣- في هامش ق و ب: إمامة قائله وفي م: إمامته.
- ٤- أنظر لترجمته وتفصيل مسئلة الاستواء: قاعدة: ٥٠
- ٥- في ساقط من م.
- ٦- في ف: سوغ.
- ٧- في هـ: لزيم.
- ٨- في هـ: بوجود.
- ٩- في هـ: يعدد.
- ١٠- في م: لم يحتمل.
- ١١- في م: بوجه الله.
- ١٢- في هـ: سبحانه تعالى.
- ١٣- في م: يتعدى الخلاف، الخلاف زائد.
- ١٤- القرآن، الإسراء: ٣٦، ١٧
- ١٥- في ق، ف و ب: يعلم وفي م: يعلم.
- ١٦- في هـ: كلا أخذ وفي النسخ الأخرى: كلا أخذ.
- ١٧- عليه السلام ساقط من ف.

إذ كل على حكمة<sup>(١)</sup>. فلذلك قال شيخنا أبو العباس الحضرمي<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه بعد كلام ذكره: "والجاحد لمن يوحى إليه شيء من هذا الكلام، وما يفهمه هو معذور مسلم له حاله"<sup>(٣)</sup> من باب الضعف والتقصير والسلامة، وهو مؤمن بإيمان الخائفين. ومن يفهم شيئاً من ذلك فهو لقوة إيمان معه، واتساع دائرة، ومشهده مشهد واسع، سواء كان معه نور أو ظلمة، بحسب ما في القوال من الودائع الموضوعية، على أي صفة كانت، وهذا شيء معروف مفهوم، انتهى.

### قاعدة: ٨٣

ثبوت المزبية لا يقضي<sup>(٤)</sup> برفع الأحكام<sup>(٥)</sup>، ولزوم الأحكام الشرعية لا يرفع خصوصية<sup>(٦)</sup> المزبية؛ فمن ثبت عليه<sup>(٧)</sup> أو لزمه حد وقع<sup>(٨)</sup> عليه مع حفظ حرمة الإيمانية أصلاً، فلا يمتنع عرضه إلا بحقه على قدر الحق المسوغ له، وإن ثبتت<sup>(٩)</sup> مزبية دينية لم ترتفع<sup>(١٠)</sup> إلا بموجب رفعها. فالولي ولي وإن أتى حداً أو<sup>(١١)</sup> أقيم عليه<sup>(١٢)</sup>، ما لم يخرج لحد الفسق يا صراراً وإيمان ينفي ظاهر الحكم عنه<sup>(١٣)</sup> بالولاية، لا تلغته

- ١- في **ف**، **ص**: على حكمة وفي طه: حكمة.
- ٢- أبو العباس أحمد بن عفيه الحضرمي البستي الشافعي (٨٢٤ - ٤٧٢/٨٩٥ - ١٤٨٩) مولده ببلاد خضر موت وقدم مصر فاستوطنها، وأخذ الطريقة، وتلقى أصول الحنفية عن شيخه أبو السادات يحيى القفاري بن وفا. وهو كان شيخ زروق في التصوف بالشرق وحكى عنه أنه كان غير راض على أهل مصر لأنهم لم يتبعوه ولم يأخذوا عنه طريقته ولذلك كان يعمل على نشر طريقته خارج مصر. قال الكوهن: "كان رضي الله عنه جامعاً بين الشريعة والحقيقة وكان من أهل الكنف الكبر وله وقائع عظيمة وحواري عادات حسنة وكان من أهل أسر الحصون وكان في زمنه شوفاً متصرفاً في جميع الموجودات" وله مؤلفات منها "صور الترتيب".
- ٣- في **ب**: حالد.
- ٤- في **ف**: تقضي.
- ٥- في **ق**: الشرعية زائد بعد الأحكام.
- ٦- في **ق**: إجراء.
- ٧- في **ق**: عليه زائد بعد الشرعية.
- ٨- في **طه**: تخصص.
- ٩- في **ق**: حد زائد بعد عليه وفي ق، ص: حد زائد بعد عليه.
- ١٠- في **ق**: أوقع.
- ١١- في **ص**: ثبت له وفي ب: ثبت.
- ١٢- في **ق** و **ص**: و.
- ١٣- في **ق**: حد زائد بعد عليه.
- ١٤- في **ق** و **ص**: عليه.

فإنه يحب الله ورسوله<sup>(١)</sup>، لو سرقت فاطمة<sup>(٢)</sup>، وقد أعادها الله من ذلك، 'ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله<sup>(٣)</sup>، فمن ثم أفتى الشبلي<sup>(٤)</sup> بقتل الحلاج<sup>(٥)</sup>، والجريري<sup>(٦)</sup> بضربه وإطالة سجنه، وقال هو في<sup>(٧)</sup> نفسه: "ما على المسلمين أهم من قتله نصحاء للدين من دعاوي الزندقة<sup>(٨)</sup>، لا إقراراً<sup>(٩)</sup> على نفسه وإعانة على قتله، بما علم براءته<sup>(١٠)</sup> من حقيقته"، والله أعلم.

١- رواه البخاري نحوه: عن عمر بن الخطاب: "إن رجلاً على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبدالله وكان يلقب حساراً وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جلده في الشراب فأتى به يوماً فامر به فجلده، قال رجل من القوم: "اللهم ألعنه ما أكثر ما يوتي به". فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تعنوه، فإن الله ما علمت أنه يحب الله ورسوله".

٢- صحيح البخاري، كتاب الحدود، (٥) باب ما يكره من كذب شرب قعصر وفهيس يعرج قتله، حديث رقم: ٦٧٨٠

٢- (i) هنا هذه العبارة زائدة في هـ: بنت محمد لقطعت بها -

(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢

(iii) رواه البخاري نحوه: وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت محمد بها.

٢- صحيح البخاري، كتاب الحدود، (١٢) باب كراهية قتلها في الحد إذ رفع في قتلها، حديث رقم: ٦٧٨٨

٣- قد ساقط من ب -

٤- القرآن، التور: ٢٤، ٢٤

٥- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣

٦- (i) في ق: إن لم يبيز الله بعد الحلاج -

(ii) أبو مخنف الحسين بن منصور الفارسي الحلاج (٣٠٩ / ٩٢٢) متصوف، فيلسوف، يعد تارة في كابل والتمتعدين والزهاد، وتارة في زمرة الملحدين. أصله من بيضاء فارس و نشأ بواسطة العراق ثم انتقل إلى البصرة وحج - ودخل بغداد وعاد إلى البصرة وصحب سهل بن عبدالله السعدي. ثم قدم بغداد فصحب العنيد والنوري. وتعد وبالغ في المحاهدة والتمريد والمشاخ في أمره مختلفون، رده أكثر المشايخ ونوه وأبو أن يكون له قدم في المتصوف. له أربعون كتاباً. وصفت لوبيس مسينون كتاباً في الحلاج وطريقته ومذهبهم قبل بغداد سنة ٣٠٩ هـ.

٢- طبقات صوفية، ٣٠٧: طبقات قهراني، ١٠٨: ١٠٨، طبقات الأوكليد، ١٨٧: ١٨٨، طبقات قلم، ٢٠٥: ٢٠٦، ٢٠٦: ٢٠٧، ٢٠٧: ٢٠٨، ٢٠٨: ٢٠٩

٧- (i) في هـ و هـ: الحريري و في ب: الحريري و في النسخ الأخرى: الحريري - (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٥

٨- في ساقط من ق -

٩- في ق، هـ، ص و ب: إزنادقة

١٠- في هـ: الزول -

١١- في هـ: برايه -

### قاعدة: ٨٤

تحقق العلم بالمزنية<sup>(١)</sup>، لا يبيح<sup>(٢)</sup> السكوت عند تعين<sup>(٣)</sup> الحق إلا عند العلم بحقيقة ما عليه الفاعل من غير<sup>(٤)</sup> شك. ثم إن وقع إنكار<sup>(٥)</sup> فليس بقادح في واحد منهما، إذ كل على علم علمه الله إياه، كما قال الخضر لموسى عليهما السلام<sup>(٦)</sup> في أول أمرهما. وسكوت الثالث لأن الحكم لغيره، مع عدم تعين الموجب لدخوله من إقامة [حد أو]<sup>(٧)</sup> غيره مع احتمال التأويل لما وقع منه أن يكون قد أبيع لعنته التي أبدأها في آخر أمره. فلو أتى بأمر لا يباح بوجه فلا<sup>(٨)</sup> تأويل إلا عصيانه أو فسقه<sup>(٩)</sup>. وما لا يباح بوجه هو اللواط، أو<sup>(١٠)</sup> الزنا بمعينة، أو إدمان شرب خمر ونحوه، لا قتل، وأخذ مال ونحوه<sup>(١١)</sup> مما<sup>(١٢)</sup> له وجه في الإباحة عند حصول شرطه. وإنما التوقف عند الاحتمال باطنا<sup>(١٣)</sup>، ولا توقف في الحكم الظاهر عند تعيينه بوجه صحيح، والله أعلم.

### قاعدة: ٨٥

التوقف في محل الاشتباه مطلوب، كمنه<sup>(١٤)</sup> فيما تبين وجهه، من خير أو شر ومبنى الطريق<sup>(١٥)</sup>

- ١- في ف: بالزيم.
- ٢- في س: لا يفتح.
- ٣- في س: بتغير.
- ٤- غير ساقط من س.
- ٥- في ط: أنكره.
- ٦- في ف، س و س: عليه السلام.
- ٧- (i) وفي م: جلو وفي س: جلد.
- (ii) هنا الإشارة إلى هذه الآية: الكهف: ٨: ٧٧.
- ٨- في س: ولا.
- ٩- في س: أنكر عليه تطعاز للد بعد فسقه.
- ١٠- في ف: و.
- ١١- في ق: نحوهما.
- ١٢- في س: بنا.
- ١٣- في ط: طنا.
- ١٤- في ط: كعدمه وفي س: كذمه.
- ١٥- في س: الطريق.

على ترجيح الظن الحسن عند موجه، وإن ظهر معارض. حتى قال ابن فورك<sup>(١)</sup> رحمه الله: "الغلظ في إدخال ألف كافر بشبهة إسلامه"<sup>(٢)</sup>، ولا الغلظ في إخراج مؤمن واحد بشبهة ظهرت منه". وسئل مالك<sup>(٣)</sup> عن أهل الأهواء: أكفار هم؟ قال: "من الكفر هربوا". وأشار عليه السلام<sup>(٤)</sup> بالتوقف<sup>(٥)</sup> في الحوارج بقوله: "[فيتمارى]<sup>(٦)</sup> في [الفوقة]"<sup>(٧)</sup> وقال قوم: "ما أدى إليه الاجتهاد جزم به. ثم أمر الباطن إلى الله".

١- أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني (٤٠٦/١٠١٥م) متكلم، فقيه و واعظ. أقام بالعراق مدة يدرس ثم ورد نيشابور؛ فبنى له بها مدرسة وأحياء الله تعالى به أنواعاً من العلوم. بلغت مصنفاته في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن قريباً من مائة مصنف. دعي إلى مدينة غزنه و جرت له بها مناظرات كثيرة ثم عاد إلى نيشابور فسمي الطريق فمات هناك ونقل ابن حزم أن السلطان محمود بن سبكتكين قاله "قوله أن نينا صلى الله عليه وسلم ليس هو رسول الله يوم لكنه كان رسول الله". من كتبه "مشكل الحديث وغزيبه -- ط" و "الفسر -- خ" الحز الثالث منه، في عزائه فيض الله، باستنبول، الرقم ٥٠٠. وغير ذلك.

٢٤ وفيات الأعيان، ٤: ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١

فمن ثم اختلف في جماعة من الصوفية كابن القارض<sup>(١)</sup>، وابن أحلا<sup>(٢)</sup>، والغيف التلمساني<sup>(٣)</sup>، وابن ذي سكين<sup>(٤)</sup>

١- أبو حفص وأبو القاسم عمر بن أبي الحسن علي بن الرشد الحموي الأصل، المصري المولد، والمدار والوفاء، المعروف بابن القارض (٥٧٦-٦٣٢ / ١١٨١-١٢٣٥) من شهر التنصوفين. أخذ الحديث و ربح ثم حب إليه الخلا وسلوك طريق الصوفية فترهد و تحرد. وله "ديوان شعر -- ط" وأسلوبه فيه رائع طريق ينحو منحى طريقه الفقراء. وله تصبذة مقدر مستأنه يت على اصطلاحهم ومنهجهم. وفي شعره فلسفة تفصل بما يسمى "وحدة الوجود". قال النخعي: "كان سيد اشعراء عصره و شيخ الاتحادية" قال السناوي: "اختلف في ذاته كشان ابن عربي والغيف التلمساني والقونوي، وابن هود وابن سبعين و تلميذه الششري وابن مظفر واصفار، من الكفر إلى الغطيات و كثرت التصانيف من الطرفين في هذه القضية".

٥٥٠٦:٥٠٣، الأحياء، ٥٥٣:٤٤٤، شلوات قلف، ١٥١٥:١٤٩-١٥٠٦، الأعلام، ٥٥٥:٥٠٦

٢- محمّد بن علي بن أحلا (٦٤٥ / ١٢٤٧) من أمراء الأندلس. تأمر في "لورقة" متفلا من الدراسة إلى الدراسة و كان من علماء الكلام. وله فيه تاليف و لما اختل الروم مرسيه (سنه ٦٤٠ هـ) فارمهم ابن أحلا، ففصلوه بالشر فسألهم و توفي في مقر أمارته.

٦٨٦:٦٠١، الأعلام، ٦٠١:٦٨٦

٣- عفيف الدين سليمان بن علي بن عبدالله الكومي التلمساني (٦١٠-٦٩٠ / ١٢٩١-١٢٩١) شاعر، كومي الأصل، من قبيلة كومه تنقل في بلاد الروم و سكن دمشق. قال السناوي: "نش عليه ابن سبعين و فضله على شيخه القونوي فإنه لما قدم شيخه القونوي رسولا إلى مصر اجتمع به ابن سبعين لما قدم من المغرب و كان التلمساني مع شيخه القونوي. قالوا لابن سبعين: "كيف و حدثه يعني في علم الوحيد". فقال: "أنا من المحققين، لكن معه شاب أحذق منه" وهو الغيف التلمساني. والغيف هذا من عظام الطائفة القائلين بالوحدة المطلقة. له تصانيف كثيرة منها "شرح مراتب الغزي" و "شرح القصص لابن العربي" و "شرح لساء الله الحسنى" و "شرح منزل السائرين للهروي -- خ" و "ديوان" شعره.

١٣٠:٣٠٣، الأعلام، ٣٠٣:١٣٠

٤- (i) في ذو سكين و في قاص و بنا ابن ذو سكين و في فنا ابن ذو سكين و في هد ابن ذي سكين.  
(ii) لعل المراد منه أبو علي سعيد بن عثمان بن سعيد بن سكين البغدادي، نزيل مصر (٢٩٤-٣٥٣ / ٨٦٧-٩٠٦) صاحب التصانيف وأحد الأئمة سبع بالبراق و الشام و الجزيرة وخراسان وماراه لهنر من أبي القاسم ابنوي وطبقه كالترزي و لن حوصاروي عنه ابن منة وعبدالغني بن سعيد و كان ثقة حجة.

١٦:٣٠، شلوات قلف، ٣٠:١٦

وأبي إسحق التجيبي<sup>(١)</sup>، والششتري<sup>(٢)</sup>، وابن سيعين<sup>(٣)</sup>، والحاتمي<sup>(٤)</sup>، وغيرهم. وقد سئل شيخنا أبو عبد الله القوري<sup>(٥)</sup>، وأنا أسمع، فقيل له: ما تقول في ابن عربي الحاتمي<sup>(٦)</sup>؟ فقال: "أعرف بكل فن من أهل كل فن". قيل له: ما سألتك عن هذا؟ قال<sup>(٧)</sup>: "أختلف فيه من الكفر إلى القبطانية". قيل له: فما ترجح؟ قال: "التسليم".

قلت: "لأن في التكفير<sup>(٨)</sup> خطراً<sup>(٩)</sup>، و تعظيمه ربما عاد على<sup>(١٠)</sup> صاحبه بالضرر من جهة اتباع السامع لمبهماتة وموهماته"، والله أعلم.

- ١- (i) في **ف**: أبو إسحق التجيبي و في **هي**: التجيبي-  
(ii) أبو عثمان سعد بن أحمد بن إبراهيم بن ليون التجيبي (٦٨٠- ٧٥٠/١٢٨١-١٣٤٩) من علماء الأندلس- ولد بالسريرة و نشأ بها و توفي فيها شهيداً بالطاعون- له أكثر من مائة مصنف منها "الأناطلة العلمية" اختصر به رسالته في أحوال فقهاء الصوفية المتحددين لعلي بن عبد الله الششتري، وضح بعض ما فيه من الأحاديث و فسر السبب من معانيه و "نصائح الأخياف" و "صحاح الأدب" و غير ذلك-  
٢٤ نفع قطب: ٣: ٨٩: ١١٢، ٢: ٨٣: ٢٠
- ٢- (i) في **بي**: الششتري-  
(ii) أبو الحسن علي بن عبد الله الششتري (٦١٠-٦٦٨/١٢١٣-١٢٦٩) مصوف فاضل أندلسي- عنه صاحب نفع لطيب بعبوس الفقهاء- من أهل ششتر (من عدل وادي أش) تنقل في الميلاء، وكان يتبعه في أسفارها بنيف علي رابعائه ففر بخدمونه و توفي بقرب "مباط" و دفن فيها- من كتبه: "العروة الوثقى" و "الغالبات الوجودية في أسرار الصوفية -- خ" و له "ديوان شعر -- ط"--  
٢٤ نفع قطب: ١: ١٦: ٤١، ٤: ٤: ٣٠
- ٣- سبقت ترجمته- أنظر قاعدة: ٥٩
- ٤- سبقت ترجمته- أنظر قاعدة: ٥٤
- ٥- (i) في **فو** و **هي**: الثوري و في **بي**: العقدي-  
(ii) في **ق** و **هي**: رحمه الله زائد بعد القوري-  
(iii) سبقت ترجمته- أنظر قاعدة: ٤٧
- ٦- في **ق** و **ف**: ابن العربي و **الحاتمي** ساطع من **ف**-
- ٧- في **هي**: فقال-
- ٨- في **ف** و **هي** و **بي**: الكفر-
- ٩- في **فو** و **بي**: عطر-
- ١٠- في **هي**: الي-

## الباب: ٧

### قاعدة: ٨٦

كمال العبادة بحفظها والمحافظة<sup>(١)</sup> عليها، وذلك بإقامة حدودها الظاهرة والباطنة<sup>(٢)</sup> من غير غلو ولا تفريط. فالمفريط<sup>(٣)</sup> مضيع، والعالى<sup>(٤)</sup> مبسّط، سيما إن اعتقد القربة في زيادته، فمن ثم قيل: الوسوسة بدعة، وأصلها جهل بالسنة،<sup>(٥)</sup> و<sup>(٦)</sup> خيال في العقل، يدفعها<sup>(٧)</sup> دوام ذكر 'سبحان الملك الخلاق'، 'إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد'. وما ذلك على الله بعزيز<sup>(٨)</sup>، مع كل ورد. والنزاهة<sup>(٩)</sup> التلهي، والأخذ بالرخص من أقوال العلماء النافية لها؛ لا تنبج الرخص [فإنها]<sup>(١٠)</sup> ضلال ياجماع<sup>(١١)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ٨٧

أصل كل خير وشر<sup>(١٢)</sup> اللقمة والخلطة<sup>(١٣)</sup>، فكل ما شئت فمثله تفعل، واصحب من شئت فأنت على دينه. قيل: "وما أكل بالغلظة، استعمل فيها، فاستحووا لذلك أن يسمى على كل لقمة، ويحمد على بلعها<sup>(١٤)</sup>". قال ابن الحاج<sup>(١٥)</sup>: "وهذا حسن<sup>(١٦)</sup>، ولكن السنة<sup>(١٧)</sup> التسمية أولاً<sup>(١٨)</sup>، والمحملة<sup>(١٩)</sup> آخراً، من غير

- ١- في ق: الحافظ.
- ٢- في ف: الطاهره والباطنه.
- ٣- في ط: والمفريط.
- ٤- في م: العالى مكرراً وفي ق: العالى.
- ٥- في ط: و.
- ٦- في ق: ف، ه، و، ب: يلغوه وفي هامش ق: ما يلغى الوسوسة.
- ٧- القرآن، طاهر: ٣٥، ١٦.
- ٨- في م: استعمل وفي هامشه مصححاً: التزم.
- ٩- في م: فانه، في ق و ط: فانها.
- ١٠- باجماع ساقط من ط.
- ١١- في ف: خير لو شر و شر ساقط من م و ط.
- ١٢- في م: الحلة.
- ١٣- في ف، ه، و، ب: بلعها.
- ١٤- سبق ترحمته. انظر قاعدة: ٥٩.
- ١٥- في م: احسن.
- ١٦- السنة ساقط من ط.
- ١٧- عن عمر بن أبي سلمة قال: حدثنا أبي عن يوب عن رسول الله ﷺ دعاه إلى طعام، فقال: 'تعالى يا بني، كل بيوتك وأذكر اسم الله عليه'.
- ١٨- صحیح ابن حبان، کتاب الأطعمة، باب أداب الأكل، حديث رقم: ٥٢١٢.
- (i) في ف: الحمد لله وفي ب و ط: الحمد لله.
- (ii) عن أبي يوب: عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم وسقّى وسوغه وجعل له مخرجاً.
- ٢٩- صحیح ابن حبان، کتاب الأطعمة، باب أداب الأكل، حديث رقم: ٥٢٢٠، وانظر أيضاً: حديث رقم: ٥٢١٩، ٥٢١٨، ٥٢١٧.

زائده، والسنة أحسن<sup>(١)</sup>. فذكرت ذلك لبعض أهل الخير فقبله و بقي في نفسه شيء منه<sup>(٢)</sup>، فرددت<sup>(٣)</sup> الكلام معه فيه، وقلت: "هو<sup>(٤)</sup> معارض<sup>(٥)</sup> لسنة<sup>(٦)</sup> الحديث على الطعام". فقال: "هذا إن كان معه أحد"، فقبلت بحضه<sup>(٧)</sup>، ثم بدأ لي فرجعت عن قبوله توقفا مع السنة وإجرائها<sup>(٨)</sup> الحكم على الاعتياد في حق كل إحد على<sup>(٩)</sup> كل حال، والله أعلم<sup>(١٠)</sup>.

### قاعدة: ٨٨

تكليف ما ليس في الموسع جائز عقلا، غير وارد شرعا، إذ<sup>(١١)</sup> "لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها"<sup>(١٢)</sup>. وقد أمر كل مؤمن بطلب الحلال، فوجوده<sup>(١٣)</sup> ممكن للكل<sup>(١٤)</sup>، في كل عصر وقطر، [لوجود]<sup>(١٥)</sup> أصوله<sup>(١٦)</sup> عموما؛ ولأن الأرض لا تخلو من ولي وصالح، وهو قوتهم. ولا يكلفنا الله بما في علمه إنما يكلفنا<sup>(١٧)</sup> بما نعلم من حيث نعلم؛ فمن لا يعلم<sup>(١٨)</sup> بيئته حراما، ولا يغلب على ظنه<sup>(١٩)</sup> دخوله في ما له بعلامة

- ١- أنظر لفصله. المتدخل لابن الحاج، ١: ١٦١، ١٦٠.
- ٢- في ف، ص، و: ب منه شيء.
- ٣- في ص: فردد.
- ٤- في م: هو و في ق: هذا ولكنه في هامشه هو مصححا و في النسخ الأخرى: هو.
- ٥- في ط: معارض.
- ٦- في ف، ص، و: ب سنة.
- ٧- ثم بدأ لي ..... كل حال ساقط من ط.
- ٨- في ف: أجرائها.
- ٩- كل إحد على ساقط من ص.
- ١٠- والله أعلم ساقط من ب.
- ١١- إذ ساقط من ص.
- ١٢- القرآن، الطلاق: ٧، ٦٥.
- ١٣- في ق: فوجوه.
- ١٤- في ص، و: ب لكل.
- ١٥- في م: لوجوده.
- ١٦- في ق: أصله ولكن في هامشه أصوله مصححا و في ص: أصله و في ب: أصوله.
- ١٧- في ص: كلفنا.
- ١٨- في ص: لا تعلم.
- ١٩- في ص: ظنه.



والمعول عليه<sup>(١)</sup> المنع بكل حال، فلقد قال عليه السلام<sup>(٢)</sup>: "ما سب قوم أميرهم إلا حرموا خيرة"<sup>(٣)</sup>.  
وقال عليه السلام<sup>(٤)</sup>: "المؤمن لا يذل نفسه"<sup>(٥)</sup> قال ابن عباس: <sup>(٦)</sup> "يتعرض للسلطان وليس له  
منه النصف"<sup>(٧)</sup>. وفي الترمذي: "ما مشى قوم إلى السلطان شبرا ليذلوه، إلا أذلهم الله تعالى"<sup>(٨)</sup> إلى غير  
ذلك مما يطول ذكره. ويجمعه قوله عليه السلام<sup>(٩)</sup>: "من<sup>(١٠)</sup> حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه"<sup>(١١)</sup>.  
والقوم أهراب الناس<sup>(١٢)</sup> مما لا يعني، والله سبحانه أعلم.

- ١- عليه ساقط من ق، ف، ص، و، يد.
- ٢- في ص: عليه الصلوة والسلام.
- ٣- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، ٢٨٧، ٢١.
- ٤- في ص: عليه الصلوة والسلام.
- ٥- روى الترمذي هكذا: عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه". قالوا: وكيف يذل نفسه؟ قال: "يتعرض من البلاء لما لا يطيق".  
٤٢ جامع ترمذي، أبواب قنن، (المعجم ٦٧) باب لا يبر من من البلاء كما لا يطيق (الفحفة ٦٧)، حديث رقم: ٢٢٥٤
- ٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
- ٧- رواه مسلم نحوه: عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ: "من كره من أمره خيباً، فليصبر عليه، فإنه ليس أحد من الناس يخرج من السلطان خيراً، فاستغفر عليه، إلا مات ميتة جاهلية"  
٤٢ صحيح مسلم، كتاب الأسرة، (المعجم ١٢) باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور القنن، وفي كل حال - و تحريم  
العروج من قنناته، و ملازمة الجماعة، (فحفة ٦٦) حديث رقم: ٤٧٩١
- ٨- روى الترمذي نحوه: من أهان سلطان الله في الأرض إهانته الله.  
٤٢ الجامع ترمذي، أبواب قنن، (المعجم ٤٢) باب كراهية ملزمة سلطان (فحفة ٤٢)، حديث رقم: ٢٢٢٤  
ولكن أخرجه عبدالرزاق بسلفظ: عن حذيفة قال: "ما مشى قوم إلى سلطان الله في الأرض ليذلوه إلا أذلهم الله قبل أن  
يسوتوا"<sup>(١)</sup>.
- ٩- مصنف عبدالرزاق، باب كتاب العلم، باب من أذل سلطان، حديث رقم: ٢٠٢١٥
- ٩- في ص: عليه الصلوة والسلام.
- ١٠- من ساقط من ص.
- ١١- جامع ترمذي، أبواب الزهد (المعجم ١١) باب [حديث: من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه] (الفحفة ١١)، حديث  
رقم: ٢٣١٨، ٢٣١٧، ٢٣١٨
- ١٢- الناس ساقط من ص.



”إذا وافق الحق الهوى فذلك الشهد<sup>(١)</sup> [بالزبد]<sup>(٢)</sup>. وقد أغرق قوم في مخالفة النفس<sup>(٣)</sup>، حتى خالفوا الحق في طي ذلك“. ومنه استئذناهم في الواجب والضروري الذي لا يمكن انفكاكه، وتركهم جملة من السنن، لألفها<sup>(٤)</sup>، مع ترك ما ألف<sup>(٥)</sup> منها. وهذا وإن كان مؤثرا في النفس، فهو منير للباطل؛ وصائر بصاحبه لعكس القصد، نسأل الله العافية<sup>(٦)</sup>.

## قاعدة: ٩٢

الأجر على قدر الاتباع لا على قدر المشقة، لفضل الإيمان والمعرفة والمذكر والتلوة، على ما هو أشق منها بكثير من الحركات الجسمانية، وقوله عليه السلام<sup>(٧)</sup>: ”أجرك على قدر نصبك“<sup>(٨)</sup>، إخبار خاص في خاص، لا يلزم عمومته، سيما: ”وما خير في أمرين“<sup>(٩)</sup> إلا اختار أيسرهم<sup>(١٠)</sup>، مع قوله: ”إن أعلمكم بالله وأتقاكم لله أنا“<sup>(١١)</sup>

- ١- في ق: الشهد.
- ٢- في م: و الزبد و في ب: في الزبد.
- ٣- في هـ: النفس.
- ٤- في هـ: لا يعينها.
- ٥- في هـ: القول.
- ٦- (i) في و: السلام قبل العافية زائد  
(ii) في ف، ص، و، هـ: والله أعلم زائد في انتهاء القاعدة.
- ٧- في ق و هـ: عليه الصلوة والسلام.
- ٨- (i) أجرك على قدر نصبك ساقط من ص.  
(ii) صحيح مسلم، كتاب العمرة، باب أجر العمرة على قدر النصب، حديث رقم: ١٧٨٧؛ فيض القدير: ٢٠٧، ٥٠٦٥.
- ٩- في هـ: أيسر.
- ١٠- رواه مسلم بلفظ: ”عن عائشة قالت: ”ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين، أحلها أيسر من الآخر، إلا اختار أيسرها.“
- ١١- صحیح مسلم، کتاب التعمال، (فصل ٢٠) باب باعده ثلاثم و احتيل، من التباح أسهل، (الفصل ٢٠) حديث رقم: ٦٠٤٨  
(i) لله ساقط من ق.  
(ii) رواه البخاري و مسلم بلفظ: ”أما والله إني لأتقاكم الله وأخشاكم له.“ صحيح البخاري، كتاب النكاح (١)، باب الترغيب في النكاح، حديث رقم: ٥٠٦٣  
صحيح مسلم، كتاب الصيام، (المعجم ١١) باب أن القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته، حديث رقم ٢٥٨٨

(١٠٠)

وكذا<sup>(١)</sup> جاء: 'خير دينكم أيسره'<sup>(٢)</sup> إلى غير ذلك، والله أعلم.

### قاعدة: ٩٣

التشديد في العبادة، منهي عنه كالتراخي عنها. والتوسط: أخذ بالطرفين، فهو أحسن الأمور كما جاء: 'خير الأمور أوسطها'<sup>(٣)</sup>، 'والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا'<sup>(٤)</sup>، الآية، 'ولا تجهروا بصلاتكم ولا تخافتوا'<sup>(٥)</sup>، الآية، و<sup>(٦)</sup> قال عليه السلام<sup>(٧)</sup>: 'أما أنا فأقوم وأنا، وأصوم وأفطر'<sup>(٨)</sup>، الحديث. وكان يقوم من الليل نصفه وثلثه إلى ثلثيه<sup>(٩)</sup>، وهو الوسط، باعتبار من يأتي على كفه، أو لا يقوم منه إلا اليسير. وكذلك<sup>(١٠)</sup> رد [عبدالله بن عمرو]<sup>(١١)</sup> للوسط بصيام نصف الدهر وقيام نصف الليل<sup>(١٢)</sup>، وختم القرآن في سبع، إلى غير ذلك.

- ١- في من كذلك.
- ٢- رواه أحمد نحوه: عن أبي قنادة عن الأعرابي الذي سح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن خير دينكم أيسره وإن خير دينكم أيسره.
- ٣- (i) في هـ: أوسطها -  
(ii) فتح الباري شرح صحيح البخاري، كتاب الطب، (٣) باب الشرك والحر من الوفيات، باب أن من لبيان سحره.
- ٤- القرآن، الفرقان: ٦٧، ٦٥.
- ٥- في ب: تخافتوا.
- ٦- القرآن، الأعراف: ١٧، ١١٠.
- ٧- وسائط من هـ.
- ٨- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٩- رواه البخاري بلفظ: 'أما والله إني أخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني'.
- ١٠- في ب: ثلثه إلى ثلثه وفي هـ: ثلثه وثلثيه.
- ١١- في ق و ب: للثلث.
- ١٢- (i) في م: عبدالله بن عمر -  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤.
- ١٣- صحيح البخاري، كتاب الصوم (٥٥)، باب حق الحسم في الصوم، حديث رقم: ١٩٧٥.

(١٠١)

فلزم الوسط في كل مكسب، لأنه أرفق بالنفس<sup>(١)</sup>، وأبقى للعبادة<sup>(٢)</sup>.

### قاعدة: ٩٤

تحديد ما لم يرد في الشرع تحديده<sup>(٣)</sup>، و<sup>(٤)</sup> لا أشارت إليه النصوص الشرعية بأمر لا يمكن<sup>(٥)</sup> ترك ما حدد منه<sup>(٦)</sup>، ابتداء في الدين؛ لا سيما<sup>(٧)</sup> إن عارض أصلاً شرعياً كصيام يومه لفوات ورد ليلته الذي لم يجعل<sup>(٨)</sup> له الشارع كفارة إلا الإتيان به قبل صلاة الصبح أو<sup>(٩)</sup> زوال اليوم<sup>(١٠)</sup>. وكذا قراءة الفاتحة قبل الصلاة، وتوقيت ورد الصلاة ونحوه<sup>(١١)</sup> مما لم يرد من الشارع نص فيه. لا<sup>(١٢)</sup> ما ورد فيه نص أو إشارة إليه<sup>(١٣)</sup>، كصلاة الرواتب وأذكار ما بعد الصلاة، وقراءة القرآن، وصيام النفل ونحوه مما<sup>(١٤)</sup> يكره ترك معناه و يمنع الاعتداء فيه، فافهم.

- ١- في ص: النفس -
- ٢- في ق: والله أعلم زائد في هذا المقام.
- ٣- تحديده ساقط من ب.
- ٤- (i) في ب: الخلة.
- (ii) ولا الخلة ..... منه ساقط من ط.
- ٥- في ص: بالامر يمكن -
- ٦- في ق: حد و منه.
- ٧- في م و ط: لا سيما
- ٨- في ف: ما يحول.
- ٩- في ص: و -
- ١٠- سنن لترمذي، أبواب الوتر (المعجم ١١) باب ما جاء في الرجل نام عن الوتر أو نسي، (مخففه ٢٢٥)، حديث رقم: ٤٦٥، ٤٦٦
- ١١- سنن قنبري، كتاب فضيلة، باب إذا نام عن حربه من قليل، ص ١٢٤٦ ج ١
- ١٢- نظر تفصيله، فيمن قلده للفقير، حديث رقم: ٦١٩٠٥٤: ٢٢٠
- ١٣- في ق: ف و ب: نحوها و في ص: نحوها.
- ١٤- في ف: إلا.
- ١٥- في ق: ص و ب: انار اليه و في ط: الخلة و
- ١٦- مما يكره ترك ..... الاعتداء فيه ساقط من ط.

(١٠٢)

### قاعدة: ٩٥

استخراج الشيء من محلها بدخال الضد عليه أبدا. فإن تعدد تعدد، وإن إتحد إتحد حسب سنة الله، لا لزوما في النظر، وإن اقتضاه العقل. فلهذا أمرنا المرید في ابتدائه بتعدد<sup>(١)</sup> الأوراد، وإكتناها نفيا لما في نفسه من آثارها. وعند توسطه بإفراد الورد لإفراد<sup>(٢)</sup> الهم وإفراد الحقيقة. وكل هذا بعد حفظ الورد الشرعي ذكرا أو<sup>(٣)</sup> غيره حسب ما ورد عموما، والله أعلم.

١- في ق: بتعدد-

٢- في ق: ف، س، وب: لا أفراد-

٣- في ق: س، وب: و-

## الباب: ٨

### قاعدة: ٩٦

ما ركب <sup>(١)</sup> في الطباع معين <sup>(٢)</sup> للنفوس على ما تربيده <sup>(٣)</sup> حسب قواها. فلذا <sup>(٤)</sup> قيل: "إذا علم الصغير ما تميل إليه نفسه <sup>(٥)</sup> من المباحات خرج إماما فيها". وإذا انحل المرید ما [ترجمه] <sup>(٦)</sup> حقيقته من الأذكار والأوراد <sup>(٧)</sup>، كان معينا له على مقصده بدوامه. فإنه ما قصر جسده <sup>(٨)</sup> عن همته، ويعين الله العبد على قدر نيته <sup>(٩)</sup>. وما دخل بانيساط <sup>(١٠)</sup>، كان أدعى للدوام. وقد أشار لهذه <sup>(١١)</sup> الجملة في تاج العروس، وتكلم عليه <sup>(١٢)</sup> الشيخ ابن أبي جمرة <sup>(١٣)</sup>. في حديث حذيفة <sup>(١٤)</sup> إذ قال: "كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير" <sup>(١٥)</sup> الحديث، والله أعلم <sup>(١٦)</sup>.

- ١- في **هـ**: تركيد
- ٢- في **ق**: معني -
- ٣- في **هـ**: تربيده
- ٤- في **ق**: فلهدا -
- ٥- في **ق**: لنفسه -
- ٦- في **م**: يرجعه وفي النسخ الأخرى: ترجمه
- ٧- في **س** و **ب**: الأوراد و الأذكار -
- ٨- في **هـ**: اخذ -
- ٩- في **ق**: همنه ولكن في هامشه نينه مصححا -
- ١٠- في **ق**: بالانيساط -
- ١١- في **ف**، **س** و **ب**: أبي هدم -
- ١٢- في **ق**، **ف**، **س** و **ب**: عليها -
- ١٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٩٦
- ١٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤
- ١٥- رواه مسلم: حذيفة ابن اليمان يقول: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر، فخاء نا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير شر؟ قال: "نعم" فقلت: هل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: "نعم وفيه دخن" قال: قلت: وما دخته؟ قال: "قوم يستنون بغير سنتي و يهتدون بغير هدي تعرف منهم وتنكر"..... إلى آخره.
- ١٦- صحيح مسلم، كتاب الأمانة، (فصل ١١٣)، باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور فتن، (صفحة ٦٦).
- ١٧- رواه أبو نعيم نحوه: يقول (حليفه بن اليمان) كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر [ فعرفت أن الخير لم يسبقني قلت: يا رسول الله أبعده هذا الخير - شر - قال: "يا حذيفة تعلم كتاب الله وتبع ما فيه تلا" قال: قلت يا رسول الله هل بعد هذا الخير شر، قال: فتنة و شر - وقال أبو دؤاد: هلته على دخن - قال: يا رسول الله ما الهدنة على دخن؟ قال: "لا ترجع قلوب أقوام إلى ما كانت عليه" ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثم تكون فتنة عباد صاء دعائه ضلالا" - أو قال: "دعائه انحراف" فلان تعض على حذل شجرة خير لك من أن تتبع أحدا منهم.
- ١٨- حليفه بن اليمان، حليف بن زيد، ١: ٢٤٠، ٢٣٩
- ١٩- والله أعلم ساقط من **ب**.

(١٠٤)

### قاعدة: ٩٧

طلب الشيء بوجه<sup>(١)</sup> واحد<sup>(٢)</sup> مع الإلحاح أقرب لنواله، وأدعى لدوام سببه<sup>(٣)</sup> المطلوب في نفسه لإفراد الحقيقة له. فلزم التزام ورد لا ينتقل<sup>(٤)</sup> عنه حتى تحصل نتائج، وإلا فالمنتقل قبل الفتح كحافر ينزل لا يدوم على محل واحد، وكالمقطر قطرة على كل محل يريد تأثير المحل بالقطر<sup>(٥)</sup> اثرًا،<sup>(٦)</sup> يظهر لعمله مع ذلك أثر. قيل<sup>(٧)</sup>: "والدوام على<sup>(٨)</sup> الشيء، زيادة فيه، باعتبار العمر، لا باعتبار العدد"<sup>(٩)</sup>. ومن استوى يومه هو الذي لم يعمل فيهما شيئًا<sup>(١٠)</sup>. ومن احتوى أمسه على خلاف يومه فهو المحروم، لانه<sup>(١١)</sup> ليس عنده إلا عمل أمسه، والله أعلم.

### قاعدة: ٩٨

دوام الشيء بدوام ما رتب عليه؛ وثوابه على قدر نيته، ورتبته<sup>(١٢)</sup> على قدر التقرب به. والله<sup>(١٣)</sup> دائم الربوبية؛ فأحكام عبوديته دائمة على خلقه، لا ترتفع عنهم. وأجل العبادة عنده من عبده لأنه أهل للعبادة، مع رجائه والخوف منه، أو<sup>(١٤)</sup> الهيبة، أو<sup>(١٥)</sup> الحياء ونحوه، فافهم<sup>(١٦)</sup>.

- ١- في ق: من وجه.
- ٢- في ه: بواحد.
- ٣- في ق: لدوامه لسببه.
- ٤- في ه: لا تنتقل.
- ٥- في ق: بالقطر.
- ٦- في ق: ه، هـ و ب: اثرى و في ق: الأثرى.
- ٧- قيل ساقط من ب.
- ٨- في م: على و في نسخ الأخرى: في.
- ٩- في ه: العود.
- ١٠- في ق: ف، هـ و في ب: بشيء.
- ١١- في ه: فأنه.
- ١٢- في ه: رتبته ورتبته.
- ١٣- في ق: ف، هـ و ب: الله تعالى.
- ١٤- في ب: و هـ: و.
- ١٥- في ب: و.
- ١٦- والله أعلم بعد فافهم زائد في هـ.

## قاعدة: ٩٩

العائدة على قدر الفائدة، وهي معتبرة<sup>(١)</sup> بأنفسها ومقاصدها، لا أعدادها؛ إذ رب فضل أدى لفضول<sup>(٢)</sup> كثيرة. فصار المحمود في الجملة مذموما بالنسبة كتبعض الفضائل. والعمل في المنافع<sup>(٣)</sup> العامة مؤد لأعظم الضرر بحسب الزمان والعقول؛ فلولا الأول ما طلب الفقير شيئا<sup>(٤)</sup> من ترهات البطالين، كالكنوز والكيمياء و نحوهما<sup>(٥)</sup> مما لا يطلبه إلا من قل دينه<sup>(٦)</sup> وعقله ومروته وفلاحه. أما قلة دينه، فالأنه<sup>(٧)</sup> لا يخلو في الطلب والعمل والتصرف<sup>(٨)</sup> عن<sup>(٩)</sup> محرم أقله عدم البيان أو للدلسة. وأما قلة عقله فلا شغاله بمتوهم<sup>(١٠)</sup> لا يدركه<sup>(١١)</sup> غالبا عن محقق أو مظنون لا يقوت<sup>(١٢)</sup> هي الأسباب العادية. وأما قلة مروءته<sup>(١٣)</sup> فالأنه<sup>(١٤)</sup> ينسب للدلسة والخيانة والسحر إن ظهر عليه. وفي طلب منافع العامة ما لا يخفى من التعرض للأذى والرمي بالقيام ونحوه<sup>(١٥)</sup>. والله أعلم.

## قاعدة: ١٠٠

إقامة الأسباب ملحوظ<sup>(١٦)</sup> في الأصل بحكمة إقامة العالم لاستقامة وجوده<sup>(١٧)</sup>. فلذلك ذم ما خالف وجود حفظ النظام، ووقع مستغريا في الوجود من الأسباب وغيرها وأكدته العبارة الإلهية بلزوم

- ١- في ب: معتبر-
- ٢- في ق: بفضول-
- ٣- في ب: المنافع-
- ٤- شيئا ساقط من ب -
- ٥- في ف: ونحوها-
- ٦- هنا هذه العبارة ساقطة من ب: وعقله ومروته وفلاحه أما قلة دينه-
- ٧- في هـ: فأنه-
- ٨- في ق: التصرف-
- ٩- في هـ: من-
- ١٠- في ف: لمتوهم-
- ١١- في ق: لا يدرك-
- ١٢- في ق: لا يقوت غالبا وفي ف، ب، هـ: لا يقوته-
- ١٣- هنا في هامش ب عبارة: وأما قلة فلاحه فلقوت ما تعلق هو من أماله عليه ويبيع انفسه بهذه الأثمان الخبيثة-
- ١٤- في ب: فأنه-
- ١٥- و نحوه ساقط من هـ -
- ١٦- البيها بعد ملحوظ زائد في ب -
- ١٧- في ب: للمدبر لوضع الحكمة قامة للعالم والاعتدال وجوده وفي ب: الأصل لحكمة قامة للعالم والاعتدال وجوده-

(١٠٦)

نقيض المقصود<sup>(١)</sup>، كالفقر في<sup>(٢)</sup> الكيمياء، والذل في طلب السيمياء، وميتة<sup>(٣)</sup> السوء في<sup>(٤)</sup> علم النجوم. لأن الكحل خروج عن حكمة الأسباب، ومعاندة لحكم<sup>(٥)</sup> الحق، ومقاومة<sup>(٦)</sup> له في طلب الأكمل بالمتوهم<sup>(٧)</sup>. ويزيد الأخير<sup>(٨)</sup> بالتجسس<sup>(٩)</sup> على مملكة الله سبحانه كما أشار إليه في 'التنوير' ولكل نصيب مما لصاحبه<sup>(١٠)</sup>، وإن اختلف البساط، والله أعلم.

### قاعدة: ١٠١

إقامة رسم الحكمة لازم، كالاتسلام للقدرة. فلزم إقامة العبد حيث أقيم من غير النفات لغيره، وإن كان الغير أتم في نظره، ما لم يختل شرط<sup>(١١)</sup> الإقامة [بتخلف]<sup>(١٢)</sup> الفائدة العادية<sup>(١٣)</sup> أو عدم إمكان إقامة<sup>(١٤)</sup> الحقوق الشرعية<sup>(١٥)</sup>. فيتعين الانتقال للمثل<sup>(١٦)</sup>، الموافق لمروءة أشكاله<sup>(١٧)</sup> حتى إذا تعدد الكل.

- ١- في ق، ف و ب: المقصد و في ص: المقصد.
- ٢- في ف، ص و ب: طلب الكيمياء.
- ٣- في ف و ب: الميتة.
- ٤- في ص و ب: طلب علم النجوم.
- ٥- في ق: الحكم و في ص و ب: لحكم.
- ٦- و في ص: معارضة و في ط: مقام.
- ٧- في ق، ص و ب: المتوهم و في ق و ف: بالمتوهم.
- ٨- في ق: الضير.
- ٩- في ق، ف، ص و ط: بالتجسس و في ب: بالتحير.
- ١٠- في ص: بصاحبه.
- ١١- في ص: لم يختل بشرط.
- ١٢- في م: تخلف و في النسخ الأخرى: يتخلف.
- ١٣- العادية ساقط من ط.
- ١٤- و في ب: عدم قامه و في ط: عدم قامه لكان.
- ١٥- الموافق لصورة لشكاله بعد الحقوق الشرعية زائد في ف، ص و ب.
- ١٦- و في ص: للشكل و في ب: المشكل.
- ١٧- الموافق لمروءة لشكاله ساقط من ف، ص، ب و ط.

جاز الانتقال للتجريد<sup>(١)</sup>، بل لزم<sup>(٢)</sup>، فقد أقر عليه السلام<sup>(٣)</sup> على التجريد أهل الصفة، وأمر بالنسب حكيم بن حزام<sup>(٤)</sup> لما تعلق نفسه بالعطاء<sup>(٥)</sup>. فمن ثم قال الخواص<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه: "ما دامت الأسباب في النفس قائمة فالنسب أولى، والأكل يكسب<sup>(٧)</sup> أحل له<sup>(٨)</sup>، لأن القعود لا يصلح<sup>(٩)</sup> لمن لم يستغن عن التكلف"، انتهى، وهو<sup>(١٠)</sup> فصل الخطاب في بابه<sup>(١١)</sup>.

- ١- في ق: ص و هـ: حاز التجريد.
- ٢- قال السهروردي: "قد تعارضت الأخبار و ناسئت الأكل في فضيله التجريد و المزويج" ثم ذكر الأحاديث والآثار، منهم: عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء". قال رسول الله ﷺ: "خيركم بعد السابقين رجل خفيف الحاد". قيل: يا رسول الله: وما خفيف الحاد؟ قال: "الذي لا أهل له ولا ولد". وقال رسول الله ﷺ: "يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليزوج ومن لم يستطع فليصم فإن الصوم له وجاء".
- ٣- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٤- أبو خالد حكيم بن حزام بن عويلد بن أسد الفرسي الأسدي (٦٧٤/٥٤) صحابي قريشي وهو ابن أخي الخديجة أم المؤمنين و عن عروة: "إن حكيم بن حزام أعتق في الحاهلية مائة رقيه، و في الإسلام مائة رقيه، وحمل على مائة بصير". كان أسلم يوم الفتح وعاش ستين سنة في الحاهلية، و ستين سنة في الإسلام، و دفن في داره بالمدينة.
- ٥- عن حكيم بن حزام قال: سألت النبي ﷺ فاعطاني ثم سألت فأعطاني ثم سألت فأعطاني ثم قال: "إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذها بطيب نفس يورث له فيه، ومن أخذها بخلاف نفس لم يورث له فيه و كان كالذي يأكل ولا يشبع، و ليد العليا خير من اليد السفلى".
- ٦- صحيح مسلم، كتاب الزكوة (المجم ٢٢) باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى، حديث رقم: ٢٢٨٧
- ٧- أبو إسحق إبراهيم بن أحمد بن إسحاق (٩٠٤/٩٩١) من الصوفية الكبار في عصره و كان من أهل سرمن رأى ومات في جامع الريد وهو مشهور لتوكله وكثرة الأسفل إلى مكة وغيرها. والخواص بالغ الخوص وهو ورق الخنجر، الواحدة (خوصة). عن الفرغاني أنه قال: "كان إبراهيم الخواص محردا في التوكل يخلق فيم و كان لا يفترقه إبرة و خيوط و ركوة و مفراض قيل له يا أبا إسحق! لم تحمل هذا و أنت تمنع من كل شيء؟ فقال: "مثل هذا لا يقض التوكل لأن الله سبحانه علينا فرض و المفقر لا يكون عليه إلا ثواب واحد فيما يخرق ثوبه فإذا لم يكن معه إبرة و خيوط تبدو عورة ففسد عليه صلاته و إذا لم يكن معه ركوة تهد عليه طهارة و إذا رأيت المفقر يلا ركوة و لا إبرة و لا خيوط فانتبهه في صلاته". قال الخطيب البغدادي: "له كتب مصنف".
- ٨- في ب: اتهم و أحل له.
- ٩- في هـ: لا يصح.
- ١٠- وهو ساقط من ب.
- ١١- في ص: يا مكان بابه.

## قاعدة: ١٠٢

استواء الفعل والترك<sup>(١)</sup> في المنفعة<sup>(٢)</sup>، يقضي بترجيح<sup>(٣)</sup> الترك، لأنه الأصل، ولاستصحابه<sup>(٤)</sup> بالسلامة<sup>(٥)</sup>. فمن ثم فضل الصمت على<sup>(٦)</sup> الكلام، حيث لا مرجح له، وترك الدنيا أخذها والعزلة الصحية<sup>(٧)</sup> سيما في زمان<sup>(٨)</sup> لا يأمن<sup>(٩)</sup> الرجل جلسه، والتجوع<sup>(١٠)</sup> الشيع إلى غير ذلك، مما هو<sup>(١١)</sup> فقد<sup>(١٢)</sup> في الحال، فائدة في المآل. ومنه ترك الشهوات عند قوم، ما لم تعتقد<sup>(١٣)</sup> القرية<sup>(١٤)</sup> في ذلك<sup>(١٥)</sup>، فلا<sup>(١٦)</sup> يصح إلا بنية صالحة تحوله<sup>(١٧)</sup> للسندب إذ قد أذن الله فيه. فليس أحد الجانبين بأولى من غيره في أخذه وتركه إلا بمرجح، والله أعلم.

- ١- في ز و ق: الترك والفعل.
- ٢- في ق: المنفعة.
- ٣- في ص: ترجيح.
- ٤- في ص: لاستصحابه.
- ٥- في ط: السلامة.
- ٦- على ساقط من ف، ص، ب و ط.
- ٧- في ف: الصحيحه و في ب: الصحيحه.
- ٨- في م و ط: زمان و في النسخ الأخرى: زمن.
- ٩- في ب و ط: لا يأمن فيه، فيه زائد فيهما.
- ١٠- (i) في م و ط: التجوع و في النسخ الأخرى: التجوع.
- ١١- (ii) في ط: التجوع و لشيع، وزائد بعد التجوع فيها.
- ١٢- هو ساقط من ط.
- ١٣- في ط: فقد.
- ١٤- في ق، ف و ص: يعتقد.
- ١٥- في ف: القرية.
- ١٦- في ز، ف، ص و ب: بذلك.
- ١٧- في ص: ولا.
- ١٨- في ص: تحق له.

## قاعدة: ١٠٣

ما مدح أو ذم لا<sup>(١)</sup> لذاته قد يعكس حكمه لموجب يقتضي نقيضه. فقد صح: "الدنيا ملعونة ملعون ما فيها، إلا ذكر الله وما والاه، الحديث"<sup>(٢)</sup>. وصح "لا تسبوا"<sup>(٣)</sup> الدنيا، فعمت<sup>(٤)</sup> مطية المؤمن<sup>(٥)</sup>، ومدحت الرياسة، لما تؤدي له<sup>(٦)</sup> من حفظ النظام، حتى أثنى الله على من طلب الرياسة الدنياوية، إذ قال: "وأجعلنا للمتقين إماماً"<sup>(٧)</sup>. وذمت<sup>(٨)</sup> لما تؤدي إليه من الكبر<sup>(٩)</sup>، والخروج عن الحق. ومدح الصمت للسلامة، وذم عن الواجب الذي لا بد منه. ومدح الجوع لتصفية الباطن، وذم لإخلاله بالفكر<sup>(١٠)</sup>. فلزم التوسط، وهو في<sup>(١١)</sup> الجوع ما يشتهي معه الخبز وحده، ثم عند أكله باستئذاله<sup>(١٢)</sup> والمفطرط ما يشتهي معه كل خبز، والكاذب ما ينضاف<sup>(١٣)</sup> إليه شهوة<sup>(١٤)</sup> غير معادة له، فافهم.

- ١- لا ساقط من **ب**.
- ٢- رواه الترمذي هذا الحديث: عبدالله بن خصرة قال سمعت أبا هريرة يقول: "سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم" يقول: "الآن إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه و عالم و متعلم".
- ٣- في **ص**: لا تسب.
- ٤- في **ف**: فعمت و في **ب**: فعتم و في **ط**: فععت هي.
- ٥- أخرجه الدليلي في مستند الفردوس، ٧٦٨٨.
- ٦- في **ق**، **ط**: تؤدي إليه و في **ص**: تؤدي له.
- ٧- القرآن، الفرقان: ٧٤، ٧٥.
- ٨- في **ق**: ذمت و في **ف**: ذمت.
- ٩- في **ق**: الكبر.
- ١٠- في **ص**: بالشكر.
- ١١- في ساقط من **ص**.
- ١٢- هنا هذه العبارة ساقطة من **ب** و **ط**: ثم عند أكله باستئذاله.
- ١٣- في **ص**: تنضاف.
- ١٤- في **ط**: كل شهوة.

## قاعدة: ١٠٤

قد يباح الممنوع لتوقع ما هو أعظم منه، كالكذب في الجهاد لتفريق<sup>(١)</sup> كلمة الكفار، وفي<sup>(٢)</sup> الإصلاح<sup>(٣)</sup> بين الناس للخير<sup>(٤)</sup>، و<sup>(٥)</sup> في ستر مال مسلم أو<sup>(٦)</sup> عرضه ولو نفسه إذا سئل عن معصية عملها<sup>(٧)</sup>، أو مال أريد غصبه منه، أو من غير، لأن مفسدة الصدق<sup>(٨)</sup> أعظم من ذلك، وللزوجة<sup>(٩)</sup> والولد خوف نفورهما<sup>(١٠)</sup>، وبالجملة، فيسوغ لدفع مفسدة<sup>(١١)</sup> أعظم، لا لجلب مصلحة<sup>(١٢)</sup>، وكذا الغيبة تباح في التحذير والاستفتاء ونحوه مما ذكره الأئمة، وليس من ذلك قياس الخمول بالمحرمات لدفع الجاه بشرية<sup>(١٣)</sup> خمر لمن غص بها<sup>(١٤)</sup>، إذا الجاه مباح، ولا يباح الممنوع لدفع مباح<sup>(١٥)</sup>، وإن كان مضراً، فاعلم ذلك.

- ١- في ف: بتفريق.
- ٢- في ساقط من ب.
- ٣- في ف: الإصلاح.
- ٤- في ه: للخير.
- ٥- و ساقط من ص.
- ٦- في ص: و.
- ٧- في ف: عليها.
- ٨- في ق، ف، ص و ب: الصلح في ذلك.
- ٩- في ب: الزوجه.
- ١٠- روى مسلم نحوه عن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس ويقول خيرا وينسى خيرا<sup>١</sup>، قال ابن شهاب: ولم أسمع برخص في شيء مما يقول الناس كذب إلا في ثلاث: الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل لإمرائه وحديث المرأة زوجها.
- ١١- صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب ما يباح من (صفحة ٢٧) حديث رقم: ٦٦٢٢
- ١٢- في ف: مفسد.
- ١٣- في ف: المصلح.
- ١٤- في ف: بشرية.
- ١٥- هنا هذه العجالة في ه: ولا يحوز إسقاط الجاه بالمحرمات قياساً على من غص، ولم يجد غير الخمر مكان وليس من ذلك قياس الخمول بالمحرمات، لدفع الجاه بشرية خمر لمن غص بها.
- ١٥- في ه: المباح.

### قاعدة: ١٠٥

تمرير النفس في أخذ الشيء وتركه وسوقها بالتدريج أسهل لتحصيل المراد منها. فلذلك قيل: "ترك الذنوب أسير من طلب التوبة، ومن ترك شهوة سبع مرات كلما عرضت له تركها و<sup>(١)</sup> لم يتبل بها، والله أكرم من أن يعذب قلبا [بشهوة تركت] لأجله". وقال المحاسبي<sup>(٢)</sup> رحمه الله في صفة التوبة: "إنه يتوب جملة، ثم يتبع<sup>(٣)</sup> التفاصيل بالترك، فإن ذلك أمكن له، وهو صحيح"<sup>(٤)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١٠٦

بساط الكرم قاض بأن الله تعالى<sup>(١)</sup> لا يتعاطمه ذنب يعفوه وبساط الجلال قاض بأن الله<sup>(٢)</sup> يأخذ المعاصي ولا يمهلها. فلزم أن يكون العبد ناظرا لهما<sup>(٣)</sup> في عموم أوقاته، حتى لو أطاع<sup>(٤)</sup> بأعظم الطاعات لم يأمن<sup>(٥)</sup> مكر الله، ولو عصى بأعظم المعاصي، لم يئأس<sup>(٦)</sup> من روح الله. وبحسب ذلك، فهو يتقي<sup>(٧)</sup> الله ما استطاع، ويتوب إليه، ولو عاد في اليوم ألف مرة، فافهم.

- 
- ١- وساط من ف -
  - ٢- وفي م: شهوة تركت وفي ص: ترك شهوة -
  - ٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢
  - ٤- في ب و ط: يتبع -
  - ٥- (i) في النظر بعد صحيح زائد في ص -
  - (ii) أنظر لفصلا: ارباعه لحقوى الله للحاسبي، ٨٢-٨١، ٧١-٦٨، ٦٨-٦٧، ٦٧-٦٦، ٦٦-٦٥، ٦٥-٦٤، ٦٤-٦٣، ٦٣-٦٢، ٦٢-٦١، ٦١-٦٠، ٦٠-٥٩، ٥٩-٥٨، ٥٨-٥٧، ٥٧-٥٦، ٥٦-٥٥، ٥٥-٥٤، ٥٤-٥٣، ٥٣-٥٢، ٥٢-٥١، ٥١-٥٠، ٥٠-٤٩، ٤٩-٤٨، ٤٨-٤٧، ٤٧-٤٦، ٤٦-٤٥، ٤٥-٤٤، ٤٤-٤٣، ٤٣-٤٢، ٤٢-٤١، ٤١-٤٠، ٤٠-٣٩، ٣٩-٣٨، ٣٨-٣٧، ٣٧-٣٦، ٣٦-٣٥، ٣٥-٣٤، ٣٤-٣٣، ٣٣-٣٢، ٣٢-٣١، ٣١-٣٠، ٣٠-٢٩، ٢٩-٢٨، ٢٨-٢٧، ٢٧-٢٦، ٢٦-٢٥، ٢٥-٢٤، ٢٤-٢٣، ٢٣-٢٢، ٢٢-٢١، ٢١-٢٠، ٢٠-١٩، ١٩-١٨، ١٨-١٧، ١٧-١٦، ١٦-١٥، ١٥-١٤، ١٤-١٣، ١٣-١٢، ١٢-١١، ١١-١٠، ١٠-٩، ٩-٨، ٨-٧، ٧-٦، ٦-٥، ٥-٤، ٤-٣، ٣-٢، ٢-١، ١-٠، ٠-١، ١-٢، ٢-٣، ٣-٤، ٤-٥، ٥-٦، ٦-٧، ٧-٨، ٨-٩، ٩-١٠، ١٠-١١، ١١-١٢، ١٢-١٣، ١٣-١٤، ١٤-١٥، ١٥-١٦، ١٦-١٧، ١٧-١٨، ١٨-١٩، ١٩-٢٠، ٢٠-٢١، ٢١-٢٢، ٢٢-٢٣، ٢٣-٢٤، ٢٤-٢٥، ٢٥-٢٦، ٢٦-٢٧، ٢٧-٢٨، ٢٨-٢٩، ٢٩-٣٠، ٣٠-٣١، ٣١-٣٢، ٣٢-٣٣، ٣٣-٣٤، ٣٤-٣٥، ٣٥-٣٦، ٣٦-٣٧، ٣٧-٣٨، ٣٨-٣٩، ٣٩-٤٠، ٤٠-٤١، ٤١-٤٢، ٤٢-٤٣، ٤٣-٤٤، ٤٤-٤٥، ٤٥-٤٦، ٤٦-٤٧، ٤٧-٤٨، ٤٨-٤٩، ٤٩-٥٠، ٥٠-٥١، ٥١-٥٢، ٥٢-٥٣، ٥٣-٥٤، ٥٤-٥٥، ٥٥-٥٦، ٥٦-٥٧، ٥٧-٥٨، ٥٨-٥٩، ٥٩-٦٠، ٦٠-٦١، ٦١-٦٢، ٦٢-٦٣، ٦٣-٦٤، ٦٤-٦٥، ٦٥-٦٦، ٦٦-٦٧، ٦٧-٦٨، ٦٨-٦٩، ٦٩-٧٠، ٧٠-٧١، ٧١-٧٢، ٧٢-٧٣، ٧٣-٧٤، ٧٤-٧٥، ٧٥-٧٦، ٧٦-٧٧، ٧٧-٧٨، ٧٨-٧٩، ٧٩-٨٠، ٨٠-٨١، ٨١-٨٢، ٨٢-٨٣، ٨٣-٨٤، ٨٤-٨٥، ٨٥-٨٦، ٨٦-٨٧، ٨٧-٨٨، ٨٨-٨٩، ٨٩-٩٠، ٩٠-٩١، ٩١-٩٢، ٩٢-٩٣، ٩٣-٩٤، ٩٤-٩٥، ٩٥-٩٦، ٩٦-٩٧، ٩٧-٩٨، ٩٨-٩٩، ٩٩-١٠٠، ١٠٠-١٠١، ١٠١-١٠٢، ١٠٢-١٠٣، ١٠٣-١٠٤، ١٠٤-١٠٥، ١٠٥-١٠٦، ١٠٦-١٠٧، ١٠٧-١٠٨، ١٠٨-١٠٩، ١٠٩-١١٠، ١١٠-١١١، ١١١-١١٢، ١١٢-١١٣، ١١٣-١١٤، ١١٤-١١٥، ١١٥-١١٦، ١١٦-١١٧، ١١٧-١١٨، ١١٨-١١٩، ١١٩-١٢٠، ١٢٠-١٢١، ١٢١-١٢٢، ١٢٢-١٢٣، ١٢٣-١٢٤، ١٢٤-١٢٥، ١٢٥-١٢٦، ١٢٦-١٢٧، ١٢٧-١٢٨، ١٢٨-١٢٩، ١٢٩-١٣٠، ١٣٠-١٣١، ١٣١-١٣٢، ١٣٢-١٣٣، ١٣٣-١٣٤، ١٣٤-١٣٥، ١٣٥-١٣٦، ١٣٦-١٣٧، ١٣٧-١٣٨، ١٣٨-١٣٩، ١٣٩-١٤٠، ١٤٠-١٤١، ١٤١-١٤٢، ١٤٢-١٤٣، ١٤٣-١٤٤، ١٤٤-١٤٥، ١٤٥-١٤٦، ١٤٦-١٤٧، ١٤٧-١٤٨، ١٤٨-١٤٩، ١٤٩-١٥٠، ١٥٠-١٥١، ١٥١-١٥٢، ١٥٢-١٥٣، ١٥٣-١٥٤، ١٥٤-١٥٥، ١٥٥-١٥٦، ١٥٦-١٥٧، ١٥٧-١٥٨، ١٥٨-١٥٩، ١٥٩-١٦٠، ١٦٠-١٦١، ١٦١-١٦٢، ١٦٢-١٦٣، ١٦٣-١٦٤، ١٦٤-١٦٥، ١٦٥-١٦٦، ١٦٦-١٦٧، ١٦٧-١٦٨، ١٦٨-١٦٩، ١٦٩-١٧٠، ١٧٠-١٧١، ١٧١-١٧٢، ١٧٢-١٧٣، ١٧٣-١٧٤، ١٧٤-١٧٥، ١٧٥-١٧٦، ١٧٦-١٧٧، ١٧٧-١٧٨، ١٧٨-١٧٩، ١٧٩-١٨٠، ١٨٠-١٨١، ١٨١-١٨٢، ١٨٢-١٨٣، ١٨٣-١٨٤، ١٨٤-١٨٥، ١٨٥-١٨٦، ١٨٦-١٨٧، ١٨٧-١٨٨، ١٨٨-١٨٩، ١٨٩-١٩٠، ١٩٠-١٩١، ١٩١-١٩٢، ١٩٢-١٩٣، ١٩٣-١٩٤، ١٩٤-١٩٥، ١٩٥-١٩٦، ١٩٦-١٩٧، ١٩٧-١٩٨، ١٩٨-١٩٩، ١٩٩-٢٠٠، ٢٠٠-٢٠١، ٢٠١-٢٠٢، ٢٠٢-٢٠٣، ٢٠٣-٢٠٤، ٢٠٤-٢٠٥، ٢٠٥-٢٠٦، ٢٠٦-٢٠٧، ٢٠٧-٢٠٨، ٢٠٨-٢٠٩، ٢٠٩-٢١٠، ٢١٠-٢١١، ٢١١-٢١٢، ٢١٢-٢١٣، ٢١٣-٢١٤، ٢١٤-٢١٥، ٢١٥-٢١٦، ٢١٦-٢١٧، ٢١٧-٢١٨، ٢١٨-٢١٩، ٢١٩-٢٢٠، ٢٢٠-٢٢١، ٢٢١-٢٢٢، ٢٢٢-٢٢٣، ٢٢٣-٢٢٤، ٢٢٤-٢٢٥، ٢٢٥-٢٢٦، ٢٢٦-٢٢٧، ٢٢٧-٢٢٨، ٢٢٨-٢٢٩، ٢٢٩-٢٣٠، ٢٣٠-٢٣١، ٢٣١-٢٣٢، ٢٣٢-٢٣٣، ٢٣٣-٢٣٤، ٢٣٤-٢٣٥، ٢٣٥-٢٣٦، ٢٣٦-٢٣٧، ٢٣٧-٢٣٨، ٢٣٨-٢٣٩، ٢٣٩-٢٤٠، ٢٤٠-٢٤١، ٢٤١-٢٤٢، ٢٤٢-٢٤٣، ٢٤٣-٢٤٤، ٢٤٤-٢٤٥، ٢٤٥-٢٤٦، ٢٤٦-٢٤٧، ٢٤٧-٢٤٨، ٢٤٨-٢٤٩، ٢٤٩-٢٥٠، ٢٥٠-٢٥١، ٢٥١-٢٥٢، ٢٥٢-٢٥٣، ٢٥٣-٢٥٤، ٢٥٤-٢٥٥، ٢٥٥-٢٥٦، ٢٥٦-٢٥٧، ٢٥٧-٢٥٨، ٢٥٨-٢٥٩، ٢٥٩-٢٦٠، ٢٦٠-٢٦١، ٢٦١-٢٦٢، ٢٦٢-٢٦٣، ٢٦٣-٢٦٤، ٢٦٤-٢٦٥، ٢٦٥-٢٦٦، ٢٦٦-٢٦٧، ٢٦٧-٢٦٨، ٢٦٨-٢٦٩، ٢٦٩-٢٧٠، ٢٧٠-٢٧١، ٢٧١-٢٧٢، ٢٧٢-٢٧٣، ٢٧٣-٢٧٤، ٢٧٤-٢٧٥، ٢٧٥-٢٧٦، ٢٧٦-٢٧٧، ٢٧٧-٢٧٨، ٢٧٨-٢٧٩، ٢٧٩-٢٨٠، ٢٨٠-٢٨١، ٢٨١-٢٨٢، ٢٨٢-٢٨٣، ٢٨٣-٢٨٤، ٢٨٤-٢٨٥، ٢٨٥-٢٨٦، ٢٨٦-٢٨٧، ٢٨٧-٢٨٨، ٢٨٨-٢٨٩، ٢٨٩-٢٩٠، ٢٩٠-٢٩١، ٢٩١-٢٩٢، ٢٩٢-٢٩٣، ٢٩٣-٢٩٤، ٢٩٤-٢٩٥، ٢٩٥-٢٩٦، ٢٩٦-٢٩٧، ٢٩٧-٢٩٨، ٢٩٨-٢٩٩، ٢٩٩-٣٠٠، ٣٠٠-٣٠١، ٣٠١-٣٠٢، ٣٠٢-٣٠٣، ٣٠٣-٣٠٤، ٣٠٤-٣٠٥، ٣٠٥-٣٠٦، ٣٠٦-٣٠٧، ٣٠٧-٣٠٨، ٣٠٨-٣٠٩، ٣٠٩-٣١٠، ٣١٠-٣١١، ٣١١-٣١٢، ٣١٢-٣١٣، ٣١٣-٣١٤، ٣١٤-٣١٥، ٣١٥-٣١٦، ٣١٦-٣١٧، ٣١٧-٣١٨، ٣١٨-٣١٩، ٣١٩-٣٢٠، ٣٢٠-٣٢١، ٣٢١-٣٢٢، ٣٢٢-٣٢٣، ٣٢٣-٣٢٤، ٣٢٤-٣٢٥، ٣٢٥-٣٢٦، ٣٢٦-٣٢٧، ٣٢٧-٣٢٨، ٣٢٨-٣٢٩، ٣٢٩-٣٣٠، ٣٣٠-٣٣١، ٣٣١-٣٣٢، ٣٣٢-٣٣٣، ٣٣٣-٣٣٤، ٣٣٤-٣٣٥، ٣٣٥-٣٣٦، ٣٣٦-٣٣٧، ٣٣٧-٣٣٨، ٣٣٨-٣٣٩، ٣٣٩-٣٤٠، ٣٤٠-٣٤١، ٣٤١-٣٤٢، ٣٤٢-٣٤٣، ٣٤٣-٣٤٤، ٣٤٤-٣٤٥، ٣٤٥-٣٤٦، ٣٤٦-٣٤٧، ٣٤٧-٣٤٨، ٣٤٨-٣٤٩، ٣٤٩-٣٥٠، ٣٥٠-٣٥١، ٣٥١-٣٥٢، ٣٥٢-٣٥٣، ٣٥٣-٣٥٤، ٣٥٤-٣٥٥، ٣٥٥-٣٥٦، ٣٥٦-٣٥٧، ٣٥٧-٣٥٨، ٣٥٨-٣٥٩، ٣٥٩-٣٦٠، ٣٦٠-٣٦١، ٣٦١-٣٦٢، ٣٦٢-٣٦٣، ٣٦٣-٣٦٤، ٣٦٤-٣٦٥، ٣٦٥-٣٦٦، ٣٦٦-٣٦٧، ٣٦٧-٣٦٨، ٣٦٨-٣٦٩، ٣٦٩-٣٧٠، ٣٧٠-٣٧١، ٣٧١-٣٧٢، ٣٧٢-٣٧٣، ٣٧٣-٣٧٤، ٣٧٤-٣٧٥، ٣٧٥-٣٧٦، ٣٧٦-٣٧٧، ٣٧٧-٣٧٨، ٣٧٨-٣٧٩، ٣٧٩-٣٨٠، ٣٨٠-٣٨١، ٣٨١-٣٨٢، ٣٨٢-٣٨٣، ٣٨٣-٣٨٤، ٣٨٤-٣٨٥، ٣٨٥-٣٨٦، ٣٨٦-٣٨٧، ٣٨٧-٣٨٨، ٣٨٨-٣٨٩، ٣٨٩-٣٩٠، ٣٩٠-٣٩١، ٣٩١-٣٩٢، ٣٩٢-٣٩٣، ٣٩٣-٣٩٤، ٣٩٤-٣٩٥، ٣٩٥-٣٩٦، ٣٩٦-٣٩٧، ٣٩٧-٣٩٨، ٣٩٨-٣٩٩، ٣٩٩-٤٠٠، ٤٠٠-٤٠١، ٤٠١-٤٠٢، ٤٠٢-٤٠٣، ٤٠٣-٤٠٤، ٤٠٤-٤٠٥، ٤٠٥-٤٠٦، ٤٠٦-٤٠٧، ٤٠٧-٤٠٨، ٤٠٨-٤٠٩، ٤٠٩-٤١٠، ٤١٠-٤١١، ٤١١-٤١٢، ٤١٢-٤١٣، ٤١٣-٤١٤، ٤١٤-٤١٥، ٤١٥-٤١٦، ٤١٦-٤١٧، ٤١٧-٤١٨، ٤١٨-٤١٩، ٤١٩-٤٢٠، ٤٢٠-٤٢١، ٤٢١-٤٢٢، ٤٢٢-٤٢٣، ٤٢٣-٤٢٤، ٤٢٤-٤٢٥، ٤٢٥-٤٢٦، ٤٢٦-٤٢٧، ٤٢٧-٤٢٨، ٤٢٨-٤٢٩، ٤٢٩-٤٣٠، ٤٣٠-٤٣١، ٤٣١-٤٣٢، ٤٣٢-٤٣٣، ٤٣٣-٤٣٤، ٤٣٤-٤٣٥، ٤٣٥-٤٣٦، ٤٣٦-٤٣٧، ٤٣٧-٤٣٨، ٤٣٨-٤٣٩، ٤٣٩-٤٤٠، ٤٤٠-٤٤١، ٤٤١-٤٤٢، ٤٤٢-٤٤٣، ٤٤٣-٤٤٤، ٤٤٤-٤٤٥، ٤٤٥-٤٤٦، ٤٤٦-٤٤٧، ٤٤٧-٤٤٨، ٤٤٨-٤٤٩، ٤٤٩-٤٥٠، ٤٥٠-٤٥١، ٤٥١-٤٥٢، ٤٥٢-٤٥٣، ٤٥٣-٤٥٤، ٤٥٤-٤٥٥، ٤٥٥-٤٥٦، ٤٥٦-٤٥٧، ٤٥٧-٤٥٨، ٤٥٨-٤٥٩، ٤٥٩-٤٦٠، ٤٦٠-٤٦١، ٤٦١-٤٦٢، ٤٦٢-٤٦٣، ٤٦٣-٤٦٤، ٤٦٤-٤٦٥، ٤٦٥-٤٦٦، ٤٦٦-٤٦٧، ٤٦٧-٤٦٨، ٤٦٨-٤٦٩، ٤٦٩-٤٧٠، ٤٧٠-٤٧١، ٤٧١-٤٧٢، ٤٧٢-٤٧٣، ٤٧٣-٤٧٤، ٤٧٤-٤٧٥، ٤٧٥-٤٧٦، ٤٧٦-٤٧٧، ٤٧٧-٤٧٨، ٤٧٨-٤٧٩، ٤٧٩-٤٨٠، ٤٨٠-٤٨١، ٤٨١-٤٨٢، ٤٨٢-٤٨٣، ٤٨٣-٤٨٤، ٤٨٤-٤٨٥، ٤٨٥-٤٨٦، ٤٨٦-٤٨٧، ٤٨٧-٤٨٨، ٤٨٨-٤٨٩، ٤٨٩-٤٩٠، ٤٩٠-٤٩١، ٤٩١-٤٩٢، ٤٩٢-٤٩٣، ٤٩٣-٤٩٤، ٤٩٤-٤٩٥، ٤٩٥-٤٩٦، ٤٩٦-٤٩٧، ٤٩٧-٤٩٨، ٤٩٨-٤٩٩، ٤٩٩-٥٠٠، ٥٠٠-٥٠١، ٥٠١-٥٠٢، ٥٠٢-٥٠٣، ٥٠٣-٥٠٤، ٥٠٤-٥٠٥، ٥٠٥-٥٠٦، ٥٠٦-٥٠٧، ٥٠٧-٥٠٨، ٥٠٨-٥٠٩، ٥٠٩-٥١٠، ٥١٠-٥١١، ٥١١-٥١٢، ٥١٢-٥١٣، ٥١٣-٥١٤، ٥١٤-٥١٥، ٥١٥-٥١٦، ٥١٦-٥١٧، ٥١٧-٥١٨، ٥١٨-٥١٩، ٥١٩-٥٢٠، ٥٢٠-٥٢١، ٥٢١-٥٢٢، ٥٢٢-٥٢٣، ٥٢٣-٥٢٤، ٥٢٤-٥٢٥، ٥٢٥-٥٢٦، ٥٢٦-٥٢٧، ٥٢٧-٥٢٨، ٥٢٨-٥٢٩، ٥٢٩-٥٣٠، ٥٣٠-٥٣١، ٥٣١-٥٣٢، ٥٣٢-٥٣٣، ٥٣٣-٥٣٤، ٥٣٤-٥٣٥، ٥٣٥-٥٣٦، ٥٣٦-٥٣٧، ٥٣٧-٥٣٨، ٥٣٨-٥٣٩، ٥٣٩-٥٤٠، ٥٤٠-٥٤١، ٥٤١-٥٤٢، ٥٤٢-٥٤٣، ٥٤٣-٥٤٤، ٥٤٤-٥٤٥، ٥٤٥-٥٤٦، ٥٤٦-٥٤٧، ٥٤٧-٥٤٨، ٥٤٨-٥٤٩، ٥٤٩-٥٥٠، ٥٥٠-٥٥١، ٥٥١-٥٥٢، ٥٥٢-٥٥٣، ٥٥٣-٥٥٤، ٥٥٤-٥٥٥، ٥٥٥-٥٥٦، ٥٥٦-٥٥٧، ٥٥٧-٥٥٨، ٥٥٨-٥٥٩، ٥٥٩-٥٦٠، ٥٦٠-٥٦١، ٥٦١-٥٦٢، ٥٦٢-٥٦٣، ٥٦٣-٥٦٤، ٥٦٤-٥٦٥، ٥٦٥-٥٦٦، ٥٦٦-٥٦٧، ٥٦٧-٥٦٨، ٥٦٨-٥٦٩، ٥٦٩-٥٧٠، ٥٧٠-٥٧١، ٥٧١-٥٧٢، ٥٧٢-٥٧٣، ٥٧٣-٥٧٤، ٥٧٤-٥٧٥، ٥٧٥-٥٧٦، ٥٧٦-٥٧٧، ٥٧٧-٥٧٨، ٥٧٨-٥٧٩، ٥٧٩-٥٨٠، ٥٨٠-٥٨١، ٥٨١-٥٨٢، ٥٨٢-٥٨٣، ٥٨٣-٥٨٤، ٥٨٤-٥٨٥، ٥٨٥-٥٨٦، ٥٨٦-٥٨٧، ٥٨٧-٥٨٨، ٥٨٨-٥٨٩، ٥٨٩-٥٩٠، ٥٩٠-٥٩١، ٥٩١-٥٩٢، ٥٩٢-٥٩٣، ٥٩٣-٥٩٤، ٥٩٤-٥٩٥، ٥٩٥-٥٩٦، ٥٩٦-٥٩٧، ٥٩٧-٥٩٨، ٥٩٨-٥٩٩، ٥٩٩-٦٠٠، ٦٠٠-٦٠١، ٦٠١-٦٠٢، ٦٠٢-٦٠٣، ٦٠٣-٦٠٤، ٦٠٤-٦٠٥، ٦٠٥-٦٠٦، ٦٠٦-٦٠٧، ٦٠٧-٦٠٨، ٦٠٨-٦٠٩، ٦٠٩-٦١٠، ٦١٠-٦١١، ٦١١-٦١٢، ٦١٢-٦١٣، ٦١٣-٦١٤، ٦١٤-٦١٥، ٦١٥-٦١٦، ٦١٦-٦١٧، ٦١٧-٦١٨، ٦١٨-٦١٩، ٦١٩-٦٢٠، ٦٢٠-٦٢١، ٦٢١-٦٢٢، ٦٢٢-٦٢٣، ٦٢٣-٦٢٤، ٦٢٤-٦٢٥، ٦٢٥-٦٢٦، ٦٢٦-٦٢٧، ٦٢٧-٦٢٨، ٦٢٨-٦٢٩، ٦٢٩-٦٣٠، ٦٣٠-٦٣١، ٦٣١-٦٣٢، ٦٣٢-٦٣٣، ٦٣٣-٦٣٤، ٦٣٤-٦٣٥، ٦٣٥-٦٣٦، ٦٣٦-٦٣٧، ٦٣٧-٦٣٨، ٦٣٨-٦٣٩، ٦٣٩-٦٤٠، ٦٤٠-٦٤١، ٦٤١-٦٤٢، ٦٤٢-٦٤٣، ٦٤٣-٦٤٤، ٦٤٤-٦٤٥، ٦٤٥-٦٤٦، ٦٤٦-٦٤٧، ٦٤٧-٦٤٨، ٦٤٨-٦٤٩، ٦٤٩-٦٥٠، ٦٥٠-٦٥١، ٦٥١-٦٥٢، ٦٥٢-٦٥٣، ٦٥٣-٦٥٤، ٦٥٤-٦٥٥، ٦٥٥-٦٥٦، ٦٥٦-٦٥٧، ٦٥٧-٦٥٨، ٦٥٨-٦٥٩، ٦٥٩-٦٦٠، ٦٦٠-٦٦١، ٦٦١-٦٦٢، ٦٦٢-٦٦٣، ٦٦٣-٦٦٤، ٦٦٤-٦٦٥، ٦٦٥-٦٦٦، ٦٦٦-٦٦٧، ٦٦٧-٦٦٨، ٦٦٨-٦٦٩، ٦٦٩-٦٧٠، ٦٧٠-٦٧١، ٦٧١-٦٧٢، ٦٧٢-٦٧٣، ٦٧٣-٦٧٤، ٦٧٤-٦٧٥، ٦٧٥-٦٧٦، ٦٧٦-٦٧٧، ٦٧٧-٦٧٨، ٦٧٨-٦٧٩، ٦٧٩-٦٨٠، ٦٨٠-٦٨١، ٦٨١-٦٨٢، ٦٨٢-٦٨٣، ٦٨٣-٦٨٤، ٦٨٤-٦٨٥، ٦٨٥-٦٨٦، ٦٨٦-٦٨٧، ٦٨٧-٦٨٨، ٦٨٨-٦٨٩، ٦٨٩-٦٩٠، ٦٩٠-٦٩١، ٦٩١-٦٩٢، ٦٩٢-٦٩٣، ٦٩٣-٦٩٤، ٦٩٤-٦٩٥، ٦٩٥-٦٩٦، ٦٩٦-٦٩٧، ٦٩٧-٦٩٨، ٦٩٨-٦٩٩، ٦٩٩-٧٠٠، ٧٠٠-٧٠١، ٧٠١-٧٠٢، ٧٠٢-٧٠٣، ٧٠٣-٧٠٤، ٧٠٤-٧٠٥، ٧٠٥-٧٠٦، ٧٠٦-٧٠٧، ٧٠٧-٧٠٨، ٧٠٨-٧٠٩، ٧٠٩-٧١٠، ٧١٠-٧١١، ٧١١-٧١٢، ٧١٢-٧١٣، ٧١٣-٧١٤، ٧١٤-٧١٥، ٧١٥-٧١٦، ٧١٦-٧١٧، ٧١٧-٧١٨، ٧١٨-٧١٩، ٧١٩-٧٢٠، ٧٢٠-٧٢١، ٧٢١-٧٢٢، ٧٢٢-٧٢٣، ٧٢٣-٧٢٤، ٧٢٤-٧٢٥، ٧٢٥-٧٢٦، ٧٢٦-٧٢٧، ٧٢٧-٧٢٨، ٧٢٨-٧٢٩، ٧٢٩-٧٣٠، ٧٣٠-٧٣١، ٧٣١-٧٣٢، ٧٣٢-٧٣٣، ٧٣٣-٧٣٤، ٧٣٤-٧٣٥، ٧٣٥-٧٣٦، ٧٣٦-٧٣٧، ٧٣٧-٧٣٨، ٧٣٨-٧٣٩، ٧٣٩-٧٤٠، ٧٤٠-٧٤١، ٧٤١-٧٤٢، ٧٤٢-٧٤٣، ٧٤٣-٧٤٤، ٧٤٤-٧٤٥، ٧٤٥-٧٤٦، ٧٤٦-٧٤٧، ٧٤٧-٧٤٨، ٧٤٨-٧٤٩، ٧٤٩-٧٥٠، ٧٥٠-٧٥١، ٧٥١-٧٥٢، ٧٥٢-٧٥٣، ٧٥٣-٧٥٤، ٧٥٤-٧٥٥، ٧٥٥-٧٥٦، ٧٥٦-٧٥٧، ٧٥٧-٧٥٨، ٧٥٨-٧٥٩، ٧

## الباب: ٩

### قاعدة: ١٠٧

الخواص ثابتة في الأقوال والأفعال والأعيان. وأعظمها خواص الأذكار، إذ ما عمل آدمي عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله. وقد جعلها الله<sup>(١)</sup> للأشياء كالأشربة والمعاجن<sup>(٢)</sup> في منافعها، لكل ما يخصه؛ فلزم مراعاة العام منها<sup>(٣)</sup> في العموم، وفي الخاص مما<sup>(٤)</sup> يوافق حال الشخص وعمله<sup>(٥)</sup> مع اعتبار الجانب الشرعي في القسط<sup>(٦)</sup> والعمل، سيما وقد قال الإمام مالك<sup>(٧)</sup> رحمه الله<sup>(٨)</sup> في المجهولات: "ما يدريك لعلها كفر". قلت: "وقد رأيت من يرفي<sup>(٩)</sup> باللفاظ كفرة". والله أعلم.

### قاعدة: ١٠٨

بساط الشريعة قاض بجواز الأخذ بما اتضح معناه من الأذكار والأدعية وإن لم يصح رواية كما نبه عليه ابن العربي<sup>(١٠)</sup> في 'السراج' وغيره. وجاءت أحاديث في تأثير الدعاء الجاري على لسان العبد، والمنبعت<sup>(١١)</sup> من<sup>(١٢)</sup> همته، حتى أدخل مالك<sup>(١٣)</sup> رحمه الله في 'موطأه'، في باب دعائه عليه السلام<sup>(١٤)</sup> قول

- ١- في ف: الله تعالى.
- ٢- في ف: المعاجن.
- ٣- منها ساقط من ف، ص، ب و ط.
- ٤- في ق و ب: يسا و في ص: ما.
- ٥- في ق، ف و ص: عليه و في ط: عليه.
- ٦- في ق، ف، ص و ب: القصد.
- ٧- الإمام ساقط من ط.
- ٨- (i) في ف، ص و ب: رضي الله عنه.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ٩- في ف: ترفي.
- ١٠- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٧
- ١١- في ب: للنبعث.
- ١٢- في ق: عن.
- ١٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ١٤- في ق، ف، ص و ب: عليه الصلوة والسلام.

أبي الدرداء<sup>(١)</sup>: "نامت<sup>(٢)</sup> العيون وهدأت الجفون ولم يبق إلا أنت يا حي يا قيوم"<sup>(٣)</sup>.  
 و قال عليه السلام للذي دعا ياني أسألك بأنك أنت الله لا اله إلا أنت<sup>(٤)</sup> الأحد الصمد  
 [إلى آخره]<sup>(٥)</sup>: "لقد دعوت الله باسمه الأعظم"<sup>(٦)</sup>. وكذا قال للذي دعا بيا ووديا ودوديا ذا العرش المجيد<sup>(٧)</sup>  
 إلى غير ذلك. فدل<sup>(٨)</sup> على أن كل واضح في معناه، مستحسن في ذاته، يحسن<sup>(٩)</sup> الأخذ به، لا سيما<sup>(١٠)</sup>  
 إن<sup>(١١)</sup> استند<sup>(١٢)</sup> لأصل شرعي، كرويا صالح<sup>(١٣)</sup>، أو إلهام ثابت المزينة<sup>(١٤)</sup> كأحزاب الشاذلي<sup>(١٥)</sup>.

١- أبو درداء عوبير مالك بن قيس الأنصاري الخزرجي (٣٢٤/ ٦٥٦) صحابي من الحكماء الفرسان الفضاة كان قبل بعثته  
 تاجرا في المدينة ثم انقطع للعبادة ولما ظهر الإسلام امتشهر بالشجاعة والسنك وفي الحديث: "عوبير حكيم أمي".  
 وولاه معاوية قضا دمشق بأمر عمر بن الخطاب وهو أول قاض بها. وهو أحد الذين جمعوا القرآن حفظا، على عهد النبي  
 صلى الله عليه وسلم بلا خلاف. مات بالشام وروى عنه ١٧٩ حديثا.

❖ الأعلام، ٥: ٩٠

في **ف**: **يلتد**

٢- روى مالك: أنه بلغه أن أبا الدرداء كان يقوم من خوف الليل، فيقول: نامت العيون وغارت النجوم وأنت الحي القيوم.

❖ شوطا لإمام مالك: كتاب فصوله، (١٣٨) يشمل في فدهاء، حديث رقم: ٥٨٢

٣- لا اله إلا انت ساطع من ق و انت الله لا اله الا انت من **ط**.

في **م**: **الآخر** وفي **ط**: **لخ** وهذا ساطع من **ق**.

٤- روى ابن مساحه نحوه: عن مالك بن مغول أنه سمعه من عبدالله بن بريدة، عن أبيه قال: "سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 رجلا يقول: اللهم يبي أسألك بأنك أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد". فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم: "لقد سأل الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب". وهكذا روى عن أنس بن مالك.

❖ سنن ابن ماجه: ابواب الدعوات، (فمجم ٩) باب اسم الله الأعظم (فمخلة ٩) حديث رقم: ٢٨٥٧، ٢٨٥٨، ٢٨٥٩

٥- ذكر ابن أبي الدنيا هذا الدعاء في قصة أبي معلق الأنصاري.

❖ نظر تفصيلا: سجلوا دعوة لابن أبي الدنيا، حديث رقم: ١٢٣، ص ٦٥، ٦٤

٦- في **ق**: **فدل ذلك**.

٧- في **م** و **ب**: **يحسن** وفي النسخ الأخرى: **يحسن**.

٨- في **م**: **لا سيما** وفي النسخ الأخرى: **سيما**.

٩- في **ص** و **ب**: **أذل**.

١٠- في **ط**: **استند به**.

١١- في **ط**: **صالح**.

١٢- في **ف**: **الترير**.

١٣- (i) في **ف**، **ص** و **ط**: **الشاذلي**.

(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩

(١١٤)

والنووي<sup>(١)</sup>، ونحوهما. وفي أحزاب<sup>(٢)</sup> ابن سبعم<sup>(٣)</sup> كثير<sup>(٤)</sup> من المبهمات والموهومات، فوجب التجنب جملة، لمحل<sup>(٥)</sup> الحظر، إلا لعالم يعتبر<sup>(٦)</sup> المعنى ولا يتقيد<sup>(٧)</sup> باللفظ فيه. والموظائف<sup>(٨)</sup> المجموعة من الأحاديث<sup>(٩)</sup> أكمل أمرا، إذ لا زيادة فيها سوى الجمع<sup>(١٠)</sup>، سيما إن أخذت من المشايخ. وجل أحزاب الشاذلي عند التفصيل والنظر التام للعالم بالأحاديث، من ذلك<sup>(١١)</sup>، والله أعلم<sup>(١٢)</sup>.

### قاعدة: ١٠٩

ما خرج مخرج التعليم، وقف به على وجهه من غير زيادة ولا نقص. فلقد روي أن رجلا كان يذكر<sup>(١٣)</sup> في دبر كل صلاة: سبحان الله والحمد لله والله أكبر، مائة من كل واحد<sup>(١٤)</sup>. فرأى كأن قاتلا يقول: "أين الماكرون"<sup>(١٥)</sup> أديار الصلوات<sup>(١٦)</sup>؟ فقام، فقيل له: "ارجع فلست منهم إنما هذه المزية لمن

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٨
- ٢- احزاب ساقط من فـ.
- ٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ٤- في ق: كثيرا.
- ٥- في ح: كحجل.
- ٦- في ب: إلى العالم ويعتبر.
- ٧- في ح: فلا يتقيد.
- ٨- في ب: الوظائف.
- ٩- في ح: الحديث.
- ١٠- في ب: الحبيب.
- ١١- هنا هذه العبارة زائدة في ق، ف، هـ، س، و ب: مع ما تضمنته من التذكير والتأثير بالامر المطلوبه في الحديث.
- ١٢- والله اعلم ساقط من ب.
- ١٣- في س: يذكر الله.
- ١٤- وفي ق: مائة من كل واحدة وفي ف، هـ، س، و ب: مائة مرة من كل واحد.
- ١٥- في س: الماكرون الله.
- ١٦- في س: دبر صلوات.

اقتصصر على الثلاث والثلاثين<sup>(١)</sup>. فكل ما ورد<sup>(٢)</sup> فيه عدد قصر عليه، وكذا اللفظ<sup>(٣)</sup>. نعم اختلف في زيادة "سيننا" في الوارد من كيفية الصلاة عليه، صلى الله عليه وسلم. والوجه أن يقتصر على لفظه [حيث]<sup>(٤)</sup> تعبد به ويزاد حيث ما يراد الفضل في الجملة. وقال ابن العربي<sup>(٥)</sup> في زيادة 'وارحم محمدا' إنه قريب من بدعة، و ذكره في العارضة، والله أعلم.

### قاعدة: ١١٠

حق العبد أن لا يفرط في مأمور، ولا يعزم على محذور، ولا يقصر في مندوب. فإن قصر به الحال حتى وقع في الأول أو الثاني أو الثالث لزمه الرجوع لمولاه بالتوبة واللجأ والاستغفار. ثم إن كان ذلك بسبب منه عتب نفسه ولا مهاب، وإن كان لا بسبب منه فلا عتب على قدر لا سبب للعبد فيه. ودليل ذلك في حديث سؤال علي و فاطمة، إذ سألهما عليه السلام<sup>(٦)</sup> عن عدم صلاتهما بالليل، فأجابته علي<sup>(٧)</sup> بقوله: "إن الله قبض<sup>(٨)</sup> أرواحنا"، فمر وهو يقول: "وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً"<sup>(٩)</sup>.

- ١- رواه الطبراني نحوه: عن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "مغفبات لا يخيب فاعلهن أو فاعلهن ثلاثاً و ثلاثين مرة تسيحه و ثلاثاً و ثلاثين مرة تحميه و أربعاً و ثلاثين تكبيرة في دبر كل صلاة".
- ٢- معجم قطري، حديث رقم: ١٩٠٢٥٩-٢٦٥-١٢٢٠١٢٣
- ٣- قال المناوي: فيه حوّل العدد و الإحصاء في الذكر و التسيح ورد على من كرهه في الصلوة.
- ٤- فيض القدير للمناوي، ٥٢٥:٥٠
- ٥- في يب أو رد.
- ٦- في ق، ف و ص، و كذا العظ و في ط، و كذا كل لفظ.
- ٧- في م و و حيث
- ٨- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٧
- ٩- في يب: عليه الصلوة و السلام.
- ١٠- في ص: على رضى الله عنه.
- ١١- في ق: قد قبض -
- ١٢- (i) القرآن، الكهف: ٥٤، ١٨
- ١٣- (ii) أنظر للحديث، قاعدة: ٦٤

ولما ناموا ليلة الوادي حتى طلعت الشمس، قال عليه السلام<sup>(١)</sup>: "إن الله قبض أرواحنا"<sup>(٢)</sup>، و<sup>(٣)</sup> ذلك بأن<sup>(٤)</sup> علياً و فاطمة، تسيباً بوجود الجنابة، كما ذكر ابن أبي جمرة رحمه الله<sup>(٥)</sup>، فكان<sup>(٦)</sup> الجواب بالقدر<sup>(٧)</sup>، وإن كان نفس الحق جدلاً إذ سنلا عن السبب. والصحابة في الوادي لم يتسبوا، بل وكلوا من يقوم لهم بالأمر ممن<sup>(٨)</sup> هو أهل للقيام<sup>(٩)</sup> به، فافهم.

### قاعدة: ١١١

فراغ القلب للعبادة والمعرفة، مطلوب. فلزم الزهد وإسقاط الكلف<sup>(١٠)</sup> واختيار الأذى<sup>(١١)</sup>، لأن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى. ومن المشغلات<sup>(١٢)</sup> الأحداث سنا أو عقلا أو دينا. فلذا<sup>(١٣)</sup> نهى عن صحبتهم إذ التلون مانع الراحة<sup>(١٤)</sup>، ولذا أمر بمجانبة الصحبة، وإتار العزلة، سيما في هذه الأزمنة؛ لكن بشرطها، وهي<sup>(١٥)</sup> كفايته عن الخلق، وكفايتهم عنه في الضروري دينا و دنيا، مع سلامتهم من سوء ظنه، و إقامة الشعائر الإسلامية، من الوجبات، والسنن<sup>(١٦)</sup> المؤكدة<sup>(١٧)</sup>، والله سبحانه أعلم.

- ١- في **ب** و **ط**: عليه الصلوة والسلام.
- ٢- روى أبو داؤد نحوه عن أبي قتادة في هذا الخبر قاله فقال: "إن الله قبض أرواحكم حيث شاء وردها حيث شاء، فاذن بالصلوة، فقاموا فظفروا، حتى إذا ارتفعت الشمس - قام النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس -
- ٣- سنن أبي داؤد، أول كتاب الصلاة، (المعجم ١١) باب في من نام عن صلاة أو نسيها (الفتح ١١)، حديث رقم: ٤٢٩
- ٤- شوفا لأمام مالك، كتاب صلوة، (٦) النوم عن الصلوة، حديث رقم ٢٦
- ٥- إسقاط من **ف** و **ب** -
- ٦- في **ط**: إن -
- ٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
- ٨- في **ب**: و كان -
- ٩- في **ط**: بالعلم -
- ١٠- من هو أهل للقيام به إسقاط من **ط** -
- ١١- في **ق**: القيام -
- ١٢- في **ق**: الكلفة -
- ١٣- في **ب**: اختتاب الإذني -
- ١٤- في **ط**: الشولغل -
- ١٥- في **ب** و **ب**: فلهذا -
- ١٦- في **ط**: مانع من الرشد -
- ١٧- في **ق**: ب و **ب**: هو -
- ١٨- في **ف**: في السنن مكان والسنن -
- ١٩- في **ف**: بؤكده -

## قاعدة: ١١٢

الخلوة أخص من العزلة<sup>(١)</sup>. وهي بوجهها<sup>(٢)</sup> و صورتها نوع من الاعتكاف لكن لا في المسجد، وربما كانت فيه. وأكثرها، عند القوم، لا حد له، لكن<sup>(٣)</sup> السنة تشير الأربعين بموعدة<sup>(٤)</sup> موسى عليه السلام<sup>(٥)</sup>. والقصد في الحقيقة، الثلاثين<sup>(٦)</sup>، إذ هي أصل الموعدة<sup>(٧)</sup>. وجاور<sup>(٨)</sup> عليه السلام<sup>(٩)</sup> بحراء شهراً، كما في مسلم<sup>(١٠)</sup>. وكذا اعتزل من نسائه<sup>(١١)</sup>، وشهر الصوم واحد. وزيادة القمر<sup>(١٢)</sup> ونقصانه، كالمريد في سلوكه، وأقلها عشر<sup>(١٣)</sup>، لا اعتكافه عليه السلام<sup>(١٤)</sup> العشر<sup>(١٥)</sup>. وهي للكامل زيادة في حاله، ولغيره ترقية، ولا بد من أصل<sup>(١٦)</sup> يرجع إليه. والقصد بها تطهير القلب من أدناس الملابس، وإفراد القلب لذكر واحد و حقيقة واحدة ولكنها بلا شيخ مخطرة. وله<sup>(١٧)</sup> فنوح<sup>(١٨)</sup> عظيمة، وقد لا تصلح<sup>(١٩)</sup> بأقوام<sup>(٢٠)</sup>.

١- هنا هذه العبارة مكتوبة في هامش ق: قال بعضهم العزلة المناس توقر الغرض و تستر الفاهه و ترفع ثقل الكافه.

٢- في ق: ف، ص، و، ب: بوجهها.

٣- في ط: ولكن.

٤- في ق: لموعدة.

٥- في ب: عليه الصلوة والسلام.

٦- في ق: الثلاثون.

٧- قال تعالى: و وعدنا موسى ثلثين ليلة وأنسنها بعشر فم ميفات به أربعين ليلة.

٨- القرآن، الأعراف: ١٤٦، ١٤٧.

٩- في ب و ط: حاوز.

١٠- في ق و ب: عليه الصلوة والسلام.

١١- (i) في ص: كما في مسلم رحمه الله.

(ii) صحيح مسلم، كتاب الإيمان (المعجم ٧٣) باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ (الحقفة ٧٢)، حديث رقم: ٤٠٩

١٢- صحيح مسلم، كتاب الصيام (المعجم ٤) باب الشهر يكون تسعا وعشرين (الحقفة ٤)، حديث رقم: ٢٥٢٤ - ٢٥٢٠

١٣- في ط: القصد.

١٤- في ق و ب: عشر أو في ط: عشر.

١٥- في ب: عليه الصلوة والسلام.

١٦- في ط: للعشر.

١٧- في ص: لصلاح.

١٨- في ق: ص، و، ب: لها.

١٩- في ص و ب: فوجات.

٢٠- في ب و ط: لا تصلح.

٢١- في ق: لا أقوام.

فليعتبر كل أحد<sup>(١)</sup> بها حاله، والله أعلم.

### قاعدة: ١١٣

لا يبد من معرفة و<sup>(٢)</sup> عبادة و زهادة<sup>(٣)</sup> لكل عابد و عارف و زاهد<sup>(٤)</sup>. لكن من غلب عليه طلب العمل<sup>(٥)</sup> كان عابداً؛ و معرفته و زهده تبع لعبادته<sup>(٦)</sup>. و<sup>(٧)</sup> من غلب عليه ترك الفضول كان زاهداً؛ و عبادته و معرفته تبع<sup>(٨)</sup> لزهده. و من غلب عليه النظر للحق بإسقاط الخلق كان عارفاً؛ و عبادته و زهده و معرفته<sup>(٩)</sup> تبع لأصله. فالنسب تابع<sup>(١٠)</sup> للأصول، وإلا فالطرق متداخلة؛ و من فهم غير ذلك فقد أخطأ. نعم، يخف<sup>(١١)</sup> الأمر و يقوى، بحسب البساط<sup>(١٢)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١١٤

التزام اللازم للملزوم<sup>(١٣)</sup> موصل إليه؛ فمن ثم فضل الذكر غيره. إذا ما أردت أن يلزمك فالزم<sup>(١٤)</sup> ملزوميته وقد<sup>(١٥)</sup> قال تعالى<sup>(١٦)</sup>: "فأذكروني"<sup>(١٧)</sup> أذكركم<sup>(١٨)</sup>، ولا أعظم من هذه الكرامة. وجعل لكل شيء<sup>(١٩)</sup>

- 
- ١- في **ف** و **ب** واحد.
  - ٢- و ساقط من **ق**.
  - ٣- ترتيب الألفاظ مختلف في نسخ: في **ق** و **ط**: عبادة و معرفة و زهادة و في **س**: معرفة و زهادة و عبادة و لتصويب من **م**، **ق** و **ب**.
  - ٤- في **ب**: عارف و عابد و زاهد.
  - ٥- في **ط**: العلم.
  - ٦- في **ب**: لمعرفة.
  - ٧- هنا هذه العبارة ساقطة من **ب**: و من غلب عليه ترك ..... تبع لزهده.
  - ٨- في **ط**: تابع.
  - ٩- في **م** و **معرفة** و هذا ساقط من النسخ الأخرى.
  - ١٠- في **ق**، **ف** و **ب**: تابعه.
  - ١١- في **ط**: يخفف.
  - ١٢- في **س**: النشاط.
  - ١٣- في **ف**: الملزوم.
  - ١٤- في **ق**: يلزم.
  - ١٥- قد ساقط من **ب**.
  - ١٦- في **ق**: قال الله تعالى.
  - ١٧- في **م** و **ط**: اذكروني.
  - ١٨- القرآن البقرة: ٢، ١٥٢.
  - ١٩- شيء ساقط من **س**.

حددا ووقفا إلا ذكره تعالى<sup>(١)</sup>، إذ قال: "ذكرا كثيرا"<sup>(٢)</sup> و"قياماً وقعوداً"<sup>(٣)</sup> و"كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً"<sup>(٤)</sup>. وقال رجل: "يا رسول الله، كثرت علي شعائر الإسلام فدلني على عمل أدرك به ما فاتني". قال: "لا يزال لسانك رطبا بذكر الله"<sup>(٥)</sup>. ولأبي سعيد<sup>(٦)</sup> عند<sup>(٧)</sup> ابن حبان<sup>(٨)</sup>: "ذكروا<sup>(٩)</sup> الله حتى يقولوا محتون"<sup>(١٠)</sup>.

والذكر منشور الولاية، فمن أعطي الذكر، أعطي<sup>(١١)</sup> المنشور. قال شيخنا أبو العباس الحضرمي<sup>(١٢)</sup>

- ١- تعالني ساقط من ص-
- ٢- القرآن، الأحزاب: ٤١، ٣٣
- ٣- القرآن، آل عمران: ١٩١، ٣
- ٤- القرآن، البقرة: ٢٠٠، ٢
- ٥- (i) في هـ: من ذكر الله -  
(ii) روى الترمذي نحوه: عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه أن رجلاً قال: "يا رسول الله! إن شرائع الإسلام قد كثرت علي، فأخبرني بشيء أتشبث به"، قال: "لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله".
- ٦- جامع الترمذي، كتاب الدعوات، (فصل ٤) باب ما جاء في فضل الذكر (فصله ٥) صحيح ابن حبان، كتاب الإرفاق، باب الأذكار، حديث رقم ٨١٤
- ٦- أبو سعيد سعد بن مالك بن سنان البخاري الأصبهاني الخزرجي (١٠٠ ق هـ - ١١٣/٧٤ - ١٩٣) كان من علماء أصحابه ومن شهود بيعة الشحرور غزاة عشرة غزوة وله ١١٧٠ حديثاً. توفي في المدينة.
- ٦- تهذيب فهديب: ٤٢٩، ٣٠٢، ٢٩٩: ١٠٢، ١١٢ الأعلام: ٨٧: ٣٠٢
- ٧- في هـ: عن-
- ٨- أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان الحبيبي البستي الشافعي (٣٥٤/ ٣٥٤ - ٩٦٥) مورخ علامة محدث، كان حافظاً نبياً إماماً حنفياً سجع أبا خليفة الحمصي والنسائي وطبقتهما ومنه الحاكم وطبقته. وانتقل بخراسان والشام والعراق ومصر والحزيرة وكان من أوعية العلم في الحديث والفقه والمذاهب والوعظ وغير ذلك حتى اطلب والنجوم والكلام وولي قضاء سمرقند ثم قضا نساء و غاب دهر عن وطنه ثم رد إلى بستان وتوفي بها.
- منه كنية "السند الصحيح" و"روضة الغلاء" - "ط" في الأدب والأنواع والتفاسيم - - "خ" في الأزهري.
- ٦- شارات قلم: ١٦٦: ٢٠٢، معجم البلدان: ١١٦: ٢٠٢، تذكرة الحفاظ: ٥٣: ١١٢ الأعلام: ٧٨: ٦٠٢
- ٩- في ق و ط: الذكر-
- ١٠- رواه أحمد بن حنبل: أن رسول الله ﷺ قال: "أكثر وأذكر الله حتى يقولوا محتون".
- ٦- سنن الإمام أحمد بن حنبل: ٦٨: ٣
- و في صحيح ابن حبان عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: "أكثر وأذكر الله حتى يقولوا محتون".
- ٦- صحيح ابن حبان، كتاب الإرفاق، باب الأذكار، حديث رقم: ٨١٤
- ١١- في هـ: فقد اعطي-
- ١٢- سيقف ترحنه. أنظر قاعدة: ٨٢

(١٢٠)

رضي الله عنه<sup>(١)</sup>: "وعليك<sup>(٢)</sup> بدوام الذكر، وكثرة الصلاة<sup>(٣)</sup> على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي<sup>(٤)</sup> سلم ومعراج وسلوك إلى الله تعالى، إذا لم يلق الطالب [شيخا مرشدا]<sup>(٥)</sup>. فقد سمعت في سنة ست<sup>(٦)</sup> وأربعين وثمانمائة بالحرم<sup>(٧)</sup> الشريف، رجلا من الصالحين، روي لي ذلك عن بعض أهل الصدق مع الله تعالى<sup>(٨)</sup>، وكلاهما معروفان رأيتهما، والله أعلم<sup>(٩)</sup>.

### قاعدة: ١١٥

نورانية الأذكار محرقة<sup>(١٠)</sup> لأوصاف العبد، ومثيرة لحرارة طبعه بانحراف<sup>(١١)</sup> عن طبعها. فمن ثم أمر<sup>(١٢)</sup> بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم معها، لأنها كالماء تقوي<sup>(١٣)</sup> النفوس<sup>(١٤)</sup>، وتلهب<sup>(١٥)</sup> وهيج الطباع. وسر ذلك في السجود لآدم، عند قولهم: "و<sup>(١٦)</sup>نحن نسيح بحمدك ونقدس لك"<sup>(١٧)</sup>. ولهذا أمر المشايخ بالصلاة على رسول الله [صلى الله عليه وسلم]<sup>(١٨)</sup> عند غلبة الوجد، والذوق لذلك شاهد.

- ١- في ب: رَحِمَهُ اللهُ -
- ٢- في ف: عَلَيْهِ -
- ٣- هنا في هامش ص: و من كلام الشيخ الكبير أحمد بن أحمد ابن موسى المشرع، أنه قال: من لم يكن له شيخ يريه ويرقيه ويوصله فيلزم الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فهي تربيه باحسن الآداب النبويه وتهذيبه بأخرف الأخلاق المحمديه وترقيه إلى أعلا ذروة الكمال وتوصله إلى المحل الإنساني من حضرة الكبير المتعال، من حظ السيد سليمان -
- ٤- في ق و ف: فِيهِ -
- ٥- في م و ق: شَيْخٍ مُرْتَدٍ -
- ٦- س: سَاطِئٌ مِنْ ط -
- ٧- في ص: بِالْحَرَمِ -
- ٨- ت: تَعَالَى سَاطِئٌ مِنْ ق ، ف ، ص ، ب و ط -
- ٩- وَاللَّهُ اعْلَمُ سَاطِئٌ مِنْ ب -
- ١٠- في ف: مَحْرَقَةٍ -
- ١١- في ق و ص: بِانْحِرَافِ النَّفْسِ -
- ١٢- في ص: أَمْرًا -
- ١٣- في ب: يَقْوِي -
- ١٤- في ق: النَّفْسِ -
- ١٥- وفي ق: تَدْفَعُ وفي ب: يُلْهِيهِ -
- ١٦- و: سَاطِئٌ مِنْ ف -
- ١٧- (i) في ب: وَنَحْنُ نَسِيحٌ وَنُقَدِّسُ -  
(ii) القرآن، البقرة، ٢٠٤، ٢٠٥
- ١٨- في م: عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -



(١٢٢)

## الباب: ١٠

### قاعدة: ١١٦

النظر لسابق القسمة و واجب الحكمة هو القاضي بأن الدعاء عبودية اقرنت بسبب كافتران الصلاة بوقتها، وكذا الذكر المرتب لفائدة ونحوها. لأنك إن قلت: تذكير، فإنما يذكر من يجوز عليه الإغفال. وإن قلت: تنبيه، فإنما ينبيه<sup>(١)</sup> من يمكن منه الإهمال. وإن قلت: تسبب، فجعل حكم الأزل أن يضاف إلى العلل. وقد جاء الأمر به<sup>(٢)</sup> وترتيب الإجابة عليه، فلزم أن يراعى من حيث الحكمة، ولذا صح بمفروق<sup>(٣)</sup> منه<sup>(٤)</sup> «كأنا<sup>(٥)</sup> ما وعدتنا على رسلك»<sup>(٦)</sup>، «ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به»<sup>(٧)</sup>، «ولا تؤاخذنا»<sup>(٨)</sup>، عند من قال به، وهو دعاء الأبدال، والله أعلم.

### قاعدة: ١١٧

استواء العبادتين في الأصل، مع جواز ترك إحداهما للأخر<sup>(٩)</sup> شرعاً، يقضي بالبدلية فيهما. فالذكر يدل من<sup>(١٠)</sup> الدعاء عند اعتراض الاشتغال به<sup>(١١)</sup> عنه، وبالعكس. وقد صح «من شغله ذكر ي عن

- ١- في ص: نبيه -
- ٢- به ساقط من هـ.
- ٣- في ف و ج: لمفروق.
- ٤- منه ساقط من ف -
- ٥- في هـ: وإتا.
- ٦- القرآن، آل عمران: ١٩٤، ٢٣.
- ٧- القرآن، البقرة: ٢٨٦، ٢.
- ٨- ايضاً
- ٩- في هـ: للاختري -
- ١٠- من ساقط من ص -
- ١١- في ص: الإفعال -

(١٢٣)

مسائلتي، أعطيته أفضل ما أعطي المسائلين“<sup>(١)</sup>. فظهرت أفضلية<sup>(٢)</sup> الذكر في هذه الحالة، لأنه<sup>(٣)</sup> حلى عن الحظ مع اعتراضه والتعريض عند الخلو<sup>(٤)</sup> من دواعيها أتم<sup>(٥)</sup> لجمعه بين صمت الصامت و نطق الناطق. والتحقق أن الأفضل في كل محل، ما وقع فيه إذ الكل وقع لأنبياء الله في أحوال، وهم فيها على<sup>(٦)</sup> أفضل الأحوال، فافهم.

## قاعدة: ١١٨

إعطاء الحكم في العموم، لا يقضي بغيره للخصوص<sup>(٧)</sup>، فاحتيج في الخاص للدليل<sup>(٨)</sup> يخصه، حتى يتخصص به. ومن ذلك الجهر بالذكر والدعاء، والجمع فيهما ولهما، فأما الذكر فدليله: “ن<sup>(٩)</sup> ذكرني في ما ذكرته في ما خير منه“<sup>(١٠)</sup>. قيل: “ومن أدلته: “كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا“<sup>(١١)</sup>. وقال ابن عباس<sup>(١٢)</sup>: “ما كنت أعرف انصراف الناس من الصلاة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا بالذكر“<sup>(١٣)</sup>

- ١- رواه الترمذي نحوه: عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: “يقول الرب تبارك وتعالى: “من ختله القرآن عن ذكرني ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطى المسائلين، و فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه“.
- ٢- حجاج قرطبي، أبواب فضائل قرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، (المعجم) ٢٤ باب [الأرجل بحسبني في قوله أبلغ كلامي] (صفحة ٢٥)، حديث رقم: ٢٩٢٦
- ٣- في **ف** و **ص**: تضليل.
- ٤- هنا هذه العبارة ساقطة من **هـ**: لأنه حلى عن الحظ..... نطق الناطق -
- ٥- في **ف**: الخلق.
- ٦- في **ص**: ن.
- ٧- في **ب**: في أعلى مكان فيها على.
- ٨- في **ب**: في الخصوص.
- ٩- في **ف**: بدليل.
- ١٠- وفي **ص** و **هـ**: من و في **ب**: ومن.
- ١١- (i) في **ق**، **ص** و **هـ**: منهم.
- (ii) صحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، (المعجم) ١ باب الحث على ذكر الله تعالى (الصفحة ١)، حديث رقم: ٦٨٠٥
- ١٢- القرآن، البقرة: ٢٠٠، ٢٠٢
- ١٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
- ١٤- رواه البخاري نحوه: ابن حريج قال: أخبرني عمرو، أن أبا معبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره: أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال ابن عباس: “كنت أعلم إذا انصرفوا ابتلك إذا سمعته“ و في رواية أخرى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: “كنت أعرف انقضاء صلاة النبي بالكبر“.
- ١٥- صحيح البخاري، كتاب الأذان، (١٥٥) باب الأذان بعد الصلاة، حديث رقم: ٤١١٤٢

رواه البخاري<sup>(١)</sup>. والجهر في ذكر العيد و<sup>(٢)</sup> في أديار الصلوات<sup>(٣)</sup>، وبالنفور<sup>(٤)</sup>، وفي الأسفار حتى<sup>(٥)</sup> قال عليه السلام<sup>(٦)</sup>: "أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً"<sup>(٧)</sup>.

وقد جهر عليه السلام<sup>(٨)</sup> بأذكار وأدعيه في مواطن جملة، وكذا السلف<sup>(٩)</sup>. وصح قوله جواباً لأهل الخندق: "للهم لا خير إلا خير الآخرة، فاغفر للأصبار والمهاجرة"<sup>(١٠)</sup>. وكل هذه<sup>(١١)</sup> على الجهر والجمع. لكن في قضايا خاصة، يكون وجودها مستنداً لا دليلاً، لاحتمال قصرها على ما وقعت فيه، وكونها مقصود<sup>(١٢)</sup> لغيرها لا لنهايتها، فلزم تمهيد أصل آخر<sup>(١٣)</sup>.

- ١- أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن السنينة البخاري (١٩٤-٢٥٦هـ/٨١٠-٨٧٠) حرر الإسلام، والحافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، صاحب (الجامع الصحيح- ط) المعروف بصحيح البخاري، و (المترج- ط) أجزاء منه، و (الضعفاء- ط) في رجال الحديث. ولد في بخارا، ونشأ يتيماً، وقام برحلة طويلة (سنة ٢١٠هـ) في طلب الحديث، فرحل خراسان والعراق ومصر والشام، وسع من نحو ألف شيخ، وجمع نحو ست مئة ألف حديث، اختار منها في صحيحه ما وثق برواه وهو أول من وضع في الإسلام كتاباً على هذا النحو.
- ٢- طائفة الخلفاء، ١١٦٦:٦، قوفيات، ٤٤٥:١، تهذيب فقهليب، ٤٧٠:٩، الأعلام، ٦:٢٤٤.
- ٣- وسائط من ط.
- ٤- في **ص** و **ب**: الصلوات.
- ٥- في **ق**: في النفور.
- ٦- في **ف**: خيب.
- ٧- في **ب**: عليه الصلوة والسلام.
- ٨- (i) في **م**: غائب وفي النسخ الأخرى: غائباً.
- (ii) رواه مسلم نحوه عن أبي موسى قال: "كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فجعل الناس يجهرون بالكبير". فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لها الناس أربعا على أنفسكم، إنكم ليس تدعون أصم ولا غائباً، إنكم تدعونهم سمعياً قريباً وهو معكم.....".
- ٩- صحيح مسلم، كتاب فلكر وقدهاء والقوية والاستغفار، (المعجم ١٢)، باب استحباب خفض الصوت، فلكر (قحفه ١٢)، حديث رقم: ٦٨٦٦.
- ٨- في **ب**: عليه الصلوة والسلام.
- ٩- في **ص**: السفر.
- ١٠- صحيح البخاري، كتاب الصلاة، (٤٨) باب: هل تمشي قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد، حديث رقم: ٤٢٨.
- ١١- في **ق**: أدله.
- ١٢- في **ب**: مقصود.
- ١٣- في **ص**: واحد.

## قاعدة: ١١٩

إثبات الحكم لقضية خاصة لا يجري في عموم نوعها، لاحتمال قصره على ما وقع فيه، سيما عند من يقول: الأصل المنع حتى يأتي المبيح. والجمع للذكر والدعاء والتلاوة أخص من الجمع فيها<sup>(١)</sup>، لكونه مقصودا بخلاف<sup>(٢)</sup> الأول، فإنه أعم من ذلك، فلزم طلب دليل يخصه. فإما الجمع للذكر<sup>(٣)</sup>، ففي المنفق عليه من حديث أبي هريرة<sup>(٤)</sup>، "إن لله ملائكة يطوفون في الطرق، يلتمسون حلق الذكر"، الحديث<sup>(٥)</sup>. وفي آخره، فسألهم ربه: "ما يقول عبادي؟" فيقولون: "يسبحونك، ويحمدونك، ويكبرونك ويهللونك ويمجدونك"، الحديث. وهو صريح في نذب الجمع لعين الذكر للترغيب<sup>(٦)</sup> في سياقه وما وقع في آخره من أن فيهم من ليس منهم، فيقول تعالى: "هم القوم لا يشقى بهم جليسهم"<sup>(٧)</sup>.

- ١- في **ق و ب** فيها وفي **ط**: ينهيا.
- ٢- في **ص**: بخلاء.
- ٣- في **ط**: في الذكر.
- ٤- (i) رضى الله عنه بعد أبي هريرة زائد في **ص**.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤
- ٥- الحديث ساقط من **ق**.
- ٦- في **ق، ص و ب**: بالترغيب.
- ٧- بهم ساقط من **ط**.
- ٨- رواه مسلم نحوه: عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة، فضلا ينتفون محال للذكر، فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر فعدوا معهم وحدث بعضهم بعضا بأحنتهم، حتى يسألوا ما بينهم وبين النساء الدنيا، فاذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء". قال: "فيسألهم الله عز وجل، وهو أعلم بهم. من أين جئتم؟" فيقولون: جئنا من عند عبادك في الأرض، يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك، قال: "وما ذابسا لوتني؟" قالوا: يسألونك حنتك، قال: "وهل رأوا حنتي؟" قالوا: لا، أي ربه، قال: "فكيف لو رأوا حنتي؟" قالوا: و يستخبرونك. قال: "و من يستخبرونني؟" قالوا: من نارك يا رب. قال: "وهل رأوا ناري؟" قالوا: لا، قال: "فكيف لو رأوا ناري؟" قالوا: و يستخبرونك، قال: فيقول: "قد غفرت لهم و أعطيتهم ما سألوا و اجرتهم ما استحلوا". قال يقولون: رب فيهم فلان عبد خطاء، إنسا مرفحلى معهم، قال: فيقول: "وله غفرت هم القوم لا يشقى بهم جليسهم".

فأخذ منه جواز قصد الاجتماع<sup>(١)</sup> لعين الذكر، بوجه لا يسوغ<sup>(٢)</sup> تأويله كحديث<sup>(٣)</sup> "ما جلس قوم مسلمون مجلساً<sup>(٤)</sup>، يذكرون الله فيه إلا حفت بهم<sup>(٥)</sup> الملائكة، ونزلت<sup>(٦)</sup> عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وذكرهم الله فيمن عنده"<sup>(٧)</sup>، الذي<sup>(٨)</sup> تناول<sup>(٩)</sup> بالعلم مرة، وبذكر الآلاء أخرى، وحمل على ظاهره أيضاً. فسقط التمسك بهم<sup>(١٠)</sup> في أعيان الأذكار كدلالته<sup>(١١)</sup> على ما تناول<sup>(١٢)</sup> به، لاحتماله<sup>(١٣)</sup>.  
فإن قيل: "يجتمعون، وكل على ذكره". فالجواب، إن كان سرا فجدواه غير ظاهرة<sup>(١٤)</sup>، وإن كان جهرا وكل على ذكره، فلا يخفى ما فيه من إساءة الأدب بالتخليط وغيره مما لا يسوغ في حديث الناس، فضلا عن ذكر الله فلزم جوازه بل نلبه بشرطه. نعم، وتأويل<sup>(١٥)</sup> التسييح والتحميد والتمجيد<sup>(١٦)</sup>، بالتذكار في التوحيد، من أبعد البعيد. فتأويله غير مقبول لبعده عن الأفكار، حتى لا يخطر إلا بالأخطار؛ وذلك من مقاصد الشرع يعيد جدا، فافهم<sup>(١٧)</sup>.

- ١- في ص الامتاع.
- ٢- في ص: يسوغ.
- ٣- في ص: الحديث.
- ٤- وفي ص: قوم مجلسا في بيت وفي بي: قوم مجلسا.
- ٥- في ص: حفتهم.
- ٦- في ص: ف، ق، ص و ص: نزلت.
- ٧- رواه مسلم نحوه: قال (عليه السلام): "لا يفعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وكرهم الله فيمن عنده".
- ٨- صحيح مسلم، كتاب فلكر وقضاء وقوله والاستغفار، (فصم ١١) باب فصل الاحتجاج على دلالة قرآن وعلى فلكر (صفحة ١١).
- حديث رقم: ٦٨٥٥
- ٨- في ص: الذكر.
- ٩- في ص: بي: يروى.
- ١٠- في ص: بهم وفي نسخة الأخرى: بي.
- ١١- في ص: ص: لد لانه.
- ١٢- في ص: يروى.
- ١٣- في ص: احتماله.
- ١٤- في ص: طاهره.
- ١٥- في ص: فتأويل.
- ١٦- التسيح ساقط من ص.
- ١٧- هنا هنا العبارة وحكى الشيخ ..... لاللتها فافهم مقدمه في ص، ق، ص و بي وفي نسخة الأخرى هذه العبارة موجودة بعد ترغيب المنزلي وهو صواب.

وفأما <sup>(١)</sup>الدعاء بالجمع <sup>(٢)</sup>له، فقد <sup>(٣)</sup>جاء في حديث حبيب ابن سلمة الفهري <sup>(٤)</sup>رضي الله عنه، وكان مجاب الدعوة، قال <sup>(٥)</sup>: "سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "لا يجتمع مالا فيدعوا <sup>(٦)</sup> بعضهم، ويؤمن بعضهم، إلا استجاب الله لهم دعاءهم" <sup>(٧)</sup>؛ رواه الحاكم <sup>(٨)</sup> وقال: "على شرط مسلم" <sup>(٩)</sup>

- ١- في ق، ف و ب: فاما.
- ٢- في ق و ف: والجمع و في ه و ب: فالجمع.
- ٣- في ق، ف و ه: فد و في ب: لقد و
- ٤- أبو عبد الرحمن حبيب بن مسلمة بن مالك الفهري القرظي (٤٢ هـ - ١٦٢ - ١٦٦ م) قائد من كبار الغاتحين، يقرنه بعضهم بخالد بن الوليد وأبي عبيدة بن الجراح. ولد بسكة ورأى رسول الله ﷺ وخرج إلى الشام معاهداً في أيام أبي بكر؛ فشهد اليرموك و توغل في أرمينية وأذربيجان واشتهرت شجاعته. كان من خواص معاوية. وله معه في وقعة صفين أثر ذكرها له ولما انتفى الأثر لمعاوية سير حبيب في بعض مهامه. وكان يقال له "حبيب الروم" لكثرة دخوله بلادهم و نبله منهم وأخبرهم في سير الفتوح كثيرة وهو فتح كثير من بلاد أرمينية حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الأسود. ولما صفا الملك لمعاوية ولاءه أرمينية توفى فيها.  
توفيات الأعيان، ١: ١١٤، ١١٥، الأعلام، ٦: ١٦٦، ٦١
- ٥- و قبل قال زائد في هـ -
- ٦- في ه و ب: فيدعو -
- ٧- رواه حاكم بإسقاط: عن حبيب الفهري وكان مجاب الدعوة. وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: "لا يجتمع مالا فيدعوا بعضهم ويؤمن بعضهم إلا أجابهم الله".  
المستدرک کتاب معرفة فضله، ٢: ٢٤٧
- ٨- أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد الضبي الطهباني المعروف بالحاكم النيسابوري (٢٢١ - ٤٠٥ / ٩٢٣ - ١٠١٤ م) إمام أهل الحديث في عصره. كان تفقه على أبي سهل محمد بن سليمان الصعلوكي الشافعي ثم انتقل إلى العراق وقرأ على أبي علي ابن أبي هريرة الفقيه. ثم طلب الحديث وغلب عليه؛ فاشتهر به. وولى قضاء نيسابور و حرخان. قال الخطيب في حقه: "كان من أهل الفضل و العلم و المعرفة و الحفظ". وله في علوم الحديث مصنفات عدة منها "المستدرک على الصحيحين - ط" و "الأكليل" و "المدخل - ط" وغيرهم.  
توفيات الأعيان، ١: ١١٤، ١١٥، ترات قلم، ٣: ١١٧، ١١٨، الأعلام، ٦: ٢٢٢، ٦١
- ٩- أبو الحسين، مسلم بن الحجاج قشيري النيسابوري (٢٠٤ - ٢٦١ / ٨٢٠ - ٨٧٥ م) حافظ من أمه الحديثين. ولد نيسابور ورحل إلى الحجاز و مصر و الشام و العراق. و توفي بظاهر نيسابور. أشهر كتبه: "صحیح مسلم --- ط" جمع فيه إثني عشر ألف حديث، كتبها في خمس عشرة سنة.  
تذكرة الحفاظ، ٢: ١١٥، الأعلام، ٦: ٢٢٢، ٦١

و ذكره شيخنا أبو زيد التعالي<sup>(١)</sup> رحمه الله<sup>(٢)</sup> في 'دلائل الخيرات'<sup>(٣)</sup> وأظنه نقله من ترغيب المنذري<sup>(٤)</sup>.  
وحكى الشيخ أبو اسحق الشاطبي<sup>(٥)</sup> عمل عمر<sup>(٦)</sup>، رضي الله عنه به<sup>(٧)</sup> وإنكاره له، وعده من البدع  
الإضافية<sup>(٨)</sup> أي<sup>(٩)</sup> التي تدم، لما يقترن بها، لا لذاتها<sup>(١٠)</sup>.  
وأما التلاوة فصح النووي<sup>(١١)</sup> وغيره "ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يقرءون القرآن و  
يتدارسونه إلا حفت بهم الملائكة"، الحديث<sup>(١٢)</sup> كما في الذكر. وأخذوا منه جواز قراءة الحزب الذي يقرأ

- ١- (i) في **هـ** و **هـ**: **التعليق** -  
(ii) أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف التعالي الحراري (٧٨٦-٨٧٥/١٣٨٤-١٤٧٠) مفسر من أعيان  
الحران، زلتونيس والشرق. قال السخاوي: كان إماماً علامة مصنفاً اختصر تفسير ابن عطية في جزءين، وشرح ابن  
الحاجب القرعبي في جزءين، وعمل في الوعظ والرفاق وغير ذلك من كتبه "الحواهر الحسان في تفسير القرآن" - ط - ريعه  
مجلدات و "الأثور في المعجزات النبوية" و "روضه الأثور و زهده الأختيار" و "الذهب الإبريز في غريب القرآن العزيز"  
والإرشاد في مصالح العباد و "رياض الصالحين".  
✽ نشرات قلم، ١٣٠٧، قصود الابع، ٤: ١١٥٢، الأعلام، ٣: ٣٣١
- ٢- في **هـ**: **الله تعالي** -  
٣- (i) في **ق** و **هـ**: **دلائل الخيرات** و في **هـ**: **دليل الخيرات** -  
(ii) "دلائل الخيرات و سورق الأثور في ذكر الصلوة على النبي المختار" - كتاب للشيخ أبو عبد الله محمد بن  
سليمان الحرولي (٨٥٤/٨٧٠) - قال حادي الخليفة: "هذا الكتاب آبه من آيات الله في الصلوة على النبي عليه السلام  
بواطب بقرآته في الشرق و المغرب و لا سيما في بلاد الروم".  
✽ كعف العقول، ١: ٢٦٠
- ٤- (i) **والله اعلم** زائد بعد **المنذري** في **ق** ، **هـ** ، **ب** و **ط** -  
(ii) أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي، زكي الدين المنذري (٥٨١-٦٥٦ / ١١٨٥-١٢٥٨) عالم بالحديث  
والعريه، من الحفاظ المورثين له "الفرغيب والترهيب" - ط - و "الكشف لوفيات الفقهاء" - ط -  
✽ الأعلام، ٤: ٣٠٤
- ٥- (i) في **هـ** و **ب**: **رحمة الله بعد الشاطبي** -  
(ii) أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي القرطبي الشهير بالشاطبي (٧٩٠/١٣٨٨) أصولي، حافظ،  
من أهل قرطبة كان من أئمة المالكية من كتبه "الوقفات في أصول الفقه" - ط -، "ربيع مجلدات" و "الحاليس"  
و "الإفادات والإشادات" - خ -  
✽ الأعلام، ١: ٧٥٠
- ٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٣٣
- ٧- به **سأظ** من **هـ** -
- ٨- في **هـ**: **الإضا فيه** -
- ٩- **أى سأظ** من **ط** -
- ١٠- في **ق** ، **هـ** ، **ب** و **هـ**: **فأفهم** زائد بعد **لذاتها** -
- ١١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٦٨
- ١٢- رواه أبو دود نحوه: عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله، يتلون كتاب  
الله و يتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة و غشيتهم الرحمة و حففتهم الملائكة و ذكرهم الله فيمن عنده".  
✽ سنن أبي دود، كتاب قور، (رقم جم ١٤) باب في ثواب قراءة القرآن، (رقم ٣٥٠) حديث رقم: ١٤٥٤

في المساجد، كل ذلك على أصل الشافعي<sup>(١)</sup> ومذهبه. وأما مذهب مالك، في كل ذلك<sup>(٢)</sup> الكراهة<sup>(٣)</sup> لعدم عمل السلف، ولسد ذريعة الابتداع بالزيادة على ذلك، والخروج فيه<sup>(٤)</sup> لغير الحق، وقد وقع ما اتقاه رضي الله عنه.

### قاعدة: ١٢٠

فضيلة الشيء غير أفضليته، وحكم الوقت غير حكم الأصل. فلا يلزم<sup>(٥)</sup> من الترغيب الأفضلية، وإن ثبت الفضل، ولا من الترك أو الفعل لعارض الوقت<sup>(٦)</sup>، رفض حكم الأصل. والجمع للدعاء والذكر<sup>(٧)</sup> والتلاوة، قد صح ندب كل ذلك بالأحاديث المتقدمة، فلا يصح دفع أصل حكمه. وإن أوثر<sup>(٨)</sup> عليه غيره، فلا فضلية الغير<sup>(٩)</sup> عليه كالذكر الحفي، وما يتعدى من العبادات نفعه<sup>(١٠)</sup>، كالعلم والجهاد والتكسب على العيال، إلى غير ذلك مما<sup>(١١)</sup> كان اعتناء الصحابة به<sup>(١٢)</sup>، وشغلهم فيه، حتى شغلهم عن الاجتماع للذكر والتفرغ<sup>(١٣)</sup> له، من غير ضميمته شيء من ذلك إليه.

ألا تراهم، عند إمكانه مع ما هم فيه استعملوه كالأسفار والأعياد وأدبار الصلوات<sup>(١٤)</sup>، ونحو ذلك. ولما جاء عليه السلام<sup>(١٥)</sup> حلقة المذاكرين<sup>(١٦)</sup>، تجاوزها<sup>(١٧)</sup> وجلس مع المتذاكرين في العلم<sup>(١٨)</sup>.

- ١- (i) في بي: رحمه الله بعد الشافعي.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢
- ٢- في ق: في ذلك كله.
- ٣- في ط: فالكراهة.
- ٤- في سي: منه.
- ٥- في بي: فلا يلزمه و في ف: ولا يلزم.
- ٦- في ف و سي: لعارض الوقت.
- ٧- في ق، ف، ه، س و بي: للذكر والدعاء في ط: بدعا و المذكر.
- ٨- في بي: أثر.
- ٩- في بي: للغير.
- ١٠- في سي: نفعه من عبادات نفعه.
- ١١- في ف: مسا إن كان، إن زائد فيها.
- ١٢- به ساقط من سي.
- ١٣- في ق و ط: الفراغ.
- ١٤- في بي: الصلوة.
- ١٥- في ق: صلى الله عليه وسلم و في بي: عليه الصلوة والسلام.
- ١٦- في ف: الذكر.
- ١٧- في سي: تحاورها.
- ١٨- سنن ابن ماجه، كتاب السنه (المعجم ١٧)، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم (التحفة ١٧)، حديث رقم: ٢٢٩

(١٣٠)

فأثر المتناكرين لتعدي نفعهم، ولاحتياجهم إليه فيما هم به إذ لا علم لهم إلا من قبله فقصدتهم لتبليغ<sup>(١)</sup> ما جاء به، بخلاف الناكرين<sup>(٢)</sup>؛ فإن ما هم فيه بين بنفسه و نفعه قاصر عليهم لكنه لم ينكر على أولئك وإن أثر هؤلاء، والله أعلم.

### قاعدة: ١٢١

للزمان حكم يخصه، بحيث يخصص مباحه بنذب او يمنع<sup>(٣)</sup> أو كراهة، أو وجوب ويرد مندوبه أو<sup>(٤)</sup> مباحه<sup>(٥)</sup> لمنع أو كراهة. كل ذلك إذا كان كل منهما مؤد<sup>(٦)</sup> لما يعطاه حكمه، من دليل آخر يقتضيه. والقول بمنع<sup>(٧)</sup> الجمع للذكر، و كراهته في هذه الأزمنة، من ذلك، كمنع النساء من الخروج إلى المساجد ونحوه، مما هو ممنوع، لما عرض فيه و به لا لذاته، إذ أصل الشريعة، إباحته أو نفيه. وللناس في ذلك مذهبان: فمن يقول بسد الذرائع، يمنع<sup>(٨)</sup> جميع الصور لصورة واحدة، وهو مذهب مالك رحمه الله<sup>(٩)</sup>. ومن لا يقول بها إنما يمنع ما يقع على الوجه الممنوع، وهو مذهب الشافعي<sup>(١٠)</sup> وغيره. ولما تكلم سيدي أبو عبدالله ابن عباد<sup>(١١)</sup> رحمه الله على مسألة الحزب قال: "إنه من روائح الدين التي يتعين<sup>(١٢)</sup>

- ١- لتبليغ ساقط من هي -
- ٢- هنا هذه و العبارة ساقط من هي: فان ما هم فيه..... أولئك -
- ٣- في ق ، ف ، هي و ب: بنذب او يمنع و في هي: يمنع فقط -
- ٤- في ق و ف: و -
- ٥- لو مباحه ساقط من هي -
- ٦- في هي و هي: موبدا -
- ٧- في هي: يمنع -
- ٨- في هي: يمنع -
- ٩- (i) رحمه الله ساقط من ف ، هي و ب -  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ١٠- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢
- ١١- (i) في هي: ابن عباس -  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٠
- ١٢- يتعين ساقط من ب -

(١٣١)

التمسك<sup>(١)</sup> بها لذهاب حقائق الديانة في هذه الأزمنة، وإن كان بدعة<sup>(٢)</sup>، فهو مما اختلف فيه، وغاية القول فيه، الكراهة، فصح العمل به، على قول من يقول به. قلت: "وقد يلحق الذكر به في بعض الأماكن والأوقات بشرط<sup>(٣)</sup>. ولعل الشارع إنما قصد بتربيته من بعد الصدر الأول لا حثيهم له"<sup>(٤)</sup>.  
فأما قول ابن مسعود<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه لقوم وجددهم يذكرون جماعة: "لقد جنتم ببدعة ظلما، أو لقد فقم أصحاب محمد علما"<sup>(٦)</sup>. فالجواب عنه، بأنه<sup>(٧)</sup> لم يبلغه حديث الترغيب فيها، و<sup>(٨)</sup> أنه أنكر<sup>(٩)</sup> الهيئة ونحوها؛ وإلا فلا يصح إنكاره بهذا الوجه بعد صحة الحديث، والله أعلم.

### قاعدة: ١٢٢

مراعاة الشروط في مشروطها، لازم لمريدتها<sup>(١٠)</sup>، وإلا لم يصح وجوده له<sup>(١١)</sup> وإن قامت صورته. وشروط<sup>(١٢)</sup> الذكر<sup>(١٣)</sup> التي تتعين عند الجمع<sup>(١٤)</sup> له<sup>(١٥)</sup> ثلاث:

- ١- في يد: ينسك.
- ٢- في ف: يدعه.
- ٣- في و: بشرطه.
- ٤- في ي: إليه.
- ٥- أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود الهذلي (٦٥٣/٢٢) أحد السابقين الأوائل للإسلام، وصاحب الثقلين، شهد بدرًا والمشاهد بعدها، كان خادماً رسول الله الأمين وصاحب سره وولي بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بيت المال الكوفة ثم قدم المدينة في خلافة عثمان فوفى فيها عن ستين عاماً. روى ثمانمائة وثمانين حديثاً.  
الإصابة، ١/٣٦٦، الإصابة، ٢/٦٨٦، تذكرة الحفاظ، ١/١٠١، ١٣٠١، الإجماع، ٤/١٣٢.
- ٦- رواه الدرر المنجود.
- ٧- بأنه ساقط من يد.
- ٨- في م و هـ و ح و ق و و في النسخ الأخرى: و.
- ٩- أنكر ساقط من ف.
- ١٠- في ي: لم يرد.
- ١١- له ساقط من يد.
- ١٢- في ي: شروطه.
- ١٣- في يد: الذكر.
- ١٤- في ي: الجمع.
- ١٥- له ساقط من يد.

أولها: خلو الوقت عن واجب أو مندوب متأكد يلزم من [عمله]<sup>(١)</sup> الإخلال به كأن يسهر<sup>(٢)</sup> فينام عن الصلاة<sup>(٣)</sup>، أو يتناقل فيها، أو يفرط في ورده أو يضر بأهله، إلى غير ذلك.

الثاني: خلوه عن محرم أو مكروه يقترن به كإسماع<sup>(٤)</sup> النساء و<sup>(٥)</sup> حضورهن<sup>(٦)</sup> و<sup>(٧)</sup> من يتقى من الأحداث، أو قصد طعام لا قرية فيه، أو داخلته<sup>(٨)</sup> شبهة ولو قلت، أو فراش محرم، كحريز ونحوه، أو ذكر مساوي الناس، أو الاشتغال بالأراجيف إلى غير ذلك.

الثالث<sup>(٩)</sup>: التزام أدب الذكر من كونه شرعياً أو ما<sup>(١٠)</sup> في معناه، بحيث يكون بمأصح واتضح<sup>(١١)</sup> وذكره على وجه السكينة. وإن<sup>(١٢)</sup> مع قيام مرة وقعود أخرى لا مع [رقص و صياح و نحوه]<sup>(١٣)</sup>، فإنه من فعل المجانين، كما أشار إليه مالك<sup>(١٤)</sup> رحمه الله، لما سئل عنهم، فقال: "أمجانبين هم"<sup>(١٥)</sup>. وغاية كلامه، الاستقباح بوجه يكون<sup>(١٦)</sup> المنع فيه أخرى<sup>(١٧)</sup>، فافهم، والله أعلم<sup>(١٨)</sup>.

- ١- في هـ: عله -
- ٢- في هـ: يسهر -
- ٣- في فـ: الصلوات -
- ٤- وفي ز و ط: كإسماع و في فـ: كإسماع -
- ٥- في هـ: أو -
- ٦- في بـ: أو حضور زائد بعد حضورهن و في هـ: إحضارهن زائد قبل حضورهن -
- ٧- في هـ: أو وهذا ساقط من هـ -
- ٨- في هـ: فيه مكان داخلته -
- ٩- في بـ: الثالث -
- ١٠- ما ساقط من ز ، ف ، هـ ، ب و ط -
- ١١- في هـ: التضح -
- ١٢- في هـ: وإن كان -
- ١٣- في هـ: رقص و نحوه و صياح -
- ١٤- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤
- ١٥- روى ابن الحوزي نحوه: عن إسحاق بن عيسى الطباع قال: سألت مالك بن أنس عن ما يفرخص فيه أهل المدينة من التناثر فقال: "إنما يفعلها الفساق".
- ١٦- في هـ: يكون -
- ١٧- في هـ: أخرى -
- ١٨- والله أعلم ساقط من هـ -

## قاعدة: ١٢٣

إستراق النفوس بملائمها<sup>(١)</sup> طبعاً لما فيه نفع ديني مشروع. فمن ثم رغب في أذكار<sup>(٢)</sup> وعبادات، لأمر دينيوية<sup>(٣)</sup>، كقراءة سورة الواقعة لدفع الفاقة<sup>(٤)</sup>، و'بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء'<sup>(٥)</sup> لصرف البلايا المفاجئة؛ وأعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق<sup>(٦)</sup>، لصرف<sup>(٧)</sup> شر<sup>(٨)</sup> ذوات السموم، والحفظ في المنزل، إلى غير ذلك من أذكار صرف الهموم والديون والإعانة على الأسباب كالغنى والعز ونحوه. بيان ذلك أنها إن أفادت عين ما قصدت له كان ذلك<sup>(٩)</sup> داعياً لحبها، ثم<sup>(١٠)</sup> حبها داعٍ للحب من<sup>(١١)</sup> جاء بها ومن نسبت له أصلاً و فرعاً، فهي مؤدية لحب الله. وإن لم تؤد ما قصدت له، فاللطف<sup>(١٢)</sup> موجود بها، ولا أقل من أنس [النفس]<sup>(١٣)</sup> بذكر الحق، ودخول

- ١- في ب: بإيالاتها.
- ٢- في ق: اذكار تصحيفاً.
- ٣- في ق و ب: دينيوية.
- ٤- أخرجه البيهقي في شعب الإيمان قال رسول الله ﷺ: "من قرأ سورة الواقعة كل يوم لم ينقص".  
شعب الإيمان، فلاح عمر من شعب الإيمان، مؤلف في تعظيم القرآن، حديث رقم ٢٤٩٢، ٢٤٩٨
- ٥- فيض القدير للشارح، حديث رقم ٢٠١: ٦١٧٩٤٢
- ٦- (i) وهو السميع العليم الذي في ق و ب -  
(ii) رواه ابن ماجه نحوه: عن ايمان بن عثمان قال: سمعت عثمان بن عفان يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم، ثلاث مرات فيضره شيء".  
سنن ابن ماجه، ابواب فقهه، (المعجم ١٤) باب ما يدعو به فرجل اذا تسبح و اذا اسى (فحفظه ١٤) حديث رقم: ٢٨٦٩
- ٦- رواه الترمذي نحوه: عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من قال حين يسئ ثلاث مرات: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره حبة تلك الليلة".  
جامع ترمذي، كتاب فضائل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب دعاء أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، حديث رقم: ٢٦٠٤
- ٥- صحيح مسلم، كتاب الأذكار و الدعاء، (المعجم ١٦) باب في فتوى من سوء قصدك وترك العفاء وغيره، حديث رقم: ٦٨٧٨
- ٧- في هـ: للفتح.
- ٨- خبر ساقط من ب.
- ٩- ذلك ساقط من ق و ب.
- ١٠- في هـ: و -
- ١١- في ب: ليس مكان لحب من -
- ١٢- في ب: فاللفظ -
- ١٣- في م: للنفس -

(١٣٤)

ذلك من حيث الطباع أمكن وأيسر. ولهذا الأصل أستند<sup>(١)</sup> الشيخ أبو العباس البوني<sup>(٢)</sup>، ومن هنا نحوه في ذكر الأسماء وخواصها؛ وإلا فالأصل أن لا تجعل الأذكار والعبادات سببا في الأغراض الدنيوية، إجلالا لها، والله أعلم.

### قاعدة: ١٢٤

كل إسم أو<sup>(٣)</sup> ذكر، فخاصيته من معناه، و تصرفه في مقتضاه، و سره في عدده، وإجابته على قدرهمة صاحبه. فمن ثم لا ينتفع عالم إلا بجلي واضح المعنى، ولا جاهل إلا بخفي لا يعرف معناه، ويبقى من بينهما بينهما<sup>(٤)</sup>. ولزم<sup>(٥)</sup> اعتبار العدد الموضوع شرعا، والمستخرج استنباطا، لموقف<sup>(٦)</sup> التحقيق<sup>(٧)</sup> عليه حسب سنة الله. فأما الكتب والتفريط في الشكل ونحوه، فأمر مستفاد من علم الطباع والطباع، ولا يخفى بعده عن الحق والتحقيق. فلذلك<sup>(٨)</sup> قال ابن البناء<sup>(٩)</sup> رضي الله عنه: "باين البوني<sup>(١٠)</sup> وأشكاله، ووافق خير النساج<sup>(١١)</sup> وأمثاله".

- ١- وفي ص: المتدل وفي ه: لس.
- ٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ٣- في ب: و.
- ٤- في ه: بينهما وفي النسخ الأخرى: بينهما مكررا.
- ٥- وفي ف: لاد وفي ب: لروم.
- ٦- في ق: ف، ه، و وفي ب: لوقف وفي ه: لوقف.
- ٧- في ص: التحقق.
- ٨- في ق: فلذلك.
- ٩- أبو العباس أحمد بن محمد بن يوسف التميمي المشهور بابن ابنا (٧٢١/ ١٣١٢) أصله من سرقطة بالأندلس ومنها انتقل إلى فاس حيث توفي بها؛ ولا يعرف تاريخ ذلك على وجه التحديد، ورجح أن يكون قد عاش خلال القرن السابع قال الشيخ زروق: "لم أجد على تاريخ وفاته غير أن الظن الغالب أنه قريب العهد". قال: "ولم يكن مشهورا بالعلم مع ما له فيه من لقدم الراسخ الذي دل عليه كتابه، فقد من عتائب مدينة فاس". قال ابن عجب: "وكم من عارف كبير بقي تحت أسرار المحسول، حتى لقي الله تعالى، بل كلما عظم قدر عارف عند الله خفى أمره على الناس لأن الكون لا تكون إلا منخونة". وابن ابنا هذا غير صاحب الحساب. فانه ابن ابنا الصوفي، توفي في مراكش سنة إحدى وعشرين من الثامن كما ذكره صاحب "الحلوة".
- ١٠- الفوائد الإلهية، ١٥٦٠٦٦:١، النوع قسري، ٢١٣:١٠ (i) في ب: باين.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ١١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٧٢

(١٣٥)

وقال الحاتمي<sup>(١)</sup> رحمه الله<sup>(٢)</sup>: "علم الحروف، علم شريف، لكنه مضموم دينا و دنيا، فاعلم ذلك، وبالله سبحانه التوفيق". قلت: "أما دينا، فلتوغل صاحبه في الأسباب المتوهمة دون المحققة<sup>(٣)</sup> و ذلك قاذح في مقام التوكل باعتبار الاجتهاد في المسبب<sup>(٤)</sup>، كالمبادرة بالكفي في التطيب، لأنه من نزق<sup>(٥)</sup> النفس واستعجال البرء، فأفهم<sup>(٦)</sup>. وأما دنيا، فالأنه شغل في وجه<sup>(٧)</sup> يخلل بعمارتها، والله أعلم".

## قاعدة: ١٢٥

إعتبار النسب الحكمية جار في الأمور الحكمية، على وجه نسبتها منه. فمن ثم أعتبر العدد في الذكر، إذ مرجع الوجود إليه، باعتبار جواهره وأعراضه. فاذا<sup>(٨)</sup> وافقت النسبة محلها، وقع التأثير<sup>(٩)</sup> حسب القسمة الأزلية. ولقد الأعداد وجه في الشرع إذ قال عليه السلام<sup>(١٠)</sup>: "لنساء من المؤمنات: و"عقدن<sup>(١١)</sup> بالأصابع، فإنهن مستولات مستنطقات"<sup>(١٢)</sup>. وأقر بعض أزواجه على تسيبها في نوى كان بين يديها<sup>(١٣)</sup>.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٤
- ٢- في ف: رضى الله عنه.
- ٣- في ب: المحققة و التوجه دون المحققة سائط من ط.
- ٤- في ف: التيب و في ص: ب: السيد.
- ٥- في حاشي م، ق، ص و ب: تزق وفي حاشي ق: ترفي.
- ٦- فأفهم سائط من ق، ف، ص و ب.
- ٧- في وجه سائط من ب.
- ٨- في ص، ب و ط: فأذل.
- ٩- في ص: الناظر.
- ١٠- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ١١- في ف: فأعقدن.
- ١٢- رواه أبو داود نحوه، عن يسيرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهن أن يرعين بالنكبير والتفديس والتهليل وأن يعقدن بالأصابع فإنهن مستولات مستنطقات.
- ١٣- سنن أبي داود، كتاب فوار، (قسم ٢٤) باب فسبح بالخصي (قضية ٣٦٠)، حديث رقم ١٥٠١ و في الرمذي عن يسيرة بنت ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا معشر النساء! أعقدن بالأصابع، فإنهن مستولات مستنطقات.
- ١٤- جامع ترمذي، كتاب الدعوات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، (قسم ٢١) باب ما حله في عند فسبح بعد (قضية ٢٢)، حديث رقم ٣٤٨٦
- ١٥- عن سعد بن أبي وقاص أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها نوى أو قال: خصي تسيب به. فقال: ألا أتحرك بما هو أيسر عليك من هذا أو أفضل: سبحان الله عدد ما خلق في الأرض.
- ١٦- سنن أبي داود، كتاب فوار، (قسم ٢٤) باب فسبح بالخصي (قضية ٣٦٠)، حديث رقم ١٥٠٠

(١٣٦)

وكان لأبي هريرة<sup>(١)</sup> خيط قد ربط فيه خمسمائة عقدة، يسبح<sup>(٢)</sup> فيه<sup>(٣)</sup>. قيل<sup>(٤)</sup>: "والسبحه أعون على الذكر، وأدعى للدوام، وأجمع للفكر، وأقرب للحضور، وأعظم للثواب، إذ له ثواب أعدادها وما تعطلت فيه لضرورة، أو تعطل منها لغلط ونحوه لتعيينها"<sup>(٥)</sup> وفي تحصيل ثواب ذكر جامع لعدد<sup>(٦)</sup> كقول<sup>(٧)</sup> سبحانه الله عدد خلقه على ما هو به، مع تضعيفه أو دونه، أو لقوة<sup>(٨)</sup> أقوال وصحح<sup>(٩)</sup> بلا تضعيف. قيل: "وذوات الأسباب كتسبيح التعجب أفضل من مطلقها، فيترك المطلق للمقيد في وقته"، والله أعلم<sup>(١٠)</sup>.

١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤

٢- في ف، ص، و: يسبح.

٣- رواه أبو نعيم بإلفاظ: "عن أبي هريرة أنه كان له خيط فيه ألفا عقدة، فلا ينام حتى يسبح به".

٤- حلية الأولياء، ١، ٨٥، أبو هريرة، ١، ٣٨٢:١ - جامع العلوم وفهمكم، ١: ١٧٠ هـ

٥- قيل ساقط من ط.

٦- في ق: لتعيينها.

٧- في ق: لعدد.

٨- في ق، و: يسبح، وفي ط: كقولك.

٩- في ق، ف، ص، و: يسبح.

١٠- وصحح ساقط من ط.

١١- في ط: والله سبحانه أعلم.

## الباب: ١١

### قاعدة: ١٢٦

ما أبيض لسبب أو على وجه خاص أو عام فلا يكون شائعا في جميع الوجوه. حتى يتناول صورة خاصة بخصوصها ليست عين الوجه<sup>(١)</sup> الخاص بنفسه. فلا يصح الاستدلال بإباحة الغناء في الولايم ونحوها على إباحة مطلق السماع، ولا بإباحة إنشاد الشعر على صورة السماع المعلومة لاحتمال اختصاص<sup>(٢)</sup> حكمها. فلذلك قال ابن الفاكهاني<sup>(٣)</sup> رحمه الله<sup>(٤)</sup> في شرح الرسالة: "ليس في السماع نص بإباحة ولا منع"<sup>(٥)</sup>، يعني على الوجه الخاص، وإلا فقد صح في الولايم والأعياد ونحوها من الأفراح المشروعة، والاستعانة على الأشغال. فإذا المستلة جارية على حكم الأشياء قبل ورود الشرع فيها، والله أعلم.

### قاعدة: ١٢٧

الأشياء قبل ورود الشرع فيها قيل: على الوقف<sup>(٦)</sup>، فالسماع لا يقدم عليه، وقيل: على الإباحة، فالسماع مباح، وقيل: على المنع، فالسماع ممنوع. وقد اختلف فيه الصوفية بالثلاثة الأقوال، كما اختلف الفقهاء. وقال الشيخ أبو إسحق الشاطبي<sup>(٧)</sup> رحمه الله: "السماع"<sup>(٨)</sup> ليس من النصوص بالأصل ولا بالعرض، وإنما أخذ من عمل الفلاسفة، انتهى بمعناه.

١- في ص: الوجوه.

٢- في ص: لاختصاص مكان لاحتمال اختصاص.

٣- عسر بن علي بن سالم، تاج الدين الفاكهاني (٦٥٤-٧٣٤ / ١٢٥٦-١٣٣٤) عالم بالبحر، من أهل الإسكندرية، زل دمشق سنة ٧٣١ هـ واحتج به ابن كثير وقال: "سمعنا عليه ومعه حج ورجع إلى الإسكندرية وصلى عليه بدمشق لنا وصل بحبر وفتة". له كتب منها "الأشارة" في النحو، و"المنهج المبين" في شرح الأربعين لمنويته، و"التحرير والتحرير"، في شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني في فقه المالكية، و"رياض الأكلهات" في شرح عمدة الأحكام في الحديث، و"الفخر المنير" في الصلوة على النبي النور، و"الغاية القصوى" في الكلام على آيات انفرد.

٤- البداية ونهاية، ١٤: ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١

والتحقيق أنه شبهة [تتقى] <sup>(١)</sup> لشبهها بالباطل وهو اللهو، إلا لضرورة تقتضي الرجوع إليه، فقد تباح <sup>(٢)</sup> لذلك. وقد ذكر المقدسي <sup>(٣)</sup> أن أبا مصعب <sup>(٤)</sup> سأل مالكا <sup>(٥)</sup> رضي الله عنه <sup>(٦)</sup> فقال <sup>(٧)</sup>: "لا أدري إلا أن أهل العلم <sup>(٨)</sup> يبلدنا لا ينكرون ذلك ولا يقعدون عنه، ولا ينكره إلا ناسك غبي، أو جاهل غليظ الطبع <sup>(٩)</sup>". وقال صالح بن أحمد بن حنبل <sup>(١٠)</sup> رحمهما الله <sup>(١١)</sup>: "رأيت والذي [يستمع] <sup>(١٢)</sup> من وراء الحائط، لسماع كان عند جيراننا <sup>(١٣)</sup>". وقال ابن المسيب <sup>(١٤)</sup> لقوم يعيون الشعر: "سكوا نسكا أعجميا <sup>(١٥)</sup>".

- ١- في م: تتقى و في هـ: تتقى-
- ٢- في ف، هـ و ي: فقد يباح-
- ٣- أبو محمد بهاء الدين المقدسي، عبد الرحمن بن إبراهيم بن أحمد (٥٥٥-٦٢٤ / ١١٦٠-١٢٢٧) فقيه حنبلي من إرصاد، نسبته إلى بيت المقدس- كان يوم يسجد الخليله بنابلس ثم نقل إلى دمشق- وسع بها يتباد- وصف كتاباً، منها "العتق ط" شرح لعدة لموفق الدين- و لصف في آخر عمره إلى الحديث- و كتب منه الكثير وحدث بنابلس والشام و توفي بدمشق.  
الأعلام، ٢: ٢٩٢
- ٤- أبو مصعب أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحلث بن زلزلة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري السدني (١٥٠-١٤١ / ٧٧٦-٨٥٥) فقيه، قاضي المدينة، لازم مالك بن أنس وتفقه به وسع منه الموطأ وأتقنه عنه، حدث عن البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وخلق كثير- قال الزبير بن بكار: "هو فقيه أهل المدينة غير مدافع".  
سير أعلام النبلاء، ٤: ١١٨٩٨: ٥٥٩
- ٥- سبقت ترجمته- أنظر قاعدة ٤
- ٦- في ق: عنه مكرراً و في ي و ط: عنهما-
- ٧- في ي: عن السماع قبل فقال زائد
- ٨- في ق: إن العلماء أهل العلم-
- ٩- ذكر الياضي نحوه: عن الإمام مالك رضي الله عنه أنه قال: "أدركت أهل العلم يبلدنا هذا لا ينكرون السماع ولا يقعدون عنه ولا أنكره أحد إلا غبي أو جاهل أو فدم غليظ الطبع".  
نهر فحل، ٤: ٣٠٤
- ١٠- أبو الفضل صالح بن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني البغدادي (٢٠٣-٢٦٥ / ٨١٨-٨٧٨) قاضي، ولد ببغداد، ونشأ بين يدي أبيه الإمام أحمد، وأخذ عنه- ثم ولي القضاء بأصبهان، و توفي فيها- قال ابن أبي حاتم: "صدوق".  
عشرات قدام، ٢: ١٤٩، ١٥٠: ١٨٨
- ١١- في ي: رحمهم و في ط: رحيمها-
- ١٢- في م، هـ، و ي: ينسج، في ق: ينسج و في هـ: ينسج مرة و في ط: ينسج-
- ١٣- الرسالة الشنفرية، ١١٦
- ١٤- سبقت ترجمته- أنظر قاعدة ٥٤
- ١٥- ذكر الشنفرى نحوه: قيل لسعيد بن المسيب: "لما قوم نساك يعيون إنشاد الشعر" - قال: "سكوا نسكا أعجميا".  
الرسالة الشنفرية، ١١٦ و ذكر فقهري نحوه، أنظر تفصيلاً: رسالة فقهريه، ص ١١٦

(١٣٩)

وقد صح عن مالك إنكاره وكرهه<sup>(١)</sup>، وأخذ من المدونة جوازه<sup>(٢)</sup>، كل ذلك إن تجرد عن آلة، وإلا فمتفق على تحريمه غير ما للعنبري<sup>(٣)</sup>، وإبراهيم بن سعد<sup>(٤)</sup>، وما فيهما معلوم. وقد بالغ الطروش<sup>(٥)</sup> في المسئلة<sup>(٦)</sup> وغيره، وتحقيقها آيل للمنع<sup>(٧)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١٢٨

اعتقاد المرء فيما ليس بقربة قريبة بدعة. وكذا<sup>(٨)</sup> إحداهن حكم لم يتقدم وكل ذلك ضلال إلا أن يرجع لأصل استنبط منه، فيرجع حكمه<sup>(٩)</sup> إليه. والسماع لا دلالة على نديه عند مبيحه جملة<sup>(١٠)</sup>، وإن وقع فيه تفصيل عند قوم. فالتحقيق<sup>(١١)</sup> أنه عند مبيحه، رخصة تباح للضرورة، و<sup>(١٢)</sup> في الجملة فيعتبر<sup>(١٣)</sup> شرطها<sup>(١٤)</sup>، وإلا فالمنع، والله أعلم.

- ١- في ص: إنكار كراهته.
- ٢- قال سحنون: قلت (للعبد الرحمن بن القاسم) أكان مالك يكره الفناء قال: "كره مالك قرأة القرآن بالإلحان فكيف لا يكره الفناء وكره مالك أن يبيع الرجل الحاربه و يشترط أنها متنيه فهذا ما يملك على أنه كان يكره الفناء"..... قلت: رأيت هل كان مالك يكره الذفاف في العرس أم يحزبه وهل كان يحز الإحارة فبع. قال: "كان مالك يكره الذفاف والمعزف كلها في العرس وذلك إني سأله عنه فضعفه".
- ٣- شذونه فكري، كتاب نصن الصناع، (٦٣) في بكرة الشفار فعر وقتاء، ٦٣:١١.
- ٤- أبو إسحاق إبراهيم بن إساعيل العنبري الطوشي تخنيبا بعد (٢٨٠/٨٩٣) إمام، حافظ محدث طوس وأهلهم. سنع من يحيى بن يحيى النيسبي، وابن راهويه وطبقهم و حدث عنه أبو النصر الفقيه وأبو الحسن بن زهير ومحمد بن صالح بن هاني وآخرون.
- ٥- سير اعلام قبلا، ١: ١٢٣٩٦، ١: ٦٧٩، ١: ٦٧٨.
- ٦- أبو إسحاق، إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (٧٩٩/١٨٣) حافظ، مدني، حدث عن أبيه، قاضي المدينة وعن قرابته ابن شهاب الزهري وعدة و روي عنه والده يعقوب وشعبة والليث وأبو داود وابن مهدي، وأحمد بن حنبل وكان ثقة صدوقا و روي عن يحيى بن معين قال: "ثقة حجة".
- ٧- سير اعلام قبلا، ١: ١٢٥٣، ١: ٥٥١.
- ٨- (i) في ص: الطر سوسى و في ف: الطر طوسى.
- ٩- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٨.
- ١٠- في ط: الملاء.
- ١١- في ق: إلى النعج.
- ١٢- في ق: كذلك.
- ١٣- في ف: لحكنه.
- ١٤- حبله ساقط من ط.
- ١٥- في ص: والتحقيق.
- ١٦- في ق: ف، ص، و ب: أو.
- ١٧- في ص: فتعبر و في ب: أو يعتبر.
- ١٨- في ف، ص، و ب: بشرطها.

(١٤٠)

### قاعدة: ١٢٩

التهيؤ للقبول، على قدر الإصغاء للمقول. فمن كان استماعه بالحقيقة، استفاد التحقق<sup>(١)</sup>. من كان استماعه بالنفس، استفاد بسوء<sup>(٢)</sup> الحال. ومن كان [استماعه]<sup>(٣)</sup> بالطبع اقتصر نفعه على وقته. فمن ثم لا يزاد<sup>(٤)</sup> طالب العلم<sup>(٥)</sup> للندى مسئلة<sup>(٦)</sup> إلا ازداد<sup>(٧)</sup> إجمارا عن الحق؛ ولا يستفيد غالب الناس من المحافل العامة، كالكتاب والميعاد ونحوه، إلا استحلازه<sup>(٨)</sup> في الوقت، وينفع ذا الحقيقة، ما يفيد من أي وجه يخرج<sup>(٩)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ١٣٠

ما خرج من القلب، دخل القلب<sup>(١٠)</sup>، وما قصر على اللسان لم يجاوز الآذان. ثم هو بعد دخوله للقلب<sup>(١١)</sup> إما أن يلقي معارضا فيدفعه بحدود كحال الكفار، أو يعارض كأحوال<sup>(١٢)</sup> المناقنين، أو يحول بينه وبين مباشرة القلب حائل رقيق كأحوال العصاة، أو [يمس]<sup>(١٣)</sup> سويده<sup>(١٤)</sup> و يباشر<sup>(١٥)</sup> حقيقته، فيوجب الإقدام والإحجام<sup>(١٦)</sup> على حكمه، كحال أهل الحق من المريلين. فأما العارف فمستفيد<sup>(١٧)</sup> من كل ذي فائدة كان من قلب أو غيره، فافهم<sup>(١٨)</sup>.

- ١- في ب: التحقّق.
- ٢- في م: بسوء الحال و في النسخ الأخرى: سوء الحال.
- ٣- في م و ق: سماعه.
- ٤- في ط: لا يزاد.
- ٥- في هـ: علم.
- ٦- في ط: ميلد.
- ٧- في ط: من الله بعد إزدادز الله.
- ٨- في هـ: استحلاز.
- ٩- في م: يخرج و في النسخ الأخرى: يخرج.
- ١٠- في ط: للقلب.
- ١١- في ط: القلب.
- ١٢- في ف: بأحوال.
- ١٣- في م: ليس.
- ١٤- في ق: سويده القلب.
- ١٥- في ب: فيباشر.
- ١٦- في ق: على الحوز الله بعد الإحجام.
- ١٧- في هـ ، ب و ط: فيستفيد.
- ١٨- فافهم ساقت من ب.

## قاعدة: ١٣١

قال الشافعي<sup>(١)</sup> رحمه الله: "الشعر<sup>(٢)</sup> حسنه حسن، وقيحه قبيح<sup>(٣)</sup>". فالمتمثل تابع في ذمه ومدحه<sup>(٤)</sup> للمتكلم به. ثم هو عند الاحتمال مصروف لنية قائله، أصلاً أو تمثلاً<sup>(٥)</sup> كسامعه فعيبت مراعاة أحوال أهله، والمسوع عليه فلا يوضع وصف<sup>(٦)</sup> ذني على علي لأنه إساءة أدب، ولا بالعكس، لأنه إخلال بالحال. ومن ذلك ما روي أن أبا سعيد الخزاز<sup>(٧)</sup> قال لمن رآه في اليوم: ان الحق أوقفني بين يديه. وقال: "تحمل<sup>(٨)</sup>، وصفي على ليلي وسعدى؟"، لولا أنني<sup>(٩)</sup> نظرت إليك في مقام أردتني به خالصاً لعذبتك"، انتهى، فافهم<sup>(١٠)</sup>.

## قاعدة: ١٣٢

اعتراف المحقق بنقص<sup>(١١)</sup> رتبة، هو فيها على الجملة يقضى بذهمها على نحو<sup>(١٢)</sup> ما حكى في اعترافه، لأن أخباره راجع لأمانته، فلا يذكر غير ما تحقق<sup>(١٣)</sup> ذمه، وإلا فهو كذاب<sup>(١٤)</sup>. ثم هو<sup>(١٥)</sup> فيها،

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٢
- ٢- في **ق، ف و ب**: كلام زائد بعد **الشعر**.
- ٣- لم أشر على قول الشافعي ولكن ذكر الشافعي الحديث في مسنده مرسل عن عروة في هذا المعنى بلقط: عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الشعر كلام، حسنه كحسن الكلام وقيحه كقيحه".
- ٤- مسند الإمام الشافعي، كتاب الأدب، حديث رقم: ١٨٨٢٠٦٧١
- ٥- في **ب**: **مدحه و ذمه**.
- ٦- في **هـ**: **تمثلاً**.
- ٧- وصف ساقط من **هي**.
- ٨- في **هي**: **الخرز**.
- ٩- (i) أبو سعيد أحمد بن عيسى الخزاز (٢٨٦/٨٩٩) من مشايخ الصوفية، بغدادى، نسبته إلى خرز الحلو. قال: "إنه أول من تكلم في علم الغناء والبغاء". له تصانيف في علوم الفروع منها "كتاب الصلح أو الطريق إلى الله - ط" ومن كلامه: "إذا بكت أمير الخائفين فقد كاتبوا الله بدموعهم".
- ١٠- غرائب فلف: ٢٠: ١١٩٢، الأعلام: ١١: ١٩١٠
- ١١- في **ق، ف، و، ب، هـ** و **ب**: **انحط**.
- ١٢- في **هي**: **النتي**.
- ١٣- انتهى، فافهم ساقط من **ب**.
- ١٤- في **هي**: **يقص**.
- ١٥- نحو ساقط من **ب**.
- ١٦- في **هـ**: **حقق**.
- ١٧- في **ب**: **كذب**.
- ١٨- هو ساقط من **هي**.

إما معذور، أو مسيء، وأولى<sup>(١)</sup> به العذر، فيعذر ولا يقتدى به لأنه<sup>(٢)</sup> يحتمل على البكيت<sup>(٣)</sup> ونحوه، مما يبعد<sup>(٤)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١٣٣

منع الشيء لما يعرض فيه أو بسببه، لا يقضي<sup>(٥)</sup> بنقص<sup>(٦)</sup> أصل حكمه، وقدم جزم [محققاً]<sup>(٧)</sup> المتأخرين من الصوفية وأكثر الفقهاء، من منع<sup>(٨)</sup> السماع، لعارض الوقت من الابتداء والضلال بسببه؛ حتى قال الحاتمي<sup>(٩)</sup> رحمه الله: "السماع في هذا الزمان لا يقول به مسلم، ولا يقتدى<sup>(١٠)</sup> بشيخ يعمل السماع"<sup>(١١)</sup> و<sup>(١٢)</sup> يقول<sup>(١٣)</sup> به<sup>(١٤)</sup>، وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي<sup>(١٥)</sup> رضي الله عنه: "سألت أستاذاً [عن] السماع"،

- ١- في ق، ص، و، ح: الأولى.
  - ٢- في ف: لأنه مكان لانه.
  - ٣- في م: البكيت وفي ق، ف، و، ص: البكيت وفي ب: التكيت وفي ط: البكيد.
  - ٤- في ط: يبعد.
  - ٥- في ب: يقضي.
  - ٦- بنقص ساقط من ص.
  - ٧- في م، ق، ص، و، ح: محقق.
  - ٨- في ق، ص، و، ح: يمنع.
  - ٩- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢.
  - ١٠- في ص: يقتدى.
  - ١١- في ق: بالسماع.
  - ١٢- في ص، و، ح: ابو.
  - ١٣- في ق: لا يقول.
  - ١٤- لم أشر على هذا القول في كتب ابن العربي. ولكن ذكر ابن العربي آراءه بالسماع في كتابه الفوحات المكيد. وقال بعد بحث طويل بالسماع: "وأما ملهنا فيه فإن الرجل المتسكن من نفسه لا يستدعيه وإذا حضر لا يخرج بسببه وهو عندنا مباح على الإطلاق لأنه لم يثبت في تحريمه شيء عن رسول الله ﷺ، فإن كان الرجل ممن لا يحد قلبه مع ربه إلا فيه فواجب عليه تركه أصلاً فإنه مكر إلهي عفي، ثم إن كان يحد قلبه فيه وفي غيره وعلى كل حال ولكنه يحد في العبادات أكثر فحرام عليه حضوره، ولا يثنى بالعبادات المسبوعة في الشعر فقط وإنما يثنى بوجوده في الشعر وفي غيره حتى في القرآن إذا وجد قلبه فيه لحسن صوت الفاري ولا يحد قلبه فيه عند ما يسمعه من فاري غير طيب الصوت فلا يقول على ذلك الوجد ولا على ما يحد فيه من الرقة في الحجاب الإلهي فإنه معلوم وتلك رقة الطبيعة، فإن كان عارفاً بالتفصيل ويفرق بين سماعه الإلهي والروحاني والطبيعي ما ينسب عليه ولا يخلط ولا يقول في سماع الطبيعة أنه سماعه بالله فمثل هذا لا يحجر عليه وتركه أولى، ولا سيما إن كان ممن يقتدى به من المشايخ فيستر به السعي الكاذب أو الحاحل بحاله وإن لم يقصد الكذب.
- ٥٢ الفوحات فكيه لابن عربي، ٢: ٥٥٦.
- ١٥- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩.
  - ١٦- في م: علي.



## قاعدة: ١٣٤

ما أبيض للضرورة، قيد بقدرها<sup>(١)</sup>، ووقف به على وجهها<sup>(٢)</sup> و<sup>(٣)</sup> روعي فيه شرطه<sup>(٤)</sup>، صحة<sup>(٥)</sup> وكمالا، ومن ذلك، السماع، و<sup>(٦)</sup> الضرورة<sup>(٧)</sup> المداعية له ثلاث<sup>(٨)</sup>؛  
أولها: تحريك القلب، ليعلم ما فيه بمثوره، وقد يكفي عن هذا بمطالعة وجوه<sup>(٩)</sup> الترغيب والترهيب، ومفارقة أخ أو شيخ.

الثاني: الرفق بالبدن يارجعه للإحساس ومييرات الطباع<sup>(١٠)</sup> حتى لا يهلك بما يرد عليه من قوى الواردات<sup>(١١)</sup>. وقد يستغنى عن ذلك بملازمة العادات البشرية في الجملة كالنكاح والمزاج ونحوه.  
الثالث: التنازل للمريدين حتى تنفرغ قلوبهم لقبول الحق<sup>(١٢)</sup> في قالب الباطل، إذا ليس لهم قدرة على قبول الحق<sup>(١٣)</sup> من وجهه بلا واسطة من الطبع. ولهذا الوجه نحا الششتري<sup>(١٤)</sup> رحمه الله<sup>(١٥)</sup> بأزجاله<sup>(١٦)</sup> فيما ظهر لي، والله أعلم<sup>(١٧)</sup>.

## قاعدة: ١٣٥

استجلاب النفوس بمساعدة طبعها أخرى<sup>(١٨)</sup> لتقريب نفعها. فمن ثم وقعت المنفعة بالأزجال والقصص في تعريف الطريق، والإشارة إلى حقائقها، لكن رائحة البساط مصاحبة لما خرج منه،

- ١- في ق: يفيد.
- ٢- ووقف به على وجهها ساقط من ط.
- ٣- في ط: أو.
- ٤- في ص: شرح.
- ٥- في ص: صحة مكررا.
- ٦- ساقط من ق، ف و ص.
- ٧- في ب: للضرورة.
- ٨- في ب: ثلاثا و في ط: ثلاثة.
- ٩- في ط: وجوب.
- ١٠- و مييرات الطباع ساقط من ط.
- ١١- هنا هذه العبارة ليس في ط؛ وقد يستغنى عن ذلك ..... والمزاج ونحوه.
- ١٢- في ط: هذه العبارة مكررا؛ في قالب الباطل إذ ليس لهم قدرة على قبول الحق.
- ١٣- في ق، ف: قوة لقبول الحق و في ق، ص و ب: قوة قبول الحق.
- ١٤- (i) في ب: الششتري.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٨٥.
- ١٥- في ب: رضى الله عنه.
- ١٦- في ف: بارجائه.
- ١٧- والله أعلم ساقط من ب.
- ١٨- في ص: أخرى.

فلا تستفاد<sup>(١)</sup> فائدته إلا معه. فلذلك<sup>(٢)</sup> لا تجرد مولعا بالشعر صرفا له حقيقة في ذاته، وإن كانت فمع حيرة<sup>(٣)</sup> ودعوى، لأنه مصحوب بهما<sup>(٤)</sup> في أصل وجوده غالبا<sup>(٥)</sup>. ومنه قول أبي عثمان<sup>(٦)</sup> رحمه الله: "من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة"<sup>(٧)</sup>. والله أعلم.

### قاعدة: ١٣٦

إذا وقف أمر على شرطه في صحته أو كماله، روعي ذلك الشرط فيه<sup>(٨)</sup>، وإلا كان العمل فيه خارجا عن حقيقته. وشرط<sup>(٩)</sup> السماع عند القائل به<sup>(١٠)</sup> ثلاث.

أولها: مراعاة آياته<sup>(١١)</sup> التي<sup>(١٢)</sup> يقع فيها ومعها وبها، وهي<sup>(١٣)</sup> الزمان والمكان والإخوان.

الثاني: خلو الوقت عن معارض ضروري أو حاجي<sup>(١٤)</sup> شرعا أو عادة إذترك الأولى للرخص، تعريض بالحق<sup>(١٥)</sup>، وإخلال بالحقيقة.

الثالث: وجود الصدق من الجميع<sup>(١٦)</sup>، وسلامة المصدر في الحال، ولا يتحرك<sup>(١٧)</sup> إلا بغلبة.

- ١- في **ق** و **ط**: لا يستفاد
- ٢- في **ط**: ولذلك.
- ٣- في **ق**: حيرة.
- ٤- في **ف**: بهما.
- ٥- هنا هذه العبارة ساقطة من **ط**: ومنه قول أبي عثمان رحمه الله ..... نطق بالبدعة ومكان هذه العبارة ذاتك العبارة موجودة في **ط**: و شرطه عند القائل به ثلاث.
- ٦- في **ق**: وقد قال أبو-  
(i) في **ف**: بن عثمان.
- (ii) أبو عثمان سعيد بن إسحاق بن منصور الحري، النيسابوري وأصله من أري (٩١٠/٩٩٨) صحب قديما يحيى بن معاذ الرزي وشاه بن شجاع الكرمانى ثم رحل إلى نيسابور إلى أبي حفص وصحبه واتخذ عنه الطريقة قال أبو نعيم: كان حميد الأندلسي، مسند الأرفاق بقيت بركته و أسره على أهل نيسابور وتوفى بها ودفن بقبرة الحيرة عند قبر أسناده أبي حفص النيسابوري. قال السلمي: سمعت عبدالله بن محمد بن عبد الرحمن الرزي يقول: "قبت الحنيد وبوسف بن الحسين و محمد بن الفضل وأبا علي الحوزجاني وغيرهم من المشايخ فلم أر أحد أعرف بالطريق إلى الله عز و حل من أبي عثمان".
- ٧- طبقات الصوفى، ١١٧٠ حلية الأولياء، ١٠٦٨، ١٠٤٤:١٠٠٠ طبقات الكبرى للغيراني، ٧٤:١٠
- ٨- ذكر القشيري نحوه: قال أبو عثمان: "من أمر السنة على نفسه قولاً و فعلاً نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً و فعلاً نطق بالبدعة".
- ٩- في **ط**: الرسالة التفسيرية، ٢٢٧:١
- ٩- هنا هذه العبارة زائدة في **ق**: لما كان مشروطا به على حسب.
- ١٠- في **ق**: شروط.
- ١١- به ساقط من **ص** و **ب** وعند القائل به ساقط من **ط**.
- ١٢- في **ف**: الإتياء و في **ب**: الأت و في **ط**: الأيد.
- ١٣- التي ساقط من **ب**.
- ١٤- في **ط**: على.
- ١٥- في **ب**: خطر حتى.
- ١٦- في **ق**، **ف**، **ص** و **ب**: تفریط في الحق.
- ١٧- في **ص**: الجميع.
- ١٨- في **ق**، **ف** و **ب**: فلا يتحرك.

وإن فهم منه غير ما سلم له الأدنى وأدبه الأعلى، وذكره القرين<sup>(١)</sup>. ولا يزال الصوفية بخير ما تنافروا، فإذا اصطحوا<sup>(٢)</sup>، قل فيهم إذ لا يكون صلحهم إلا مع اغضاء<sup>(٣)</sup> عن العيوب، فإنه<sup>(٤)</sup> لا يخلو المرء عن عيب<sup>(٥)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١٣٧

التغزل والتدب والإشارة<sup>(٦)</sup>، والتعريض، دليل البعد<sup>(٧)</sup> عن وجود المشاهدة. إذ الجلال<sup>(٨)</sup> مانع من<sup>(٩)</sup> قيام النفس<sup>(١٠)</sup>، والشعر من محامدها<sup>(١١)</sup>. ومن ظهر نور الحق على قلبه لم يبق فيه نصيب لغيره، فيكون ما جاء عنهم<sup>(١٢)</sup> أشبهى إليه من الماء البارد<sup>(١٣)</sup>. ولهذا قل شعر المحققين من الأكابر، كالجنيد<sup>(١٤)</sup>، والشيخ أبي محمد عبدالقادر<sup>(١٥)</sup>، والشاذلي<sup>(١٦)</sup> ونحوهم؛ ولهم أسوة في الأكابر من الصحابة، إذ كانوا أعلم الناس به. ولكن<sup>(١٧)</sup> لم يذكروه<sup>(١٨)</sup> إلا في محل لا يشير بشيء<sup>(١٩)</sup> من الحقائق، وإن كانت مضمنة<sup>(٢٠)</sup> فيه، فعلى قدره، والله أعلم.

- ١- القرين مكرر في ص.
- ٢- في ق: اصطلحوا
- ٣- في ص: اغضاء.
- ٤- في ق: وانه.
- ٥- (i) في ق: ف، ص، و: عيب بحال - بحال زائد فيها.
- (ii) هنا هذه العبارة زائدة في ق: وما يعلم من انفاق من عيب الوفاق والمخالفة تمنع الحوافد.
- (iii) ذكر السهروردي قول رويم نحوه: "قال رويم: لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا إذا اصطحوا هلكوا، وهذا إشارة من رويم إلى حسن تفقد أحوال بعض أنفاسا من ظهور النفوس، يقول: إذا اصطحوا ورعوا المتأخرة من بينهم بخاف أن تخامر البواطن الساهلة والراءة و مسامحة البعض البعض في إهمال دقيق أديهم وبذلك تظهر النفوس وتسنولى -
- ٦- عروف منه زف، ١١٢.
- ٧- في ق: ف و ص: الإحادق.
- ٨- في ق: العبد.
- ٩- في ق: و الحبال زائد بعد الحلال.
- ١٠- من ساقط من ف.
- ١١- هنا هذه العبارة زائدة في ق: بقوته النابعة من التوسيع والاتساع إلا بنا بقتضيه الحال.
- ١٢- في ص: محامدها.
- ١٣- في ق: ص و ب: عنه وفي ق: به عنه وفي ف: عنه امره.
- ١٤- هنا هذه العبارة زائدة في ق: بل لا تحدد في نفسه بنية تفعل ما سواه ولا تسع لرويه غيره و رويه المحبوب توجب العسى عن غيره فهو لاء فلا يذكر الأذكرة.
- ١٥- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ١٤
- ١٦- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٥٣
- ١٧- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٥٩
- ١٨- في ق: ف، ص، و: ب: لكتهم.
- ١٩- في ح: لم يذكروه.
- ٢٠- في ق: ف، ص، و: ب: لشيء.
- ٢١- في ق: مضمنة.



## قاعدة: ١٣٩

حفظ العقول واجب كحفظ<sup>(١)</sup> الأموال والأعراض؛ فمن ثم قيل يمنع<sup>(٢)</sup> السماع باتفاق في حق من علم غلبة<sup>(٣)</sup> عقله به<sup>(٤)</sup>. ولا يجوز قطع الخرق، وإن دخل فيه<sup>(٥)</sup> على المكارمة، لإضاعة المال<sup>(٦)</sup>. ولا يجوز أن يدخل مع القوم من ليس منهم. وإن كان عابداً أو زاهداً لا يقول بالسماع، ولا يراه. وكذا<sup>(٧)</sup> العارف، لأن حاله أتم، فيؤدى لاغتيابه<sup>(٨)</sup> الجماعة بالنقص، وصورة الهوى واغتيالهم<sup>(٩)</sup> له. قال لنا<sup>(١٠)</sup> الشيخ<sup>(١١)</sup> أبو العباس الحضرمي<sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه: "كان يصحب بعض المشايخ فقيه، فإذا حضر السماع صرفه ولا يسمع<sup>(١٣)</sup> بحضوره، مع كونه في عداد<sup>(١٤)</sup> أصحابه. وقال: إن السماع فيه، طريق، ولكن لمن<sup>(١٥)</sup> له به<sup>(١٦)</sup> معرفة". والله أعلم.

## قاعدة: ١٤٠

يعذر الواجد<sup>(١٧)</sup> بحالة لا يملك نفسه فيها، وله حكم<sup>(١٨)</sup> المجنون في حاله<sup>(١٩)</sup>، يسقط اعتبار أفعاله، وعدم جري الأحكام عليه إن تحقق وجود الحالة<sup>(٢٠)</sup> منه، ويلزمه استدراك للفائت<sup>(٢١)</sup> كالسكران، لتسببه في الأصل، ويتنفي جواز الاقتداء به، كتواجد النوري<sup>(٢٢)</sup> في قيامه للسيف،

- ١- في هـ: لحفظ.
- ٢- في ف و هـ: يمنع.
- ٣- في ف: غلبه.
- ٤- في ف: له.
- ٥- فيه ساقط من هـ.
- ٦- في ف: البال به، به زائد فيها.
- ٧- في هـ: كذلك.
- ٨- في س: لاغتيابه.
- ٩- في س: واغتيالهم.
- ١٠- لنا ساقط من هـ.
- ١١- في س: خيننا.
- ١٢- سبقترجمته. أنظر قاعدة: ٨٢.
- ١٣- في ق و هـ: لا يسمع.
- ١٤- في س و هـ: أعداد.
- ١٥- في س: من.
- ١٦- به ساقط من هـ.
- ١٧- في هـ: الواحد.
- ١٨- في ق: الحكم.
- ١٩- في ف: حاله.
- ٢٠- في س: الحال.
- ٢١- في م: الفائت و في ق: الغائب و في نسخ الأخرى: الفائت.

٢٢- أبو الحسين أحمد بن محمد لوري (٢٩٥/٩٠٧ هـ) ولد ونشأ ببغداد، بقري لأصل، صاحب سري السطفي وابن الجوزي، وكان من أركان الحنابلة، وكان كثر الشان حسن للعلماء والسادات. قال الحنابلة: "مذمومات لوري لم يخر عن حقيقة الصديق أحمد".

إشاراً وإلا فهو إعانة على قتل نفسه<sup>(١)</sup>. وكحالة<sup>(٢)</sup> أبي حمزة<sup>(٣)</sup>، في بقاءه في البئر حتى أخرج بمهلكة<sup>(٤)</sup>. وكحالة الشبلي<sup>(٥)</sup>، في حلق لحيته<sup>(٦)</sup>، وإلقائه المال<sup>(٧)</sup> في البحر عند شعوره ببخله<sup>(٨)</sup>، إلى غير ذلك مما لا يوافق الشرع من ظاهر<sup>(٩)</sup> أعمالهم التي حمل [عليها]<sup>(١٠)</sup> غالب الوجد، كما هو ظاهر من حكاياتهم، ولهم<sup>(١١)</sup> فيها حكم المجانين؛ ومن ذلك الرقص ونحوه.

وبالجملة فلا عتب على معذور، لم يقصد المخالفة بوجه لا يمكنه غير ما فعل لعدم ضبط حر كاته. وقد قال عليه السلام<sup>(١٢)</sup> للمجنونة<sup>(١٣)</sup>: "إن شئت صبرت ولك الجنة، أو دعوت الله فشفاك"<sup>(١٤)</sup>. فرضيت على

١- قال أبو نعيم: "سعت عمر البناء البغدادي بكفر يحكى لنا كانت محنة غلام الخليل ونسب الصوفية إلا ارتدقة أمر الخليفة فأمر الخليفة بالقبض عليهم فأخذ في حبسه من أحد الثوري في حساه، فأدخلوا أعلى الخليفة فأمر بضرب أعناقهم، فقدم الثوري مبتلرا إلى السيف ليضرب عنقه، فقال له السيف: ما دعاك إلى الإبدال إلى القتل من بين أصحابك. فقال: أرت حياتهم على حياتي هذه اللحظة فوقف السيف والحاضرون عن قلبه، ورفع أمره إلى الخليفة فدأمرهم إلى فاض القضاء. وكان إلى القضاء يومئذ إساعيل بن إسحاق فقدم إليه الثوري فسأله عن مسائل العبادات والطهارة والصلوة فأجابته..... فلما سمع إساعيل كلاماً بكى طويلاً ثم دخل على الخليفة فقال: إن كان هؤلاء القوم زنادقة فليس في الأرض موحد فأمر بتخليتهم".

٢٥٠-١٠١٠، حلية الأولياء، ٢٥٠

٢- في ق: كحال.

٣- أبو حنيفة محمد بن إبراهيم البغدادي الصوفي (٢٦٩/٨٨٢) خالس بشر الحافي والإمام أحمد وصاحب السري بن الخليل قال السلي: كان لفتون أعلم جامعاً وكلامه للقلوب فافعا شيخ القوم ولسانهم في المحبة والشوق والأسى والقرب، بحث على تصحيح الأعمال والتخفيف الأثقال. نقل الخطيب وفاته في سنة تسع وستين ومائتين وأما السلي فقال: توفي سنة تسع ومائتين ومائتين. قال الذهبي: تصحفت واحدة بالأخرى، والصواب ستين لا ثمانين.

٢٤- حلية الأولياء، ١٠٥٩٠-٣٢٢:١٠٠، سير أعلام النبلاء، ٢٠٤، ٢٣١٧، ١٠٤٣:١٠٤٣، ٥٤٦

٤- أنظر لنفسه: حلية الأولياء، ١٠٥٩٠-٣٢٢:١٠٠، سير أعلام النبلاء، ٢٠٤، ٢٣١٧، ١٠٤٣:١٠٤٣، ٥٤٦

٥- سبق ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣

٦- قال أبو نعيم: سمعت أبا نصر يقول سمعت أحمد بن محمد النهدي يقول: مات للشبلي ابن كان اسمه غالباً، فحزرت أمه شعراً عليه، وكان للشبلي لحية كبيرة فأمر بحلق الحميم فقبل له: يا أسنأذ ما حملك على هذا؟ فقال: حزرت هذه شعراً على مفقود، فكيف لأحلق لحيتي أنا على موجود. ٢٤ حلية الأولياء، ١٠٤٦:١٠٤٦، ٣٧٠

٧- في ب: البار.

٨- في ص: يتخله.

٩- في ق: ف، ص، و: ب: طواهر.

١٠- في م: عليه.

١١- في ق: ص، و: ب: فليهم.

١٢- في ب: عليه الصلوة والسلام.

١٣- في ف: للجنون.

١٤- رواه البخاري نحوه: عن عمران بن أبي بكر قال: حدثني عطاء بن أبي رباح قال: قال لي ابن عباس ألا أريك امرأة من أهل الجنة قلت بلى. قال: هذه امرأة سوداء، أتت النبي صلى الله عليه وسلم قالت: إني أشرع وبني فكشف، فأدع الله لي. قال: إن شئت صرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعافيك، فقالت: أصبر، فقالت: إني فكشف، فأدع الله لي إن لا تكشف، ففعلها.

٢٤ صحيح البخاري، كتاب قرصى، (٦) باب فصل من يُعترع من فريخ، حديث رقم: ٥٦٥٢

أن لها<sup>(١)</sup> الجنة، فهو<sup>(٢)</sup> خير من التعصب بالكبر وعكسه، وهو أقرب للحق إذ لا عصمة، والله أعلم.

### قاعدة: ١٤١

الواجد، إن لا حظ معنى في وجده، أفاده علما أو عملا، أوحالا، مع ميله للسكون والإستلقاء ظاهرا فوجده من الحقيقة والمعنى. وإن لاحظ الوزن والألحان، فطبيعي، سيما إن وقع له اضطراب واحتراق في النفس. وإن لاحظ نفس الحركة ليس إلا، فشيطاني، سيما إن أعقبه اضطراب وهوشة<sup>(٣)</sup> في البدن، واشتعال ناري. فلزم اعتبار ذلك بوجه من التحقيق تام، وإلا فترك طلبه<sup>(٤)</sup> أولى وأفضل لكل ذي دين يريد السلامة.

### قاعدة: ١٤٢

المتشبه<sup>(٥)</sup> بالقوم، ملحق<sup>(٦)</sup> بالمتشبه<sup>(٧)</sup> بهم؛ لحديث<sup>(٨)</sup>: "من تشبه بقوم فهو منهم"<sup>(٩)</sup>، لأنه مؤذن بالمحبة. وقد صح الرجل يحب القوم، ولما يلحق<sup>(١٠)</sup> بهم. قال: "أنت مع من أحببت"<sup>(١١)</sup>. فجاز التشبه بأهل الخير في زيهم، إلا أن قصد التلبس والتغير، كلباس المرقعة وأخذ السبحة، والعصا، والسجادة<sup>(١٢)</sup>، والأصابع<sup>(١٣)</sup> ونحوه، لما في<sup>(١٤)</sup> ذلك مما ذكر<sup>(١٥)</sup>، و<sup>(١٦)</sup> من حماية النفس عن كيانها، لا تمكن معه، وإن أمكنت، فلا تمكن المجاهرة<sup>(١٧)</sup> بها. ثم لباس المرقعة أعون<sup>(١٨)</sup> على دفع الكلف، وأذهب للكبر وأقرب للحق<sup>(١٩)</sup>

- ١- لها ساخط من ب.
- ٢- في ق، ف، ص و ب فهذا.
- ٣- في ص: هوشته وهذا ليس بواضح في ب.
- ٤- في ب: طلبه وفي النسخ الأخرى: سببه.
- ٥- في ق: التشبيه.
- ٦- في ب: يلحق.
- ٧- في ق و ص: بالتشبيه.
- ٨- في ص: الحديث.
- ٩- سنن أبي داود، أول كتاب اللباس، (المعجم ٤) باب ما جاء في الأئمة (المشقة ٤)، حديث رقم: ٤٠٣١.
- ١٠- في ص: لا يلحق.
- ١١- صحيح مسلم، كتاب البر واصله والادب، (المعجم ٥٠) باب المرء مع من أحب، حديث رقم: ٦٧٢٠ - ٦٧١٠.
- ١٢- في ف: السجادة.
- ١٣- في ص: الأصابع.
- ١٤- في ساخط من ص.
- ١٥- في ص: ذكروه.
- ١٦- و ساخط من ص.
- ١٧- في ف: السجادة.
- ١٨- في ط: اغتر.
- ١٩- هكذا قال السهروردي: "فقد يكون جمع من الصالحين على هذا الرزي والنخشن، وقد يكون جمع من الصالحين يتكلمون ليس غير المرقع وزى الفقر، ويكون بينهم في ذلك ستر الخال أو تحرف عدم النهوض بواجب حق المرقعة.

مع الاقتداء بعمر<sup>(١)</sup> رضي الله عنه، إذ ليسها مع وجود غيرها، لصلاح<sup>(٢)</sup> قلبه، ألا تراه يقول حين أليس غيرها<sup>(٣)</sup> :  
 "أنكرت نفسي". وهي<sup>(٤)</sup> أيضا أقرب لوجود الحلال في اللباس. نعم، ولمنع<sup>(٥)</sup> أكثر الأذيات<sup>(٦)</sup> في  
 الأسفار وغيرها. وقد أمر الله نساء المؤمنات مع أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وبناته<sup>(٧)</sup>، بالثدي  
 حتى يعرفن، فلا يؤذين<sup>(٨)</sup>. وكان عمر رضي الله عنه يضرب الإمام على التنقب<sup>(٩)</sup>، للتشبه بالحرائر<sup>(١٠)</sup>.  
 وقال الشيخ أبو يوسف الدهماني<sup>(١١)</sup>، رضي الله عنه لفقيه<sup>(١٢)</sup> له أخذه العرب في البادية<sup>(١٣)</sup>،  
 و<sup>(١٤)</sup> لم يكن معه زي الفقر<sup>(١٥)</sup>؛ "المفطرط أولى بالخسارة". لأن هذه الأسباب، سلاح- من دخلها  
 احترام<sup>(١٦)</sup> من أجل الله، ومن لم يحترمه، فقد هتك ذمة<sup>(١٧)</sup> الله، ومن هتك ذمة الله، فلا يفلح<sup>(١٨)</sup>.

- ١- سبقت ترجمته- أنظر قاعدة: ٢٢
- ٢- في بي: لصالح.
- ٣- في ق و م: يقول الاتراه حين أليس غيرها و في ف، ص و ب: الاتراه حين ليس غيرها قال و في هامش ق: قال الاتراه حين أليس غيرها و في ط: الاتراه حين أليس غيرها ما قال و التصويب من م و ق.
- ٤- في ق، ف، ص و ب: وهو.
- ٥- في ف، ص و ب: يمنع.
- ٦- في ص: الأذيات و في ب: الأذيات.
- ٧- بناته ساقط من ف، ص و ب.
- ٨- قال تعالى: يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك و نساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين-  
 القرآن، الأحزاب: ٥٩، ٦٢
- ٩- في ط: التنقيب.
- ١٠- رواه ابن أبي شيبة بلفظ: عن أنس بن مالك قال دخلت على عمر بن الخطاب أمه قد كان يعرفها ببعض المهاجرين أو الأنصار و عليها جلابيب مقلعة به فسالها عنفت؟ قالت: لا؛ قال: فما بال جلابيب ضعه عن رأسك إنما الجلابيب على الحرائر من نساء المؤمنين فلكات فقام إليها بالبرة ففرضها بها رأسها حتى إلقته عن رأسها-  
 الكتاب المصنف لابن أبي شيبة، كتاب فضلوها (٤٩٥)، في الأمانة صلى بغير عدل، حديث رقم: ٦٦٤٠
- ١١- (i) في ق: الهدائي و في ط: الرهائي.  
 (ii) أبو يوسف يعقوب بن ثابت الدهماني القرواني (١٦٦١/١٢٢٤) العالم الرياني كان من أكابر أعلام طريقه الإزادة وأكسبه مشايخها ولفى أبا مدين الثوث وأخذ عنه عبد السلام السمراني وغيرهم ورحل إلى المشرق وأخذ عن أبي عبد الله القرشي و صحب أبا عبد الله الكركي و له فضائل حده، توفي بالقروان-  
 شجرة قورق، ٤١٠:١
- ١٢- في ق، ب و ط: لفقيه.
- ١٣- في البادية ساقط من ط.
- ١٤- و ساقط من ص و ب.
- ١٥- في ق، ص و ط: لفقراء.
- ١٦- في ق: لحترم.
- ١٧- في ط: لحرم.
- ١٨- في ق، ص و ب: لا يفلح.

فقال الشيخ<sup>(١)</sup> لبعض الشباب<sup>(٢)</sup>: "إياكم وهذه المرقعات، فإنكم تكرمون لأجلها". فقال: "يا أستاذ، إنما نكرم بها من أجل<sup>(٣)</sup> النسبة إلى الله"<sup>(٤)</sup>. قال<sup>(٥)</sup>: "نعم". قالوا<sup>(٦)</sup>: "حينئذ من نكرم لأجله"<sup>(٧)</sup>. فقال الشيخ: "بارك الله فيكم"<sup>(٨)</sup>، أو كما قال<sup>(٩)</sup>.

### قاعدة: ١٤٣

كرامة المتبع<sup>(١٠)</sup>، شاهدة بصدق المتبع، فله نسبة من حرمة<sup>(١١)</sup>، لثبوت الإرث له<sup>(١٢)</sup> منه. فمن ثم، جاز التبرك بآثار أهل الخير، ممن ظهرت كرامته، ببيانته، أو علمه، أو عمله، أو أثر ظاهر، كتكثير القليل، والإخبار عن المغيب<sup>(١٣)</sup> حسب فراسته، وإجابة الدعوة، و تسخير الماء والهواء، إلى غير ذلك، مما صح آيات للأنبياء<sup>(١٤)</sup>، فيكون كرامة للأولياء<sup>(١٥)</sup>. إذا الأصل، التأسى حتى يأتي المخصص وقيل عكسه<sup>(١٦)</sup>. ولم يزل<sup>(١٧)</sup> أكابر الملة، يتبركون بأهل الفضل، من كل عصر وقطر، فلزم الاقتداء بهم، حسب ما يهدي<sup>(١٨)</sup> إليه الظن<sup>(١٩)</sup> في الأشخاص، والله أعلم<sup>(٢٠)</sup>.

- ١- في ق و ص: وقال شيخ.
- ٢- في ص: السباب.
- ٣- في هـ: لاجل.
- ٤- في ب: الله تعالى.
- ٥- في ب: فقال.
- ٦- في ق و ص و ب: قال.
- ٧- في ب: أكرم.
- ٨- في ق: من أكله.
- ٩- في ق و ص و ب: فبك.
- ١٠- (i) في هـ و م: اتفق ولكن في هامش م مصححا قال.
- (ii) ذكر السهروردي حكايته نحوها: "حكى أن من أصحاب الرضعات دخلوا على بشر بن الحارث فقال لهم: يا قوم إقر الله ولا تظفروا هذا الذي فإنكم تعرفون به وتكرمون له. فسكروا كلهم، فقال له غلام منهم: الحمد لله الذي جعلنا من يعرف به ويكرم له، والله ليظهرن هذا الذي حتى يكون الدين كله لله، فقال له بشر: أحسنت يا غلام، مثلك من يلبس الرضعة، فكان أحلامهم يبقى زمانه لا يطوى له ثوب ولا يملك غير ثوبه الذي عليه".
- ١١- عورف قدزف، ٢٥٥.
- ١٢- في هـ: التابع.
- ١٣- في ف، ص و ب: جهه حرمة. جههز لد فيها.
- ١٤- له ساطع من ص.
- ١٥- في هـ: التبديد.
- ١٦- في ق و ف و ب: له للانباء وفي ص: انه للانباء وفي هـ: من آيات الانبياء.
- ١٧- في هـ: الاولياء.
- ١٨- و قيل عكسه ساطع من هـ.
- ١٩- في ق: لم تزل.
- ٢٠- في هـ: يبتدى.
- ٢١- في ف: النظر.
- ٢٢- والله أعلم ساطع من ب.

## الباب: ١٢

### قاعدة: ١٤٤

يعرف باطن العبد من ظاهر حاله؛ لأن الأسرة تدل على السريرة<sup>(١)</sup> وما حاسر القلوب فعلى الوجه<sup>(٢)</sup> أثره يلوح 'سيماهم في وجوههم من أثر السجود'<sup>(٣)</sup>. وقال ذلك الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: "فلما رأيته علمت أنه<sup>(٤)</sup> ليس بوجه كذاب"<sup>(٥)</sup>. وقال عز من قائل في المنافقين: "ولتعرفنهم في لحن القول"<sup>(٦)</sup>. وقيل: الناس حوائث مغلقة<sup>(٧)</sup>، فإذا تكلم الرجلان<sup>(٨)</sup>، تبين<sup>(٩)</sup> العطار من البيطار؛ لأن الكلام صفة المتكلم، وما فيك ظهر على فيك. فمعرفة الرجل من ثلاثة<sup>(١٠)</sup>: كلامه وتصرفه وطبعه. و تتعرف كلها من مغاضبته<sup>(١١)</sup>. فإن لزم الصدق وآثر الحق وسامح الخلق فهو ذاك، وإلا فليس هناك، والله أعلم.

- ١- في بيد السريرة.
- ٢- في ط: الوجه.
- ٣- القرآن، الفتح: ٤٨، ٤٩.
- ٤- في ف: بانه.
- ٥- رواه الحاكم بنحوه عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال لما ورد رسول الله ﷺ المدينة انحفل الناس إليه وقيل قدم رسول الله ﷺ قال: "فحفت في الناس لأظفر فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب"  
 ✎ المستدرک، کتاب فهم، ١٣:٣٠.
- ٦- سنن قرطبي، أبواب صفة فتية، (المجم ٤٢) [باب حديث: تحفوا السلام... (قطفه ١٠٧)، حديث رقم ٢٤٨٥.
- ٦- القرآن، محمد: ٤٧، ٣٠.
- ٧- في ص: معلقه.
- ٨- في ق: الرجل.
- ٩- في بيد يبين.
- ١٠- في ق، ف، ص، و بي: ثلاث.
- ١١- (i) في بي: مفاوضته.  
 (ii) هنا هذه العبارة زائدة في ق: فان لزم الحق وآثر الصلح.  
 (iii) هنا هذه العبارة زائدة في ق: فكلامه يعرف من محاورته وتصرفه من معاملته، طبعه من مخاضبه.

## قاعدة: ١٤٥

لكل بلاد ما يغلب عليها من الحق والباطل. فإذا أردت أن تعرف<sup>(١)</sup> صالح بلد فأنظر لباطل أهلها، هل هو بريء منه أم لا؟<sup>(٢)</sup> فإن كان<sup>(٣)</sup> بريئاً فهو ذاك وإلا فلا عبرة به. وبحسب هذا فاعتبر في أهل المغرب الأقصى السخاء<sup>(٤)</sup> وحسن الخلق فإن وجدت<sup>(٥)</sup> وإلا فدع؛ وفي أهل الأندلس كذلك؛ وفي أهل المشرق<sup>(٦)</sup> الغيرة لله وسلامة الصدر، إلى غير ذلك. وقد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا الأصل، فذكر<sup>(٧)</sup> أوصاف البلاد وعوارضها، كقوله للمشرق<sup>(٨)</sup>: "الفتنة ههنا"<sup>(٩)</sup> وكننا النجد<sup>(١٠)</sup>. وللفرس<sup>(١١)</sup>: "لو كان الإيمان بالثريا لأدركه رجال منهم"<sup>(١٢)</sup>.

- ١- في **ق:** معرفة و في **ف:** تنظر.
- ٢- في **هـ:** أو.
- ٣- في **ف:** فإن كان، كان ساقط منها.
- ٤- وزائد قول السخاء في **ف:**.
- ٥- في **هـ:** وحلتبه.
- ٦- في **س:** الشرق.
- ٧- في **ف، ص:** و **ب:** يذكر.
- ٨- في **هـ:** في المشرق.
- ٩- رواه البخاري: عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول: "إلا أن الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان".
- ١٠- صحیح البخاری، کتاب الفتن، (١٦) باب قول نبي صلى الله عليه وسلم: "فتنة من قبل قنبر"، حديث رقم: ٧٠٩٣.
- ١١- (i) في **ف:** لنجد و في **هـ:** نجد.
- (ii) رواه البخاري نحوه عن ابن عمر قال: قال: "اللهم برك لنا في شامنا و في بنينا" قال: قالوا: و في نجدنا؟ فقال: قال: "اللهم برك لنا في شامنا و بنينا" قال: قالوا: و في نجدنا؟ قال: قال: "هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان".
- ١٢- صحیح البخاری، کتاب الإسساء، (٢٧) باب ما قيل في الزلازل والايام، حديث رقم: ١٠٢٧.
- ١١- في **ق:** الفرس و في **هـ:** و في الفرس.
- ١٢- أنظر لفصيلة قاعدة: ٥٣.

وفي أهل اليمن: 'أنهم أرق أفئدة' <sup>(١)</sup>؛ وفي أهل المدينة: 'أنهم خير الناس' <sup>(٢)</sup>، مع <sup>(٣)</sup> ما وصفهم الله به من قوله: 'يحبون من هاجر إليهم' <sup>(٤)</sup>. وما وصف به أهل مصر من الأوصاف المذمومة <sup>(٥)</sup> وغيرها، التي يبلغ <sup>(٦)</sup> عددها، سبع عشرة موضعاً في كتاب الله <sup>(٧)</sup>. وقال عليه السلام <sup>(٨)</sup>: "السكينة والوقار في أهل الغنم، والفخر والخيلاء في أهل الخيل، والغلظة والجفاء في الفدايين، تباغ <sup>(٩)</sup> أذنان الإبل والبقر في ربيعة ومضر" <sup>(١٠)</sup>. وقال عمر <sup>(١١)</sup> رضي الله عنه في أفريقية <sup>(١٢)</sup>: "بلاد مكر وخديعة" <sup>(١٣)</sup>. ذكره <sup>(١٤)</sup>

- ١- (i) في هـ: فرو أفئدة ترقيفه -
- (ii) رواه الترمذي بلفظ: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنكم أهل السن هم أضعف قلوباً ولرق أفئدة، الإيمان بيان والحكمة بيانة" -
- ٢- جامع ترمذي، أبواب فضائل (مجموع ٢١) باب في فضل قيس (الصفحة ١٤٥)، حديث رقم: ٣٩٢٥
- ٣- رواه مسلم نحوه، صحيح مسلم كتاب الحج، (المعجم ٨٨) باب المدينة تنفى عنها طباية وطبيرة، التحفة ٨٨، حديث رقم: ٢٣٥٦، ٢٣٥٧
- ٤- مع ساقط من ب -
- ٥- القرآن، الحشر: ٩، ١٠
- ٦- في ف، ص، ب و ق: المذكورة، ولكن في هامش ق مصححاً: الذموم
- ٧- في ق: بلغ -
- ٨- في ق و ص: الله تعالى -
- ٩- في ب: عليه الصلوة والسلام -
- ١٠- في هـ: اتباع -
- (i) في ربيعة ومضر ساقط من هـ -
- (ii) روى البخاري الأحاديث في هذا المعنى - (i) قال (الذي صلى الله عليه وسلم): "من هاهنا حياءت لغنن نحو المشرق، والحفاء وغلظ القلوب في الفدادين أهل لوزر عند أصول أذنان الإبل والبقر في ربيعة ومضر" (ii) قال (أبو هريرة): سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "الفخر والخيلاء في الفدايين أهل لوزر والسكينة في أهل الغنم" -
- ١١- صحيح البخاري، كتاب فضائل، (١) باب فضائل، حديث رقم: ٢٤٩٨، ٢٤٩٩
- ١٢- سبقت ترجمته - أنظر قاعدة: ٣٣
- ١٣- في ق: بلاد أفريقية -
- ١٤- ذكره عبد الله بن عبد العزيز البكري: روى أن عمرو بن العاص لما افتتح طرابلس، كتب إلى عمر بن الخطاب بما فتح الله عليه وفيه لس أمانه إلا أفريقية، فكتب إليه عمر إذا ورد إليك كتابي هذا فاطو دوليك ورد علي حندي ولا تتخل أفريقية في شيء من عهدي فإن سمعت رسول الله ﷺ يقول: أفريقية ماءها فاس لا يشربه أحد من المسلمين إلا اختلفت قلوبهم -
- ١٥- معجم ما استعجم، ١٦٦، ١٦٧
- ١٦- هذه العبارة ساقطة من هـ: ذكره في الاكتفاء و ذكر الغزالي ..... منه الإحياء فانظره -

في الاكتفاء<sup>(١)</sup> وذكر الغزالي<sup>(٢)</sup> عن ابن المبارك<sup>(٣)</sup> وبشر الحافي<sup>(٤)</sup> وأحمد بن حنبل<sup>(٥)</sup> وغيرهم في ذم العراق ما<sup>(٦)</sup> لا حرج<sup>(٧)</sup> بعده على غيرهم في نوعه ذكره في باب الرضا من كتاب المحبة من إحياء فانظره<sup>(٨)</sup>. وقال مولانا جللت قدرته لذي القرنين في أهل المغرب الأقصى: "إما أن تعذب إما أن تتخذ فيهم حسنا"<sup>(٩)</sup>. فدل على استحقاقهم لكل ما يعاملون<sup>(١٠)</sup> به من خير أو<sup>(١١)</sup> شر، وإنهم لكذاك<sup>(١٢)</sup>. والله أعلم.

- ١- الاكتفاء في معاني رسول الله ﷺ والثلاثة الخلفاء للإمام أبي الربيع سليمان بن موسى الكلاعي الأندلسي (٥٦٤-٦٣٤ / ١١٦٩-١٢٣٦) قال حاجي الخليفة: "لم يذكر علي رضي الله عنه لعدم الفتوحات في عصره".
- ٢- كشف النقاب، ١٤١١هـ. وقد طبع هذا الكتاب في مكتبة فخرية بالقاهرة، (١٣٨٩-١٩٩٠).
- ٣- سبقت ترجمته أنظر القاعدة: ٥٦
- ٤- أبو عبد الرحمن، عبدالله بن مبارك بن واضح الحنظلي (١١٨-١٨١ / ٧٣٦-٧٩٧): الحافظ، شيخ الإسلام، السامري، الناجي، صاحب التصانيف والرحلات. أثنى عمره في الأسفار خارجا ومحامدا، تاحرك وجمع الحديث وفقه العربية وأيام الناس والشجاعة والسخاء. كان من سكان خراسان ومات بهيت (على أفرات) متصرفا من غزو الروم. له كتاب في "الجهاد" وهو أول من صنف فيه و"الرافض" --- "خ" في محله.
- ٥- تذكرة الحفاظ، ١٢٥٣: ١٢٥٣، طبع في القاهرة، ١٤٠١: ١٤٠٤.
- ٦- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤٤
- ٧- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤٤
- ٨- في هـ و ب منا.
- ٩- في هـ و ب لا حرج.
- ١٠- إحياء علوم الدين للزكريا، كتاب السجدة والشوق والأنس للرضا، بيان أن الفرار من البلاء لبي مظان المعاصي ومنهنا لا يقدح في الرضاء، ١٤١: ٥
- ١١- القرآن، الكهف: ٨٦، ١٨
- ١٢- في ق و ب يعاملون
- ١٣- في ق و ب و
- ١٤- في ف: كذاك

(١٥٧)

### قاعدة<sup>(١)</sup>: ١٤٦

ما يجري في العموم قد ينتقض في الخصوص بل الموجود كذلك والناس معادن، ففي كل بلاد سادات<sup>(٢)</sup> وفي كل قطر قادة<sup>(٣)</sup>، والشخص معتبر بوصفه فمن ثم قيل: "الناس أبناء اخلاقهم". والذم عموماً [لا يتناول]<sup>(٤)</sup> من خلا عن سببه، والله اعلم.

### قاعدة: ١٤٧

النظر بعين<sup>(١)</sup> الكمال المطلق يقتضي التقيص بما<sup>(٧)</sup> ليس بنقص<sup>(٨)</sup> عند تحقيقه والعصمة غير موجودة لسوى الأنبياء. فلزم أن ينظر<sup>(٩)</sup> للغالب على<sup>(١٠)</sup> أحوال الشخص لا لكلها<sup>(١١)</sup>. فإن غلب صلاحه رجحه<sup>(١٢)</sup>، وإن غلب غير ذلك رجح<sup>(١٣)</sup>؛ وإن تساوى نظر فيه بوجه<sup>(١٤)</sup> التحقيق، فأعطي حكم المسالمة<sup>(١٥)</sup>. فإن أمكن التأويل في الجميع، تأول ما لم يخرج لحد الفسق البين أو يتعلق بما ينقض<sup>(١٦)</sup> طريقه. قيل للجنيذ<sup>(١٧)</sup> رضي الله عنه<sup>(١٨)</sup>: أيزني العارف؟ فسكت ملياً، ثم قال: "وكان أمر الله قلراً مقبولاً"<sup>(١٩)</sup>.

- ١- هذه القاعدة ساقطة من س، ب و ط -
- ٢- في ق، ف و س: سادة.
- ٣- في ف: قادة.
- ٤- في ق: أبناء.
- ٥- في م: ما يتناول.
- ٦- في ط: بعني و في ب: يتبر.
- ٧- في ط: فيا.
- ٨- في س و ب: ينقص.
- ٩- في س: تنظر.
- ١٠- في س: من.
- ١١- في ق، ف و س: لكاه و في ب: كاه.
- ١٢- في ط: رجح.
- ١٣- في س و ب: رجحه.
- ١٤- في س: لوجه.
- ١٥- في س و ب: المسالمة.
- ١٦- في س: ينقص.
- ١٧- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤٧
- ١٨- في ف و ب: رحمه الله.
- ١٩- () القرآن، الأحزاب: ٢٨، ٢٣ (i) الرسالة لتفسيره، ٤: ٢٦٤

(١٥٨)

قال ابن عطاء الله<sup>(١)</sup> رضي الله عنه: "ليت شعري، لو قيل له<sup>(٢)</sup>: أتتعلق همة العارف بغير الله؟ لقال<sup>(٣)</sup>: لا"<sup>(٤)</sup>. قلت: لأن عنوان معرفته تعلقه<sup>(٥)</sup> بربه، فإذا انتقض<sup>(٦)</sup> ذلك، أنفى<sup>(٧)</sup> عن المعرفة، فافهم.

### قاعدة: ١٤٨

من ظهرت عليه خارقة تقتضي ما هو أعم<sup>(٨)</sup> من كرامته، نظر فيها بفعله<sup>(٩)</sup>. فإن صحت ديانته معها فكرامة<sup>(١٠)</sup>، وإن لم تصح فاستدراج أو سحر. وإن ظهر بعد ثبوت الرتبة مناف مما يباح<sup>(١١)</sup> بوجه تزول<sup>(١٢)</sup> مع إقامة الحق الشرعي، إن تعين. وإن كان مما لا يباح بوجه فالحكم لازم، والتأويل غير مصادف محلاً إذ الحقائق لا تنقلب<sup>(١٣)</sup> والأحكام ثابتة على<sup>(١٤)</sup> الذوات<sup>(١٥)</sup>، فللزم الحكم عليه بحكمه. وأصل تأويل ما يباح<sup>(١٦)</sup> بوجه، مذكور في قضية<sup>(١٧)</sup> الحضر و<sup>(١٨)</sup> موسى عليهما السلام، إذ<sup>(١٩)</sup> بين الوجه عند فراقه<sup>(٢٠)</sup>، فافهم<sup>(٢١)</sup>.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٧٣
- ٢- لو قيل له ساقط من ص.
- ٣- في ب: فالـ.
- ٤- لطائف السنن لابن عطاء الله، ٢٠٥
- ٥- في ق: تعاقب.
- ٦- في ص: لفض و في ب: انتقص.
- ٧- في ب: انتهى.
- ٨- انعم ساقط من ص.
- ٩- في ف، ص و ب: لفعلة.
- ١٠- في ص: ذكر له.
- ١١- في ب: لا يباح.
- ١٢- في ص: يزول.
- ١٣- في ف و ص: لا تنقلب.
- ١٤- في ق: عن.
- ١٥- في ف: الذات.
- ١٦- في ب: لا يباح.
- ١٧- في ب: قضه.
- ١٨- في ف، ص و ب: مع.
- ١٩- في ص: إذ.
- ٢٠- في ص: فراقه.
- ٢١- فافهم ساقط من ط.

قاعدة<sup>(١)</sup>: ١٤٩

وقايح الخصوص لا تناول الحكم في العموم، فلا يصح<sup>(٢)</sup> إجراء الحكم [المختص]<sup>(٣)</sup> بقوم في عموم الخلق لأنه ليس لهم به علم. وقد أمرنا بترك ما لا علم لنا به. فالقائل بان الحضرة نبي مرسل وإن من اعتقد فيه الولاية فقد تنقصه محجوج [بنفي]<sup>(٤)</sup> القاطع عن دعواه ثم هو مسلم له<sup>(٥)</sup> فيما ادعاه [لا حتماله]<sup>(٦)</sup> مع منعه من إجراء الأحكام على أصل [الغاية]<sup>(٧)</sup> وأمره إذ<sup>(٨)</sup> شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة لما قبلها وما [قررت]<sup>(٩)</sup> من ذلك إن ظهر وقوعه وإلا فلا يجري حكمه، والله اعلم.

## قاعدة: ١٥٠

المزية لا تقتضي التفضيل<sup>(١٠)</sup>، والاقتداء لا يصح إلا بذی علم كامل ودين. ولو قيل بالتفضيل بالمزايا للزم تفضيل إبليس على عوام المؤمنين، إذ له مزية خرق الهواء، والمشى على الماء، ونفوذ الأرض في لحظة<sup>(١١)</sup>، وما أثبت<sup>(١٢)</sup> الله تعالى له من أنه يرانا هو وقبيله، من حيث لا نراه<sup>(١٣)</sup>. وللزم تفضيل الحضرة على موسى عليهما السلام، وكل ذلك لا يصح. فلزم أن التفضيل لحكم<sup>(١٤)</sup> من<sup>(١٥)</sup> الله<sup>(١٦)</sup> في الجملة.

- ١- هذه القاعدة سابقة من ط.
- ٢- في هـ: ولا يصح وفي ق: فلا يصح.
- ٣- في م: المخصص.
- ٤- في م: لا بنفي.
- ٥- في ب: يع.
- ٦- في م: حتماله.
- ٧- في م و هـ: التايه وفي ف و ب: لغايه.
- ٨- في ف، هـ و ب: و مكان اذ.
- ٩- في م: مرتبه وفي ق: قرنته.
- ١٠- في هـ: لتفضيل.
- ١١- في ف: لحظة واحدة واحدة زائد فيها.
- ١٢- في ط: أثبت.
- ١٣- قال تعالى: "أله راكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم". القرآن، الأعراف: ٧: ٢٧.
- ١٤- في م: لحكم وفي النسخ الأخرى: يحكم.
- ١٥- من سابق من ق.
- ١٦- في ب: الله تعالى.

فلا يتعرض<sup>(١)</sup> له<sup>(٢)</sup> إلا بتوقيف<sup>(٣)</sup> ثابت في بابه. ولكن للدلائل<sup>(٤)</sup> ترجيح، فوجب التوقف عن الجزم، وجاز الخوض في الترجيح، إذا أحوج إليه الوقت؛ وإلا فترك الكلام فيه أولى، والله أعلم.

### قاعدة: ١٥١

النظر للأزمة والأشخاص لا من حيث أصل شرعي أمر جاهلي، حيث قال الكفار: "لولا نزل<sup>(٥)</sup> هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم"<sup>(٦)</sup>. فرد الله تعالى عليهم بقوله: "أهم يقسمون رحمة ربك"<sup>(٧)</sup> الآية. "وقالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون"<sup>(٨)</sup>. فرد الله<sup>(٩)</sup> عليهم<sup>(١٠)</sup> بقوله<sup>(١١)</sup>: "قل أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم"<sup>(١٢)</sup> الآية. فلزم النظر<sup>(١٣)</sup> لعموم فضل الله تعالى من غير مبالاة بوقت ولا شخص، إلا<sup>(١٤)</sup> من حيث ما<sup>(١٥)</sup> خصه الله تعالى به. والأولياء في ذلك تبع للأنبياء، لأن الكرامة شاهدة<sup>(١٦)</sup> للمعجزة<sup>(١٧)</sup>. والعلماء ورثة الأنبياء<sup>(١٨)</sup> في الرحمة والحرمة<sup>(١٩)</sup>، وإن تباينا في أصل الفضل<sup>(٢٠)</sup>، فافهم.

- ١- في هي: فلا تعرض.
- ٢- له ساقط من ب.
- ٣- في ف، و ط: بتوقيف.
- ٤- في ق، ف، ص و ب: للدليل.
- ٥- في ب: أنزل.
- ٦- القرآن، الأنعام: ٢٧، ٦.
- ٧- القرآن، الزخرف: ٢٣، ٢٤.
- ٨- أيضاً.
- ٩- في ق، ص و ب: الله تعالى.
- ١٠- عليهم ساقط من ص.
- ١١- بقوله ساقط من ف، ص، ب و ط.
- ١٢- القرآن، الزخرف: ٢٣، ٢٤.
- ١٣- في ب: لعموم فضل النظر؛ والد بعد فإرم النظر.
- ١٤- في هي: لا.
- ١٥- ما ساقط من هي.
- ١٦- في ق: شهادة.
- ١٧- في ب: للمعجزات.
- ١٨- هذا أيضاً جزء الحديث، سنن الترمذي، أبواب العلم، (المعجم ١٩) باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة (التحفة ١٩)، حديث رقم: ٢٦٨٢.
- ١٩- في ف: الحرمة والرحمة.
- ٢٠- في ف و ب: الفضائل.

## قاعدة: ١٥٢

الانتساب مشعر<sup>(١)</sup> بعظمة المنتسب إليه والمنتسب فيه في نظر<sup>(٢)</sup> المنتسب. فلذلك لزم احترام المنتسب لجناب<sup>(٣)</sup> الله<sup>(٤)</sup> بأي وجه كان، وعلى أي وجه كان، ما لم يأت بما يكره<sup>(٥)</sup> على التعظيم بالقص<sup>(٦)</sup>، كمخالفة الشريعة صريحاً فتعين<sup>(٧)</sup> مراعاة نسبه<sup>(٨)</sup> وإقامة الحق<sup>(٩)</sup> عليه، لأن الذي تعلق به، هو الذي أمره. نعم يلزم تحقيق<sup>(١٠)</sup> أمره فيه، وإلا عاد الضرر على معارضة، لقصد<sup>(١١)</sup> هتك منتسب لجناب<sup>(١٢)</sup> عظيم، بمجرد<sup>(١٣)</sup> هواه. فمن ثم تضرر كثير ممن يتعرض<sup>(١٤)</sup> للاعتراض على<sup>(١٥)</sup> المنتسبين، لجناب<sup>(١٦)</sup> الله، وإن<sup>(١٧)</sup> كانوا محققين، إذ<sup>(١٨)</sup> الحق تعالى<sup>(١٩)</sup> يغار لهتك جنابه<sup>(٢٠)</sup>. فلزم تحقيق<sup>(٢١)</sup> المقام في الكبر و تصحيح النية بالغاية<sup>(٢٢)</sup>، وإلا فالحذر الحذر، والله أعلم.

- ١- في ق: يشعر-
- ٢- في س: النظر-
- ٣- في ق و س: لجانيد-
- ٤- في ف و س و ب: لله تعالى-
- ٥- في ق: يكره و ب: ساقط من س و في ط: ينقصه-
- ٦- في ق و ب: بالنقص و في ف: بالبعض و في ط: بالنقص-
- ٧- في س: فتعين و في ب: فتعين و في ط: فتبين-
- ٨- في س: ينقص زائد بعد نسبه-
- ٩- في ق: الحد-
- ١٠- في س: تحقق-
- ١١- في ف: لقصد-
- ١٢- في ق و ف و س: لجانيد-
- ١٣- في ق: المحررد و في س: لحدرد-
- ١٤- في ط: تعرض-
- ١٥- في ف و س و ب: على جانيد جانيد زائد فيها-
- ١٦- في ق و ف و س و ب: لجانيد-
- ١٧- إن ساقط من ب -
- ١٨- في ط: اذل-
- ١٩- تعالى ساقط من ط -
- ٢٠- في ق و ف و س و ب: جانيد-
- ٢١- في ب: تحقق-
- ٢٢- في ف: النيه بالتاويه-

## قاعدة: ١٥٣

مقتضى الكرم أن تحفظ النسبة للمنتسب على وجه طلبه. ويشهده<sup>(١)</sup> لذلك: "أنا عند ظن عبدي بي،<sup>(٢)</sup> ومن ثم قيل: إن عافية من ابني من الأكابر في بلانه، إذ لا حاجة له في سوى رضا<sup>(٣)</sup> ربه، ورضاه عنه بأي وجه كان، بل يطلب لقاءه على وجه يرضاه، وإن كان فيه حنفة. ألا ترى لعمر<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه، حيث كان يطلب الشهادة فأعطياها. وعثمان<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه، اختار القتل ظلماً، لحقن دماء المسلمين، وتعجيله للقاء أصحابه ونيبه<sup>(٦)</sup>، إلى غير ذلك؛ حتى إن بلالا<sup>(٧)</sup> رضي الله عنه لما كان<sup>(٨)</sup> في الموت، قالت زوجته: "واكرهه"، فقال: "وأطرباه، غدا القي الأحية<sup>(٩)</sup>، محمداً وحزبه". ومعاذ<sup>(١٠)</sup> لما ذكر الوباء قال: "إنه رحمة لهذه الأمة<sup>(١١)</sup>، اللهم لا تنس معاذاً وأهله، من هذه الرحمة"، فأخذته وباءة في كفه، فكان يغمى عليه، ثم يفيق فيقول: "أحنق<sup>(١٢)</sup> حنقك، فوعزتك لتعلم أنني أحبك"، إلى غير ذلك.

- ١- في ز و ب: يشهد.
- ٢- (i) بي ساقط من ب.
- (ii) صحيح البخاري، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاعتذار (المعجم ١) باب الحث على ذكر الله تعالى (الصفحة ١) حديث رقم: ٦٨٠٥
- ٣- رضا ساقط من ف و في ب: رضي الله مكان رضايه.
- ٤- (i) في ق، ف، ص و ب: لعمر ابن الخطاب.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣
- ٥- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣
- ٦- في ق: يويه.
- ٧- أبو عبد الله بلال بن رباح الحبشي (٦٤١/٢٠) مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم و خازنه على بيت ماله، واحد السابقين للإسلام. وفي الحديث: بلال سابق الحبشه وكان شديد لئسرة، نحيفاً طويلاً، خفيف العريضين. وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما توفي رسول الله أنق بلال ولم يؤذن بعد ذلك وأقام حتى خرجت البعوث إلى الشام. فسل معهم وتوفي في دمشق. روى له البخاري ومسلم ٤٤ حديثاً.
- ٨- طبقات ابن سعد: ١٦٩:٢، ص ١٦٩:١، ١٧١:١، الأعلام، ٧٣:٢
- ٩- في ص: الاحية.
- ١٠- (i) في ز، ق، ف، ص و ب: معاذ رضي الله عنه.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٤
- ١١- في ق: قال زلد قبل اللهم.
- ١٢- في ص و هامش ق: أحنق.

ولما قتل الحجاج<sup>(١)</sup> سعيد بن جبير<sup>(٢)</sup>، رحمه الله، قال سعيد: "أنا آخر الناس عينا بك"<sup>(٣)</sup>، قال: "قد قتل من<sup>(٤)</sup> هو أفضل منك". فقال<sup>(٥)</sup> سعيد: "أو لئلك كانت قلوبهم متعلقة<sup>(٦)</sup> بالدار الآخرة، فلم يسألوا، بل كانوا أحرص الناس على قربهم<sup>(٧)</sup> منها، وأنا قلبي متعلق بنفسي". فقتله فكان آخر قبيل له بدعوته عليه؛ فظهر الفرق<sup>(٨)</sup>. وإن عافية كل أحد، على حسب حاله، ومعاملة الحق<sup>(٩)</sup>، على حسب انتسابه، والله أعلم.

### قاعدة<sup>(١٠)</sup>: ١٥٤

العافية سكنون القلب عن الاضطراب وقد يكون ذلك بسبب<sup>(١١)</sup> عادي أو وجه شرعي أو حقيقة تامة<sup>(١٢)</sup>، هي سكنون القلب إلى الله تعالى. وهذه عافية<sup>(١٣)</sup> أهل الكمال وهي الشاملة بكل<sup>(١٤)</sup> حال حتى<sup>(١٥)</sup>

- ١- أبو محمد الحجاج بن يوسف بن الحكم انقضي (٩٥-٤٠ / ٦٦٠-٧١٤) فائدة، دله، سفاك خطيب ولد ونشا في الطائف (بالحجاز) وانتقل إلى الشام فله عبد الملك أمر عسكره وأمره بقتال عبدالله بن الزبير، فرجع إلى الحجاز بحيش كبير وقتل عبدالله و فرقه جموعه فولاه عبد الملك مكة والمدينة والطائف ثم أضاف إليها العراق، والثورة فأنه فير و بنى مدينة واسط بين الكوفة والبصرة، ومات بواسط.
- ٢- معجم قلدان، ١٢٨٢:٨، وفیات الأعيان، ١٢٣:١، هبوط قهلب، ٢: ١٢١٠، الأعلام، ١٦٥:٢
- ٣- أبو عبدالله، سعيد بن جبير الكوفي (٤٥-٤٠ / ٩٥-٧١٤ / ٦٦٥) تابعي أخذ العلم عن عبدالله بن عباس وابن عمر ثم كان ابن عباس، إذا أتاه أهل الكوفة يستفتونه، قال: "أنا الوثنى و فيكم ابن أم هانئ؟" يعني سعيداً قال الإمام أحمد بن حنبل: "قتل الحجاج سعيداً وما على وجه الأرض أحد إلا وهو مفتقر إلى علمه".
- ٤- حلية الأوتيا، ٣٠٩:٤، ١٢٢٢-٣٠٩:٤، الأعلام، ٩٢:٣
- ٥- في ص: عينا.
- ٦- في ق: قتله مكان قتل من.
- ٧- في ب: قال.
- ٨- في ق: متعلق.
- ٩- في ص: قلوبهم.
- ١٠- حلية الأولياء، ٢٧٥:٤، ٢٩٤:٤-٢٩٠
- ١١- في ق و ص: الحق له.
- ١٢- هذه القاعدة ساقطة من ف و ب.
- ١٣- في ص و ب: لسبب.
- ١٤- في ص: صفة تامة.
- ١٥- في ق: وهذه هي عافية هي زائد فيها.
- ١٦- في ص و ب: لكل.
- ١٧- حتى ساقطة من ق.

لودخل صاحبها النار لرضاه<sup>(١)</sup> عن ربه، فافهم<sup>(٢)</sup>.

### قاعدة: ١٥٥

لا يشفع احد عند الله<sup>(٣)</sup> إلا بإذنه، وقد أمر<sup>(٤)</sup> بابتغاء الوسيلة إليه<sup>(٥)</sup>. قيل<sup>(٦)</sup> هي: "لا إله إلا الله"، وقيل: "اتباع رسول الله"<sup>(٧)</sup> وقيل: "في العموم"<sup>(٨)</sup>. فيتوسل بالأعمال، كأصحاب الغار الذين دعا كل أحد بأفضل عمله<sup>(٩)</sup> وبالأشخاص كتوسل عمر<sup>(١٠)</sup> رضي الله عنه بالعباس<sup>(١١)</sup> رضي الله عنه<sup>(١٢)</sup> في استمقائه. خرج البخاري<sup>(١٣)</sup>. وجاء الترغيب في دعاء المرء لأخيه بظهور<sup>(١٤)</sup> الغيب و في دعا المرء لأخيه مطلقاً<sup>(١٥)</sup>.

- ١- في هي: الرضى-
- ٢- فافهم ساقط من هي و ب -
- ٣- في هو: لا يشفع عند الله احد
- ٤- في هي و ب: امر الله-
- ٥- قال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا إليه الوسيلة و جهدوا في سبيله لعلكم تفلحون"
- ٦- القرآن، سورة: ٢٥٥
- ٧- في ق: فقيل-
- ٨- في ق، ف، ب و ب: رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٩- في هو: اتباع في العموم
- ١٠- صحيح البخاري، كتاب البيوع (٩٨) باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضي، حديث رقم: ٢٢١٥؛ صحيح مسلم، كتاب الرقاق، (لمعجم ٢٧) باب فصد أصحاب القلر الثلاثة، والنو سل بصالح الأعمال (لشخصه ١)، حديث رقم: ٦٩٤٩
- ١١- سيقف ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣
- ١٢- (i) بالعباس ساقط من ب -
- (ii) سيقف ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
- ١٣- رضي الله عنه ساقط من ب و هي -
- ١٤- في هو: اترحه البخاري و في هي: اترحه البخاري رحمه الله و اترحه البخاري ساقط من هو -
- (i) صحيح البخاري، أبواب الوتر (٢) باب سؤال الناس الأمام الاستسقاء وإذا فخطوا، حديث رقم: ١٠١٠
- (ii) يظهر الغيب و في دعا المرء لأخيه ساقط من هو -
- ١٥- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "ما من عبد يدعو لأخيه بظهور الغيب إلا قال لملك: ولك بمثل-
- ٢٤- صحيح مسلم، كتاب فلكر و فقهه و فقهه، لمعجم ٢٣، باب فصل فقهه للمسلمين بظهور غيب (فصله ٢٢)، حديث رقم: ١٩٢٧

وقال عليه السلام لعمر رضي الله عنه حين ذهب لعمرة له<sup>(١)</sup>: "أشركنا في دعائك يا أخي"<sup>(٢)</sup> وذلك لتعليم الأمة<sup>(٣)</sup>، وإلا فهو عليه السلام، وسيلة الوسائل وأساس الخيرات والفضائل. وقد روي عن مالك<sup>(٤)</sup>: "لا يتوسل بمخلوق أصلاً" وقيل<sup>(٥)</sup>: "إلا برسول<sup>(٦)</sup> الله صلى الله عليه وسلم". وهذا كما قاله<sup>(٧)</sup> القاضي<sup>(٨)</sup> أبو بكر بن العربي<sup>(٩)</sup> في زيارة المقابر إذ قال<sup>(١٠)</sup>: "لا يزار<sup>(١١)</sup> [لينتفع<sup>(١٢)</sup>] به إلا فبره عليه السلام"<sup>(١٣)</sup>، وسيأتي إن شاء الله<sup>(١٤)</sup>.

- ١- في ص: عبرته -
- ٢- جامع الرمزي، كتاب الدعوات، المحم ١٠٩ [باب] (الصفحة)، حديث رقم: ٣٥٦٢
- ٣- الإمام ساقط من ط -
- ٤- (i) في ص: مالك رحمه الله -
- (ii) سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤
- ٥- وقيل ساقط من ص -
- ٦- في ص: رسول -
- ٧- في ص: قال -
- ٨- القاضي ساقط من ط -
- ٩- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤٧
- ١٠- إذ قال ساقط من ص، ب و ط -
- ١١- في ص: لا يزال -
- ١٢- في ص: لنتفع -
- ١٣- في ب: عليه الصلوة والسلام -
- ١٤- في ق و ف: والله اعلم وفي ص و ب: تعالى والله اعلم زائد في هذا المقام -

## قاعدة: ١٥٦

لباس الخرقه ومناولة السبحة وأخذ العهد والمصافحة والمشابكة، من علم الرواية، إلا أن يقصد بها حال، فتكون من أجله<sup>(١)</sup>. وقد ذكر ابن أبي جمرة<sup>(٢)</sup> أخذ العهد، في باب البيعة، والحقة، بأقسامها. وأخذوا لباس الخرقه من أحاديث<sup>(٣)</sup> ووردت<sup>(٤)</sup> في خلعه<sup>(٥)</sup> عليه السلام<sup>(٦)</sup>، على غير واحد من أصحابه. ومبايعة سلمة بن الأكوع<sup>(٧)</sup>. تشهد لإيداع<sup>(٨)</sup> السرفيها وكذا<sup>(٩)</sup> مبايعته عليه السلام<sup>(١٠)</sup>

- ١- في ق: ف: ص: و: ب: ل: ج:
- ٢- (i) في ص: ابن أبي حمزة
- (ii) سيقف ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
- ٣- في ص: و: ط: الياس:
- ٤- في ص: حديث:
- ٥- في ق: وردته:
- ٦- في ق: خلعه:
- ٧- في ب: عليه الصلوة والسلام:
- ٨- (i) سلمه بن عمرو بن سنان الأكوع الأسلمي (٧٩٣/ ٧٤) صحابي، من الذين بايعوا تحت الشجرة. غرامع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات، منها الحديبية وخبير وحنين. وكان شجاعاً بطلاً رامياً. وهو من غزاة أرفقيه في أيام عشائره. له ٧٧ حديثاً. وتوفي في المدينة.
- ٩- طبقات ابن سعد، ٤: ١٢٨، قروس الألف، ١٢١٣: ١٢١٤، الأعلام، ٣: ١١٣.
- (ii) عن يزيد بن أبي عبيد قال: قلت لسلمة ابن الأكوع: على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال: "على الموت".
- ١٠- صحيح مسلم، كتاب الأئمة، باب استحباب بيعة الإمام فحينئذ نذكر ما رواه الثعالبي، حديث رقم: ٤٨٢٢
- ٩- في ق: لا يدع: و: في: ف: لا يذاع:
- ١٠- هنا هذه العبارة ساقطة من ط: وكذا مبايعته عليه السلام لأصحابه..... لوجود الاختصاص.
- ١١- في ب: عليه الصلوة والسلام:

وأصحابه<sup>(١)</sup> بعد تحقيق<sup>(٢)</sup> الإيمان وتقرره في قلوبهم إنما هو لذلك<sup>(٣)</sup> ويجري حكم الإرث والناسي فيها كغيرها<sup>(٤)</sup> فلا تكبر لجري الخلاف ولا لزوم لوجود الاشتباه<sup>(٥)</sup> وجهها وطريقها، ليس هذا محله. نعم هي<sup>(٦)</sup> لمحِب أو منتسب أو محقق، وفيها أسرار خفية يعلمها<sup>(٧)</sup> أهلها، والله أعلم.

### قاعدة: ١٥٧

ما صحح واتضح وصحبه العمل لازم الإباحة كزيارة المقابر. فقيل: ليس إلا لمجرد<sup>(٨)</sup> الاعتبار بها لقوله عليه السلام<sup>(٩)</sup>: «فإنها تذكُر الآخرة»<sup>(١٠)</sup>. قيل: ولنفعها بالتلاوة والذكر والدعاء الذي اتفق على وصوله كالصدقة<sup>(١١)</sup>. قيل: ولإلتضاع بها ولأن كل من<sup>(١٢)</sup> يتبرك به في حياته يجوز التبرك به بعد موته، كذا قاله<sup>(١٣)</sup> الإمام<sup>(١٤)</sup> أبو حامد الغزالي<sup>(١٥)</sup> رحمه الله<sup>(١٦)</sup> في كتاب آداب السفر. قال: «و يجوز شد الرحال لهذا

- ١- في ف: لأصحابه.
- ٢- في ق: ص و ب: تحقن.
- ٣- في ص: كذلك.
- ٤- في ب: لتبرها.
- ٥- في ق: والله أعلم بعد الإنشَاء زائد.
- ٦- في ف: هذا.
- ٧- في ص: يعلمه.
- ٨- في ق: المحرد.
- ٩- في ب و ج: عليه الصلوة والسلام.
- ١٠- رواه مسلم بافظ: «الفرور والقبور، فإنها تذكركم الموت».
- ١١- في ق: لصدقة.
- ١٢- من ساقط من ص.
- ١٣- في ب: قال.
- ١٤- الإمام ساقط من ف و ص.
- ١٥- سبقترجمته أنظر قاعدة ٥٦.
- ١٦- رحمه الله ساقط من ب.

الغرض؛ ولا يعارضه حديث لا تشد الرحال إلا للمساجد<sup>(١)</sup> الثلاثة<sup>(٢)</sup> لتساوي المساجد في الفضل، دون<sup>(٣)</sup> الثلاثة<sup>(٤)</sup>، وتفاوت العلماء والصلحاء في الفضل، فتجوز<sup>(٥)</sup> الرحلة عن الفضل للأفضل<sup>(٦)</sup>،  
ويعرف ذلك من كراماته وعلمه وعمله، سيما من ظهرت كرامته<sup>(٧)</sup> بعد موته مثلها في حياته، كالسبتي<sup>(٨)</sup> أو أكثر منها في حياته، كأبي يعزى<sup>(٩)</sup> ومن جربت<sup>(١٠)</sup> إجابة الدعاء عند قبره، وهو غير واحد في الأقطار الأرض<sup>(١١)</sup>، وقد أشار إليه الشافعي<sup>(١٢)</sup> رحمه الله<sup>(١٣)</sup> حيث قال: "قبر موسى الكاظم<sup>(١٤)</sup>،

- ١- في **ق و ف**: إلى الساحد
- ٢- صحيح مسلم، كتاب الحج، (المعجم ٩٥) باب فضل الساحد الثلاثة (تحفة ٩٥)، حديث رقم: ٢٣٨٤
- ٣- دون الثلاثة وتفاوت العلماء والصلحاء في الفضل ساقط من ص.
- ٤- في **ق و ف و ب**: الثلاث.
- ٥- في **ف و ص و ب**: فيجوز.
- ٦- إحياء علوم الدين للقرابي، كتاب آداب السفر، الفصل الأول في فوائد السفر وفضله ونيله، ٢: ١٠٠، جز ٦
- ٧- في **ق و ف و ص و ب**: كرامته
- ٨- أبو العباس أحمد بن جعفر الخزازي السبتي الرازي (٥٢٤-٦٠١ / ١١٣٠-١٢٠٤) الولي الزاهد، الكرامات المشهورة، ولد في سنة و زيل مراکش. أخذ عن أبي عبد الله الفخار تلميذ القاضي عياض. نسب إليه "زهة الخواطر في إخراج المضار ---" في عزائه الرباط واحتلف مورخوه منهم من رآه ولما منهم من يذّعه ومن يقول أنه ساحر ومن يكفره أو رد صاحب "الإعلام بسنن حلّ مراکش" سيرته في نحو مئة صفحة وقد ذيل العلامة أبو يعقوب النادلي كتابه المنسى بالشوف إلى رجال التصوف برسالة جمع فيها مناقب السبتي.
- ٩- نيل الأصباح، ٥٩: نسخة رقم ٤٤٩٠٦، فحوف إلى رجال تصوف، ٤٧٧: ٤٤٥-٤٤٦، الأعلام، ١٠٧: ١٠٧
- ١٠- بلنور بن ميمون بن عبد الله الأكالبي الهزيمري (٥٧٢ / ١١٧٦) (من هزميره أرحان) وقيل: هو من بني صبيح دفن قرية تاغيا، من بلاد متراوة المعروف بأبي يعزى: أحد الزهاد المشهورين في المغرب. وكان أهل المغرب يستسقون به فيسقون سكن بقصبة من أعمال طنس.
- ١١- طبقات القهراني، ١٣٧: ١٠٧، الأعلام، ٢٠٨: ٢٠٨
- ١٢- في **ق و ف و ب**: جرت.
- ١٣- الأرض ساقط من ط.
- ١٤- سبقت ترجمته أنظر قاعدة: ٤٤
- ١٥- في **ف و ص و ب**: رضي الله عنه.
- ١٦- أبو الحسن موسى الكاظم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (١٢٨-١٨٣ / ٧٤٥-٧٩٩) أحد الأئمة الإثنى عشر عند الإمامية وكان يكنى بالعبد الصالح لكثرة عبادته و جهاده و قيامه بالليل. ولد في الأيو له (قرب المدينة) وسكن المدينة، فأقدمه المهدي العباسي إلى بغداد، ثم رده إلى المدينة وبلغ الرشيد أن الناس يبايعون للكاظم فيها، فلما حج مر بها سنة (٧٩ هـ) فاحتله معه إلى البصرة و حبسه عند وإليها عيسى ابن جعفر، سنة ثم نقله إلى بغداد، فتوفي فيها سجيناً، وقيل: قُتل.
- ١٧- تاريخ بغداد للخطيب، ٨٧: ١٢٠، ١٢٠: ٢٢٧، طبقات القهراني، ٣٨٠: ٣٨١، الأعلام، ٣٢١: ٣٢١

(١٦٩)

الرياق المجرب“<sup>(١)</sup>. وكان شيخنا أبو عبد الله القوري<sup>(٢)</sup>، رحمه الله يقول: “إذا كانت الرحمة تنزل عند ذكرهم، فما ظنك<sup>(٣)</sup> بمواطن اجتماعهم على ربهم، و يوم قدومهم عليه، بالخروج من هذه الدار، وهو يوم وفاتهم. فزيارتهم فيه تهنئة [لهم]<sup>(٤)</sup>، و تعرض لما يتجدد من نفحات الرحمة عليهم<sup>(٥)</sup> فهي إذا، مستحبة، إن سلمت من محرم أو<sup>(٦)</sup> مكروه بين<sup>(٧)</sup> في<sup>(٨)</sup> أصل الشرع، كاجتماع النساء، وكالأموال<sup>(٩)</sup> التي تحدث هنالك<sup>(١٠)</sup>، و بمراعاة<sup>(١١)</sup> آدابها من ترك التمسح بالقبور، وعدم الصلاة عنده للتبرك وإن كان عليه مسجد، لئيه عليه السلام<sup>(١٢)</sup> عن ذلك، و تشييده فيه<sup>(١٣)</sup> و مراعات حرمة ميتا، كحرمة حيا“، والله أعلم.

### قاعدة: ١٥٨

قد تفيد<sup>(١٤)</sup> الدلائل من الظن، ما ينزل<sup>(١٥)</sup> منزلة القطع، وإن كان لا يجري على حكمه، في جميع الوجوه، كالقطع بإيمان مسلم، ظهرت منه أعمال الإسلام، وكولاية<sup>(١٦)</sup> صالح دلت على مقامه، أفعاله،

- ١- شرح إحقاق الحق للنحفي، ٢٨: ٤٠٣، عدة الريد الصادق، ٥٢١
- ٢- (i) في فـ: العوري و في ص: العوري
- (ii) سبقت ترجمته، أنظر قاعدة: ٤٧
- ٣- في م: بالك ولكن في هامشه مصححا: طنك.
- ٤- في م: له.
- ٥- عليهم ساقط من ب -
- ٦- في ق، ب و ط: و.
- ٧- في ب: ينفـ.
- ٨- في ساقط من ب -
- ٩- في ق، ف، ص و ب: تلك الأمور -
- ١٠- في ق، ص و ب: هناك -
- ١١- في ص و ط: و مراعات
- ١٢- في ب و ط: عليه الصلاة والسلام.
- ١٣- (i) في فـ: لتشييده.
- (ii) عن أبي مرند الخنوزي قال: قال رسول الله ﷺ يقول: “لا تصلوا إلى القبور ولا تحلبوا عليها“.
- ١٤- صحيح مسلم، كتاب الجنائز، (فصل ٢٣) باب فبهي عن فحلوس على فئر و فصلاة عليه (فصل ٢٢)، حديث رقم ٢٢٥١
- ١٤- في ص: قد تفيد و في ب: تفيد.
- ١٥- في ب و ط: ينزل.
- ١٦- في ص: بولايد.



بل مجراه<sup>(١)</sup> في حق من لا يبالي، في أي جزء وقعت منه تلك الخصال، من عقد، أو عمل، أو قول بدليل<sup>(٢)</sup> قوله إذا<sup>(٣)</sup> في كل واحدة، ويشهد لذلك قوله عليه السلام<sup>(٤)</sup>: "كل الخصال يطع عليها<sup>(٥)</sup> المؤمن ليس بالخيانة والكذب"<sup>(٦)</sup>. فنفسه عنه أن يكون مطبوعاً عليها لا غيره<sup>(٧)</sup>، فهو<sup>(٨)</sup> وإن وقعت منه فبالعرض لا بالأصالة، بخلاف المنافق، ولذلك لم تصح من مؤمن في كل شيء؛ إذ يستثنى جزء<sup>(٩)</sup>، ولو الأيمان<sup>(١٠)</sup> والتوحيد، بخلاف المنافق، فإنه لا يستثنى جزء أولاً<sup>(١١)</sup> في باب الكفر، إذ لا يجزم به ظاهراً كبيره، فكانت فيه، لا في غيره، والله أعلم. وقد يريد نفاقاً دون نفاق، وحمله عليه<sup>(١٢)</sup> جماعة من العلماء<sup>(١٣)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ١٥٩

الفراصة الشرعية: نور إيماني يبسط<sup>(١٤)</sup> على القلب، حتى يتميز في نظر صاحبه حالة المنظور<sup>(١٥)</sup> فيه عن<sup>(١٦)</sup> غير ه؛ بل يتميز<sup>(١٧)</sup> أحواله في النظر إليه بحسب أوقاته. ولكل مؤمن منها نصيب لكن لا

- ١- في ب: محراق.
- ٢- هنا هذه العبارة ليست في ط: بليل قوله إذا في كل واحدة.
- ٣- إذا ساقت من ف: ص و ب: ص.
- ٤- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٥- في ف: عنها.
- ٦- رواه أحمد نحوه: عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: "يطع المؤمن على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب".
- ٧- في ط: لا غير.
- ٨- في ق: ف: ص و ب: فهي.
- ٩- في ب: جزءه و في ط: جزء ما.
- ١٠- في ص: اللأيمان.
- ١١- في ق: شيئاً ولو مكان جزءه و لا.
- ١٢- في ط: حمله.
- ١٣- في ط: على طاهره و لا بعد العلماء.
- ١٤- في ص: يبسط.
- ١٥- في ص: المنظور إليه فيه.
- ١٦- في ص: و ط: من.
- ١٧- في ق و ص: بل يتميز و في ف و ب: بل يتميز.

يهتدى لحقيقتها إلا من <sup>(١)</sup> صفا قلبه عن <sup>(٢)</sup> الشواغل والشواغب. ثم هو [لا يصلح] <sup>(٣)</sup> أن يقبل الخاطر منها إلا بعد ترده مرة <sup>(٤)</sup> في البداية، وبعد اعتياده على حسب اعتياده. وإليها <sup>(٥)</sup> الإشارة بقوله عليه السلام <sup>(٦)</sup>: "كان في الأمم محدثون فإن يكون <sup>(٧)</sup> في أممي فعمر <sup>(٨)</sup> منهم" <sup>(٩)</sup>. وقال أبو بكر <sup>(١٠)</sup> رضي الله عنه: "أقسمي مع إخوانك" <sup>(١١)</sup>. وقال عثمان <sup>(١٢)</sup> رضي الله عنه للرجل الذي دخل <sup>(١٣)</sup>، وقد نظر <sup>(١٤)</sup> محاسن امرأة: "أدخل <sup>(١٥)</sup> عليّ أحدكم، وعيناها مملوءة زنا" <sup>(١٦)</sup>.

- ١- في ف، ص، و، ب: مرمز.
- ٢- في ط: من.
- ٣- في م: لا يصلح
- ٤- في ق: مدة سبعين زلدا قبل مرة وفي ف، ص، و، ب: مدة.
- ٥- في ف، ص، و، ب: أيد.
- ٥- (i) في ب: عليه الصلوة والسلام.
- (ii) هنا هذه العبر قرأه في ق: اتفوا فراسه السومن. الحديث وقال عمر رضي الله عنه: "الحمر وامن تنفر منه قلوبكم". وفي حديثه قال عليه السلام.
- ٦- في ق: يكن وفي ف، ص، و، ب: يكونوا.
- ٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٢
- ٨- رواه حاكم نحوه عن عائشة زوج النبي رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: "كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمي أحد فعمر بن الخطاب".
- ٩- استنرك، كتاب معرفة قصصه، روي في بخاري في فضيلة علم عمر، ٤٦:٢.
- ٩- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٢
- ١٠- (i) في ق، ف، و، ب: احتك وفي ق، و، ص: احتيك.
- (ii) طبقات ابن سعد، ٣: ١٣٨
- ١١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٢
- ١٢- في ق، ص، و، ب: دعل عليه.
- ١٣- في ق، و، ف: نظرفي وفي ص: رأيد.
- ١٤- في ق، ص، و، ط: يدخل.
- ١٥- (i) في ص: سلواتان زنا.
- (ii) ذكر السبكي بلفظ: دعل إليه (عثمان بن عفان) رجل كان قد لقي امرأة في الطريق فاملها فقال له عثمان: يدخل أحدكم وفي عينه أثر الزنا. فقال الرجل: أرحى بعد رسول الله ﷺ. قال: ولكنها فرسد.

(١٧٣)

والفراسة الحكمية<sup>(١)</sup> اعتبار بواطن<sup>(٢)</sup> الأشخاص بظواهر الحواس. وقد أشار إليها في حديث الرجل<sup>(٣)</sup> الذي قال: "اعدل"<sup>(٤)</sup> وفي حديث: "تقاتلون قوما نعالهم الشعر، و تقاتلون الترك"<sup>(٥)</sup> و نحو ذلك. وفائدة<sup>(٦)</sup> كل منهما الا لفتات لما دل عليه فيحذر أو يعامل، لا الجزم في الحكم، إذ لا تفيد<sup>(٧)</sup> قطعاً ولا ظناً ينتزل<sup>(٨)</sup> منزلته، والله أعلم.

## قاعدة: ١٦٠

ذهاب<sup>(٩)</sup> العقل إن كان بخيالات وهمية سقط اعتبار صاحبه ظاهراً وباطناً، وبحقيقة الية<sup>(١٠)</sup> اعتبر صاحبه، من حيث أنه ظرف<sup>(١١)</sup> لمعنى شريف. ويدل على كل إشارته<sup>(١٢)</sup> بحاله ومقاله<sup>(١٣)</sup>، كقول بعض

- ١- في ص: الحليم.
- ٢- في ق: مواطن.
- ٣- الرجل ساقط من طه.
- ٤- وهو ذو النخوة بصرة، وهو رجل من بني تميم قال النبي ﷺ حين كان يقسم قسماً: يا رسول الله ﷺ: إعدل فقال: "ويلك! ومن يعدل إذا لم أعدل".
- ٥- صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب ذكر فحول ح وصدقاتهم، رقم الحديث: ٢٤٥٦  
رواه مسلم نحوه: عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال: "لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر". وفي حديث آخر، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك، قوما وجوههم كالسحان المطرفه، يلبسون الشعر و يشنون في الشعر".
- ٦- صحيح مسلم، كتاب فتن، (١٨) باب لا تقوم الساعة حتى يمر لرجل بقدر لرجل، فيخشي أن يكون مكانه، من فلان، فحفظه ١٨، حديث رقم: ٢٢١٢، ٢٢١٣.
- ٧- في ق: فائد.
- ٨- في ص: لا يفيد.
- ٩- في ص: فينتزل.
- ١٠- في ط: اذهاب.
- ١١- في ص: و ذكر الشيخ إسماعيل الحرثي نفع الله به رجل يظهر لوله و يوسخ بالحماسات ولا يصلي المفروضات و يقال أنه من الأولياء فقال: نحن ما نعبر (نعبر) الرجل إلا بدابته من كانت بدابته مستقيمة على السنة و اطهارة أبنائه، و من كانت بدابته على غير ذلك تقناه.
- ١٢- في ص: ابيه.
- ١٣- في ط: إن صرف مكان من حيث أنه ظرف.
- ١٤- في ص: بالشرع.
- ١٥- في ط: قاله.

(١٧٤)

المجانين: "يامناحيس<sup>(١)</sup> لا يغرنكم إبليس فإنه، إن<sup>(٢)</sup> دخل النار رجع إلى داره، وأنتم يجتمع عليكم العذاب<sup>(٣)</sup> والغربة". وقال الشيخ أبو محمد عبد القادر<sup>(٤)</sup> رضي الله عنه: "إن الله عبادا عقلاء و مجانين، والعقلاء خير من المجانين" أو كما قال.

ولما نظر بعض القضاة لرجل كان<sup>(٥)</sup> قد أعطي التحول في الصورة، وهو على مزبلة قال في نفسه<sup>(٦)</sup>: "إن الذي يعتقد هذا الخسيس<sup>(٧)</sup> العقل". فناداه في الحال: يا فقيه، قال: نعم، قال: هل أحطت بعلم الله؟ قال: لا. قال: أنا من علم الله الذي لم تحط به، انتهى<sup>(٨)</sup>. وهو عجيب، فسلم تسلم.

### قاعدة: ١٦١

معوونة الله للعبد<sup>(٩)</sup> على قدر عجزه عن مصالحه، و توصيل منافعه، و دفع مضاره. و محبة الناس له، على قدر بعده [عن<sup>(١٠)</sup>] المشاركة لهم فيما هم فيه. فمن ثم قويت محبة الناس في الصبيان والبهايل، و آثروا الزهاد و أهل الخلوات على العلماء و العارفين، و إن كانوا أفضل عند صحيح النظر. و قد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله<sup>(١١)</sup>: "إزهد في الدنيا، يحبك الله، وازهد فيما في أيدي<sup>(١٢)</sup> الناس،

- ١- في ق و ص: مناحيس.
- ٢- في م و ط: إن و في النسخ الأخرى: إذا.
- ٣- في ط: العذاب عليكم.
- ٤- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٦٠.
- ٥- كان ساقط من ط.
- ٦- في نفسه ساقط من ق، ص و ب.
- ٧- في ق، ص و ب: لخسيس.
- ٨- انتهى ساقط من ق.
- ٩- في ف: العبد.
- ١٠- في م: من.
- ١١- في ق، ف، ص و ب: لهذا الأصل زائد قبل بقوله.
- ١٢- في ب: أيدي.

(١٧٥)

يحبك الناس“<sup>(٦١)</sup>، الحديث. فدلله على الوقوف بباب الله بلا واسطة ونفي الدنيا لتحقيق العجز<sup>(٦٢)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ١٦٢

السنة الخلق أقلام الحق؛ فتناوهم عليه بما يرتضيه الحق ثناء من الحق عليه بذلك. فإن كان فيه فالثناء منه، وإلا فهو تنبيه. إن شكره بالقيام بحقه<sup>(٦٣)</sup>، أتمه عليه، وزاده منه، وإلا سلبه عنه. والمعتبر الإطلاق العام وما في النفوس، لا ما يقع من الطعن بالجحود الذي يدل على بطلانه<sup>(٦٤)</sup> فقد الترجمة في المترجم، واضطراب<sup>(٦٥)</sup> القائل في قوله. ويظهر ذلك، بارتفاع موجب التكبير، كالموت ونحوه. وقد صح “إن الله إذا أحب عبدا نادى جبريل“<sup>(٦٦)</sup>، الحديث. فيعتبر الحب<sup>(٦٧)</sup> بالقبول عند اللقاء ونحوه، وإلا فالعارض لا يدفع الحقيقية، فافهم<sup>(٦٨)</sup>.

### قاعدة: ١٦٣

إكرام الرجل للدين، إن قصد به وجه الله في معاملته، واستجلاب مودته لغرض<sup>(٦٩)</sup> ديني، فذلك من نسبة الحق في وجوده، وله قبل<sup>(٧٠)</sup> أهل الخير من إخوانهم، والسلف من أمثالهم. ومعاره بعد<sup>(٧١)</sup> تحول

- ١- رواه ابن مسعود نحوه: عن سهل بن سعد الساعدي قال: “أبى النبي صلى الله عليه وسلم رجل“ فقال: “أرسل الله دلي على عمل، إذا عملته، أحبني الله وأحبني الناس“ فقال رسول الله: “أهد في الدنيا، يحبك الله وأهد في الآخرة، يحبك الله“.
- ٢- سنن ابن ماجه، ابواب إرمه، (المعجم ١) باب إرمه في الدنيا (صفحة ١)، حديث رقم ٤١٠٢
- ٣- فدلله على الوقوف ..... لتحقيق العجز ساقط من ط.
- ٤- يحقه ساقط من ب.
- ٥- في ق: بطلان.
- ٦- في ص: اضطراب.
- ٧- صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والأدب، المعجم ٤٨، باب إذا أحب الله عبدا، أمر جبريل فأحبه (الصفحة ٤٨)، حديث رقم: ٦٧٠٥
- ٨- الحب ساقط من ب.
- ٩- في ص: فاعليه.
- ١٠- في ف: العرض.
- ١١- في ف: فلذا قيل مكان وله، قيل.
- ١٢- في ق: ف، ص و ب: يعدم.

النية عند<sup>(١)</sup> فقد الخاصة<sup>(٢)</sup>، إذ المعامل غير مضيق أجر من عامله. وإن كان لمجرد<sup>(٣)</sup> الحياء<sup>(٤)</sup> والتعظيم والنظر للمنصب ونحوه، فهو الأكل بالدين، الذي نهى عنه<sup>(٥)</sup>. وفي الإكمال، [إن]<sup>(٦)</sup> الذي يأكل بدينه أحد القاضيين ومن يوهم<sup>(٧)</sup> بالديانة على غير حقيقة إلى غير ذلك. ولهذا كان<sup>(٨)</sup> بعضهم إذا أوتى<sup>(٩)</sup> بشيء قال: "أمسكه عندك، وأنظر هل تبقى نيتك بعد أخذه كهي قبل ذلك فانتني<sup>(١٠)</sup> به، وإلا فلا"،<sup>(١١)</sup>.

وقال الجنيّد<sup>(١٢)</sup> رحمه الله<sup>(١٣)</sup>، للفتي<sup>(١٤)</sup> الذي أتاه بالألف دينار<sup>(١٥)</sup>: "فرقها<sup>(١٦)</sup> على المساكين". فقال: "أنا أعلم منك بالمساكين<sup>(١٧)</sup>، وإنما<sup>(١٨)</sup> أتيتك بها، لتأكلها في حلوات<sup>(١٩)</sup> ونحوها".

- ١- عند ساقط من ط.
- ٢- في ص: الخاصد.
- ٣- في ف و ص: بحرد.
- ٤- في ط: الحيات.
- ٥- هنا هذه العبارة ليست في ط: وفي الإكمال..... لبي غير ذلك.
- ٦- إن ساقط من م والنصوب من ق، ص و ب.
- ٧- في ص: يوهم بالحقيقة والحقيقة زائد فيها.
- ٨- في ق، ف، ص و ب: وقد كان.
- ٩- في م: لوتى وفي النسخ الأخرى: أتى.
- ١٠- هنا فان بقيت زائدة قبل فانتني في ق، ف، ص و ب.
- ١١- هنا هذه العبارة زائدة في ق: والعسل يشل هذه يشل هذه الحكاكة عسر فالرحمة الترف في القول على تقدير ذلك في الوجود والله أعلم. وهكذا في ق، ف، ص و ب إلا فيها: عسر مكان عسر و فافهم مكان والله أعلم.
- ١٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ١٣- في ق: رضي لله عنه.
- ١٤- في ق: لذلك الرجل وفي ق، ف و ص: لذلك الفتى وفي ب: الفتى.
- ١٥- في م: ديناراً وفي ق: دينار وفي النسخ الأخرى: الدينار.
- ١٦- في ق، ف، ص و ب: فرقه.
- ١٧- في ق، ف، ص و ب: بهم مكان بالمساكين.
- ١٨- في ق، ف، ص و ب: ولكن.
- ١٩- في ب و ط: الحلوات وفي ق و ف: الحلوات.

فقال: "من مثلك يوخذ" (١) قال (٢): "ولمثلك (٣) يعطى" (٤) انتهى بمعناه، فافهم (٥). وقال (٦) بعض المشائخ: "لا تاخذ" (٧) إلا ممن يكون إعطاؤه إياك أحب من إمساكه، أو كلاما هذا معناه، والله أعلم.

### قاعدة: ١٦٤

قبول مدح الخلق والنفرة من ذمهم إن أوجب خروجاً عن الحق في الجانبين دل على الاستناد إليهم (٨) فيه. وذلك خروج عن الحقيقة، التي هي النظر إلى الله تعالى في المدح والذم يان لا تتجاوز (٩) الحق في مدح ما دح، ولا في ذم ذام، حتى انه (١٠) لو مدحك من شأنه الذم لاقتصرت (١١) على مقدار ما واجهك (١٢) به وما علمته من أو صافه المحموده من غير تعبير. ولو ذمك من شأنه المدح لم يخرجك ذلك عن إقامة حقه بمدحه (١٣). وهذا جار في العطاء والمنع. فلا تمدح (١٤) أحداً إلا من حيث مدحه الله، ولا تلمن أحداً (١٥) إلا من حيث ذمه الله، فافهم.

١- في م، ز، ط: يقبل ولكن في هامس م مصححا: يوخذ و في ف: يوخذ و كتب فوقه يقبل.

٢- في ق و ص: فقال.

٣- في ب: لشيئ.

٤- انتهى بمعناه، فافهم ساطع من ز، ف، ص و ب.

٥- ذكر ابن الملقن نحوه: أنظر لفصيلة: طبقات الأولياء، ١٣٢، ١٣١.

٦- هنا هذه العبارة ليست في ط: وقال بعض المشائخ لا تاخذ إلا..... والله أعلم.

٧- في ف: لا تاخذ.

٨- في ص: إليه.

٩- في ب: يتجاوز.

١٠- انه ساطع من ط.

١١- في ص: لاقتصر.

١٢- في ص: وجهك.

١٣- في ف: لمدحه.

١٤- في ز، ف، ص و ب: تمدح.

١٥- في ق: من أحد.

## قاعدة: ١٦٥

إظهار الكرامة<sup>(١)</sup> وإخفاؤها على حسب النظر لأصلها وفرعها. فمن عبر<sup>(٢)</sup> من بساط إحسانه أسمىته الإساءة مع ربه. ومن عبر<sup>(٣)</sup> من بساط إحسان الله إليه<sup>(٤)</sup>، لم يصمت إذا أساء. وقد صح إظهار الكرامة من قوم، وثبت العمل في إخفائها عن<sup>(٥)</sup> قوم، كالشيخ [أبي العباس المرسي]<sup>(٦)</sup> في الإظهار، وابن أبي جمرة<sup>(٧)</sup> في الإخفاء، رضي الله عنهم<sup>(٨)</sup>، حتى قال بعض تلامذة ابن أبي جمرة: "طريقهما مختلف؛ فبلغ ذلك شيخه<sup>(٩)</sup> فقال: "والله ما اختلف<sup>(١٠)</sup> قط<sup>(١١)</sup> طريقنا، لكنه<sup>(١٢)</sup> بسطه العلم، وأنا قبضني الورع". وهذا فصل الخطاب في بابه، والله أعلم.

- ١- في ص: الكرامات.
- ٢- في ف: عبر.
- ٣- ومن عبر ساط من ف.
- ٤- إليه ساط من ف، ص، ب و ط.
- ٥- في ق: ف، ص، ب، من.
- ٦- (i) في م: أبي العباس المرسي و في ط: أبي العباس والتصويب من النسخ الأخرى  
(ii) أبو العباس أحمد بن محمد الأنلسي، الأنصاري المرسي (٦٨٦-٦١٦ / ١٢٨٧، ٨ / ١٢١٩) كان من أكارب العارفين، وكان يقال أنه لم يرت علم الشيخ أبي الحسن الشاذلي غيره وهو أجل من أخذ عن الطريق ولم يولف نبأ من الكسب والرف مريده لشيخ ابن عطاء الله الأسكندري (٧٠٩ / ١٣٠٩) كتاباً "لطائف المنن في مناقب المرسي وأبي الحسن --- ط".
- ٧- طبقات النعماني، ١٣: ١١٢، ١١٣؛ نيل الأمان، ١٦٤؛ طبقات الأوكيل، ١٤: ١٨٤، ٤٢٠؛ الأعمام، ١: ٢٢٢.
- ٨- سبقت ترجمته. أنظر القاعدة: ٥٢.
- ٩- في ق: ف، ص، ب، عنهما.
- ١٠- في ق: لشيخه.
- ١١- في ق: ف، ص، ب، اختلف.
- ١٢- قط ساط من ب.
- ١٣- في ط: ولكنه.

## قاعدة: ١٦٦

ما رتب من الأحكام على ما في النفس، وما لا علم به إلا من قبل إعلام الشخص، ففقهه<sup>(١)</sup> فيه منه<sup>(٢)</sup> بعد تحقيق<sup>(٣)</sup> حكم الأصل. ومن ذلك وجود<sup>(٤)</sup> التبرك؛ فمن علم من نفسه وجود التكبير<sup>(٥)</sup>، والنظر لها<sup>(٦)</sup>، وعظم دعواها وتصديقها<sup>(٧)</sup> للتعظيم، تعين عليه عدم القبول. ومن غلب عليه حسن الظن بالله له<sup>(٨)</sup>، ببركة العباد المتوجهين له، وحسن<sup>(٩)</sup> الظن بهم في أنفسهم، فله قبول ذلك<sup>(١٠)</sup> في محله. ومن غلب عليه سوء الظن<sup>(١١)</sup> بنفسه وحسن الظن<sup>(١٢)</sup> بالناس، أو<sup>(١٣)</sup> إطلاق أمرهم فالمنع<sup>(١٤)</sup> مضر به لتمكين دعواها وإثارة شررها<sup>(١٥)</sup>، وربما كان العكس فليعتبر ذلك من يلي به، كأنه عروس بكر مفتضة بزنا<sup>(١٦)</sup>، تنتظر الستر فإن كان حصل الخير للجميع<sup>(١٧)</sup>، وإلا فليس على أصحاب الوليمة عتب<sup>(١٨)</sup>، والله أعلم<sup>(١٩)</sup>.

- ١- في هي: ففقهه و في به: ففقهه و في له: فالفقه.
- ٢- منه ساقط من له.
- ٣- انما يكون زائد في له قبل بعد تحقيق.
- ٤- في له: وجوب.
- ٥- في في: التبرك و في هي: التكبير.
- ٦- في ها: م: اليها ولكن في نصها: لها.
- ٧- في في: تصديقها.
- ٨- له ساقط من في.
- ٩- في هي: احسن.
- ١٠- في في: التصديق لذلك زائد بعد ذلك.
- ١١- هنا هذه العبرة موحدة في ها: م: بالله به تبرك المتوجهين له وحسن الظن بهم في انفسهم فله قبول ذلك في محله ومن غلب عليه سوء الظن و في له: طنه.
- ١٢- الظن ساقط من هي.
- ١٣- في به: و.
- ١٤- في هي و به: فالمدح.
- ١٥- في هي: اثاره شرورها و في له: اثاره خيرها.
- ١٦- في به: بالزنا و في له: من زنا.
- ١٧- في في: حصل الخير للجميع.
- ١٨- في في: م: و له: عيب.
- ١٩- والله اعلم ساقط من في.

## قاعدة: ١٦٧

غيرة الحق على أوليائه من سكن غيرة قلوبهم. و شغلهم بالغير عنه<sup>(١)</sup>، هو الموجب لقضاء ما تهتموا به من حوائجهم، وحوائج غيرهم. حتى قيل: إن الولي إذا أراد أغني. ومنه قول الناس له: خاطرك أي: ليكن<sup>(٢)</sup> على بالك، لعل الله أن ينظر إلي فيما أنا فيه، فيريح خاطرك مني. ومن ثم كان أكثر الأولياء في بدايتهم يسرع<sup>(٣)</sup> أثر مقاصدهم في الوجود لا شغلاهم<sup>(٤)</sup> بما يعرض بخلاف النهاية، فإن الحقيقة مانعة من اشتغال قلوبهم بغير مولاهم إلا من حيث أمرهم، فينتفع بهم المريدون في طلب الحق لا غيرهم. كما يحكى عن الشيخ أبي مدين<sup>(٥)</sup> رحمه الله أنه كان يفتح للناس على يده، ويصعب<sup>(٦)</sup> عليه أقل حاجاته<sup>(٧)</sup>. وقد قيل: إنما [هما]<sup>(٨)</sup> اثنان، ولي، وصفي، فالولي: من يتحقق له كل ما يريد<sup>(٩)</sup>. والصفي: من يتسلط على قلبه الرضا بما يجري<sup>(١٠)</sup>، فافهم.

١- عنه ساقط من هي.

٢- في و، ف، هي و ب: لاكون و في ق: ليكن.

٣- في ف: لسرع و في هي: تسرع.

٤- في ق: لا شغلاهم.

٥- أبو مدين شعيب بن الحسن الأندلسي اللساني (١١٩٨/٥٩٤) صوفي من مشاهيرهم. أصله من الأندلس؛ ورحل إلى المشرق ولقي عبدالقادر الجبلاني وباعه ثم عاد وأقام "نفاس" وسكن "بعاية" كثر أتباعه حتى خافه السلطان يعقوب المنصور وتوفى ببلسان وقد قلب الثمانين أو تحاورها. له مفاتيح التيب لأله الرب و سر العيب --- خ --- ٩٢ ورقة، في شسريني (الرقم ٣٢٥٩).

٦- شجرة قنور فركية، ١١٦٤، علمات، ١٣٠٣:٤، الأعلام، ١٦٦:٢٠.

٧- في هي: يصعب بغير نطقاً باء.

٨- في هـ: حاجته.

٩- في م: هي.

١٠- في هي: مرید مکان ما يريد.

١١- في ف: بختي.

## الباب: ١٣

### قاعدة: ١٦٨

انفراد الحق تعالى بالكمال قاض بثبوت النقص لمن سواه. فلا يوجد كامل إلا بتكميله تعالى<sup>(١)</sup>. و تكميله من فضله؛ فالنقص أصل والكمال عارض وبحسب هذا. فطلب الكمال<sup>(٢)</sup> في الوجود على وجه الأصالة، باطل<sup>(٣)</sup>. ومن ثم قيل: أنظر للخلق<sup>(٤)</sup> بعين الكمال، واعتبر في وجودهم<sup>(٥)</sup> النقص. فإن ظهر الكمال يوماً، فهو فضل، وإلا فالأصل هو الأول. وبذلك يقع الاحتراز<sup>(٦)</sup> وحسن الظن ودوام العشرة<sup>(٧)</sup>، وعدم الميلاة بالعبثية. وكذا<sup>(٨)</sup> معاملة الدنيا، كما قال<sup>(٩)</sup> الجنيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله<sup>(١١)</sup> إذ قال: "أصلت أصلاً، لا أتبشع بعده، ما يرد علي من الدنيا"<sup>(١٢)</sup>. وهو أن الدنيا دارهم وغم و بلاء و فتنه، وأن العالم كله شر. ومن حكمه أن يتلقاني بكل ما أكره؛ فإن تلقاني بكل ما أحب فهو فضل، وإلا فالأصل هو الأول<sup>(١٣)</sup>، انتهى بمعناه وهو عجيب.

- ١- تعالى ساطع من ق، ق، ص و ب -
- ٢- الكمال ساطع من ص -
- ٣- في ص: باطلا -
- ٤- في ص: الخلق -
- ٥- في هـ: وجوههم -
- ٦- في ف، ص و ب: الاحترام -
- ٧- دوام العشرة ساطع من ف، ص و ب -
- ٨- في هـ: كذلك -
- ٩- في ق، ق و ف: كما قاله وفي ص و ب: علي ما قاله -
- ١٠- (i) في ق: الجنيد -
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ١١- في ص: رضي الله عنه -
- ١٢- في ق، ص و ب: العالم وفي ق: العالم ولكن في هامشه مصححا: الدنيا -
- ١٣- روى أبو نعيم هكذا: سمعت أبا الحسن يقول سمعت الجنيد يقول: ليس يتبشع على ما يرد على من العالم لأنني قد أصلت أصلاً وهو أن الدار دارهم وغم و بلاء و فتنه، وأن العالم كله شر، ومن حكمه أن يتلقاني بل ما أكره فإن تلقاني بكل ما أحب فهو فضل وإلا فالأصل هو الأول -

## قاعدة: ١٦٩

الفقر والغنى وصفان وجوديان. يصح اتصاف الحق بالثاني منهما دون الأول، فلزم فضله<sup>(١)</sup> عليه. ثم هل<sup>(٢)</sup> تعلق العبد بوصف ربه أولى أو<sup>(٣)</sup> تحققه بوصفه أتم؟ وهي مسألة الغني<sup>(٤)</sup> الشاكر، والفقير الصابر. وللناس فيها<sup>(٥)</sup> طريقتان<sup>(٦)</sup>. والحق أن كلا منهما مضمن بالآخر، فلا تفاضل. وقد اختار كلا<sup>(٧)</sup> منهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: "أجوع يوما وأشبع يوما"<sup>(٨)</sup> الحديث، فافهم.

## قاعدة: ١٧٠

من الناس من يغلب عليه الغنى بالله، فتظهر عليه الكرامات. وينطلق<sup>(٩)</sup> لسانه بالدعوى من غير احتشام ولا توقف. فيدعي بحق عن حق لحق في حق، كالشيخ أبي محمد عبدالقادر<sup>(١٠)</sup> وأبي يعزى<sup>(١١)</sup> وعامة متأخري الشاذلية. ومنهم من يغلب عليه الفقر إلى الله<sup>(١٢)</sup>؛ فيكل لسانه، ويتوقف مع جانب الورع، كابن أبي جمرة<sup>(١٣)</sup> وغيره. ومن الناس من تختلف<sup>(١٤)</sup> أحواله فتارة وتارة<sup>(١٥)</sup>، وهو أكمل الكمال؛

- 
- ١- في هي: تضييع.
  - ٢- هل ساقط من ق.
  - ٣- لو ساقط من ق.
  - ٤- في بي: التني والشاكر.
  - ٥- في ق: فيه وفي هي: فيهما.
  - ٦- (i) في م: طريقتان وفي النسخ الأخرى: طريقتان.  
(ii) هنا هذه العبارة زائدة في هي: والحق أن كلا منهما طريقتان.
  - ٧- منهما ساقط من هي.
  - ٨- عن النبي ﷺ قال: عرض عليّ ربي ليحعل لي بطحاء مكة فعبأ قلت: "لا، يا رب ولكن أئبج يوما وأجوع يوما".  
جامع القم ملي، أبواب الإهداء، قسّم ٢٥، باب ما جاء في فكيف وقصر عليه، صفحة ١٣٥، حديث رقم: ١٢٣٤، حلية الأولياء، ١٢٣:٨
  - ٩- في ق و ط: يتطق.
  - ١٠- (i) في ق، ق، هي و بي: رضى الله عنه.  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٣
  - ١١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٥٧
  - ١٢- في هي: الله تعالى.
  - ١٣- (i) في ف: ابن أبي حمزة. (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
  - ١٤- في بي: يختلف.
  - ١٥- فتارة وتارة ساقط من ط.

لأنه حاله<sup>(١)</sup> عليه السلام<sup>(٢)</sup>، إذ أطعم ألفاً من صاع وشد الحجر على بطنه<sup>(٣)</sup>. فافهم.

### قاعدة: ١٧١

ملك<sup>(٤)</sup> العبد لما بيده<sup>(٥)</sup> من أعراض الدنيا، غير متحقق له؛ بل إنما<sup>(٦)</sup> هو حازن فيه، لقصره<sup>(٧)</sup> عليه تصرفاً وانتفاعاً دون غيره. ومن ثم حرم الله عليه<sup>(٨)</sup> الإقتار والإسراف<sup>(٩)</sup>. حتى عد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنجيات: "القصد في الغنى والفقر"<sup>(١٠)</sup>. ونهى عليه السلام<sup>(١١)</sup> عن إضاعة المال إلى غير ذلك<sup>(١٢)</sup>. فمن ثم قال لنا الشيخ<sup>(١٣)</sup> أبو العباس الحضرمي<sup>(١٤)</sup> رضي الله عنه: "ليس الشأن من يعرف كيفية تفريق الدنيا فيفرقها، إنما الشأن من يعرف كيفية إمساكها فيمسكها". قلت: "وذلك لأنها كالحية، ليس الشأن في قتلها، إنما<sup>(١٥)</sup> الشأن في إمساكها حية"<sup>(١٦)</sup>.

- ١- في هـ: أحواله.
- ٢- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٣- رواه أبو نعيم نحوه: عن أنس بن مالك يقول: "أقبل أبو طلحة يوماً فإذا النبي ﷺ قائم بفري أصحاب الصفة، على بطنه فضول من حخر يقيم به صلبه من الحرج. كان شغلهم تفهم الكتاب وتعلمه ونهيتهم التزم بالخطاب وتردده".  
٤٢ حلية الأوكلاء، ٣٤٢:١
- ٤- في هـ: وملك.
- ٥- في ب و ب: في يده.
- ٦- في هـ: أيضاً.
- ٧- في ب: يقصره.
- ٨- الله عليه ساقط من فـ.
- ٩- والذين إذا اتفقوا لم يبرفوا ولم يفرقوا. القرآن، الفرقان: ٦٧:٢٥
- ١٠- مسند عبد الرزاق، باب كتاب العلم، حق الرجل على إمرأته، حديث رقم: ٦٠٦-٦٠٧؛ مسند ابن ماجه، مسند عمار بن ياسر، وما روى قيس بن عباد بن عمار، حديث رقم: ٣٩٦؛ فيض القدير للناوي، حديث رقم: ٣٤٧١؛ ٣٠٦٧:٣؛ ٣٠٦٧:٣ عولف المعرف للسهروردي، ٢٢٦
- ١١- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ١٢- رواه أحمد نحوه: (عن سفره ابن شعبه) يقول رسول الله ﷺ: إن الله حرم ثلاثاً ونهى عن ثلاث اللاتي نهى الله عنهن فقيل وقال وإحاف السوال وإضاعة المال.  
٤٢ مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٤: ٢٥٠. ونحوه في السوطي لإمام مالك، كتاب فتاوى (٧٨) ما جاء في إضاعة المال وذي فوجهن، حديث رقم: ٢٨٢٣
- ١٣- في ف: رسول الله صلى الله عليه وسلم و في ب: قال شيخنا والشيخ ساقط من هـ.
- ١٤- سبقت ترجمه أظفر قاعدة: ٨٢
- ١٥- في هـ و ب: وإنما.
- ١٦- في هـ: وهي حية.

وفي حديث<sup>(١)</sup> "ليس الزهد بتحرير الحلال، ولا بإضاعة المال، إنما الزهد، أن تكون بما في يداك، أو ثقتك منه<sup>(٢)</sup> بما<sup>(٣)</sup> في يدك"<sup>(٤)</sup>. وقال الشيخ أبو مدين<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه<sup>(٦)</sup>: "الذم الجراده، ورأسها حبيها، وإذا<sup>(٧)</sup> قطع رأس الجرادة<sup>(٨)</sup> حلت". وقال الشيخ أبو محمد عبدالقادر، رضي الله عنه، لما سئل عن الدنيا "أخرجها من قلبك، وأجعلها في يدك، فإنها لا تضرك"<sup>(٩)</sup> انتهى. وكل هذه الجملة تدل<sup>(١٠)</sup> على أن الزهد فيها، ليس عين تركها، فافهم.

### قاعدة: ١٧٢

الزهد في الشيء بروتته عن<sup>(١١)</sup> القلب، حتى لا يعتبر في وجوده، ولا في<sup>(١٢)</sup> عدمه. فمن ثم قال الشاذلي<sup>(١٣)</sup> رضي الله عنه: "والله لقد عظمتها، إذ<sup>(١٤)</sup> زهدت فيها"<sup>(١٥)</sup>. قلت: "يعني بالظاهر،

- ١- في هـ: الحديث.
- ٢- في م: منه وفي النسخ الأخرى: منك.
- ٣- في ف: ليد.
- ٤- رواه الزمزمي بلفظ: عن النبي ﷺ قال: الزهادة في الدنيا ليست بتحرير الحلال ولا بإضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يداك بثلث ما في يديك.
- ٥- سنن قزويني، أبواب فرقة، ص ٢٩، باب ما جاء في الزهادة في الدنيا (صفحة ٢٩)، حديث رقم: ٢٣٤٠
- ٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٦٧
- ٧- رضي الله عنه ساقط من هـ.
- ٨- في م: وإذا وفي النسخ الأخرى: فإذا.
- ٩- في ف: الحراة.
- ١٠- ذكر نحوه في الفتح الرباني والفيض الرحماني لعبدالقادر الجيلاني، ص ٧٦
- ١١- في هـ: داله.
- ١٢- في هـ: علي.
- ١٣- في ساقط من هـ.
- ١٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ١٥- في هـ: أو.
- ١٦- قال ابن عطاء الله: استدلال أصحابي على حقيقته إيمانه بزهده في الدنيا وكذلك هو الإيمان إذا تحقق به من قام به أمره الزهد في الدنيا، لأن الإيمان بالله يوجب لك التصديق بلفظه وعملك بأن كل آت قريب يوجب لك شهود قرب ذلك فيورث ذلك ذلك الزهد في الدنيا ولأن نور الإيمان يكشف لك عن عز الحق لك فأنت حينئذ من إيمان على الدنيا وتطلع إليها مع أن الحقيقة تقتضي أن الزهد في الدنيا مثبت لها. فانه زهد لها بالوجود إذ أمثها مزهوا فيها وإذا زهد لها بالوجود فقد عظمتها وهو معنى قول الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه: "والله لقد عظمتها إذا زهدت فيها". ومثل هذا الزهد في الزهد فيه فناء الغاني عما في عينه، فإثباتك أن عن الشيء إثبات للملك الشيء، فالأول لا يتعلق به فناء ولا زهد ولا ترك.

لأن الإعراض عنها تعظيم لها، و تعذيب للظاهر<sup>(١)</sup> بتركها كما أشار إليه<sup>(٢)</sup> ابن العريف<sup>(٣)</sup> في 'مجالسة'<sup>(٤)</sup>، والهروي<sup>(٥)</sup> في 'مقاماته'<sup>(٦)</sup>. وقد قال أيضا<sup>(٧)</sup>، رضي الله عنه: رأيت الصديق في المنام، فقال لي: "علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد"<sup>(٨)</sup>، ووجود الراحة منها عند الفقد"<sup>(٩)</sup>، كحال الصحابة رضي الله عنهم، إذ لم ينظروا إليها عند الفقد، ولا شغلهم عند الوجد،<sup>(١٠)</sup> "لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله"<sup>(١١)</sup> وما قال: لا يبيعون ولا يتجرون<sup>(١٢)</sup>. وقد أذب الله تعالى<sup>(١٣)</sup> الأغنياء بقوله: "ولا تتوا السفهاء أموالكم"<sup>(١٤)</sup> الآية. وأذب الفقراء، بقوله تعالى: "ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض"<sup>(١٥)</sup>. ثم قال تعالى<sup>(١٦)</sup>: "واستلوا الله من فضله"<sup>(١٧)</sup>. وذلك لا يقتضي عينا ولا وقتا فلزم التزام كل ما أمر الله به، فافهم.

- ١- في هـ: للظاهر-
- ٢- في هـ: إليها-
- ٣- سبقت ترجمه أنظر قاعدة: ٢٩
- ٤- أنظر لفصله: محاسن المحاسن لابن العريف، ٣١-٢٨
- ٥- أبو إسحاق عبد الله بن محمد بن علي بن محمد الأنصاري الهروي الحنيلي (٣٩٦-٤٨١ / ١٠٠٥-١٠٨٩ م) أصولي، محدث حافظ مورخ، متكلم ولد بفسطاط و حدث وكان شديداً على أهل البدع توفي بهرات في ذي الحجة من تصانيفه "منزل السائر إلى الحق المبين"، "الغاروق في الصفات"، "كربعون حديثاً"، "تفسير القرآن" و"مناقب الإمام أحمد بن حنبل".
- ٦- سير اعلام النبلاء، ٤: ٢٣٣، ٤: ١٤، ٤: ٤٨، ٤: ٢٢، معجم المؤلفين كسر رضا كحل: ١: ١٣٣، ٦: ١٣٣
- ٧- هذه إشارة إلى كتاب الهروي: "منزل السائر إلى الحق المبين". لأن فيها ذكر المؤلف أحوال سلوك ورتب لها فضلاً وأبوها فعلة مائة مقام مقسومة على عشرة أقسام كل منها يحتوي على عشر مقامات".
- ٨- أيضاً ساقط من هـ -
- ٩- في هـ: الوجد-
- ١٠- لطائف المنن لابن عطاء الله، ص ١٦٢
- ١١- في هـ: الوجد-
- ١٢- القرآن، النور: ٣٧، ٤٤
- ١٣- في هـ: لا يتحركون-
- ١٤- في هـ: بقوله تعالى و في النسخ الأخرى: تعالى ساقط-
- ١٥- القرآن، النساء: ٥، ٤
- ١٦- القرآن، النساء: ٣٢، ٤
- ١٧- في ف و هـ: قال الله تعالى-
- ١٨- القرآن، النساء: ٣٢، ٤

## قاعدة: ١٧٣

ما ذم لا لذاته قد<sup>(١)</sup> يمدح لا لذاته؛ ومنه وجود المال والجاه والرياسة ونحو ذلك مما ليس بمأموم لذاته، ولا محمود في ذاته<sup>(٢)</sup>، بل يحمد ويذم لما يعرض له. ولذلك ذم عليه السلام<sup>(٣)</sup> الدنيا بقوله: "الدنيا ملعونة ملعون ما فيها"<sup>(٤)</sup>. ومدحها بقوله: "فعمت مطية المؤمن"<sup>(٥)</sup>. وأثنى سبحانه على قوم طلبوا الرياسة الدينية إذ قالوا: "واجعلنا للمتقين إماما"<sup>(٦)</sup>. وكان<sup>(٧)</sup> ابن عمر<sup>(٨)</sup> يقول: "اللهم اجعلني إماما للمتقين"<sup>(٩)</sup>. قال مالك<sup>(١٠)</sup> رحمه الله: "ثواب المتقين عظيم فكيف بإمامهم". وقال عليه السلام<sup>(١١)</sup>: "وأسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة"<sup>(١٢)</sup>. وقال ذلك الرجل له، عليه السلام<sup>(١٣)</sup>: "دلي على عمل إن عملته، أحبني الله، وأحبني الناس."

- ١- في ق: فقد.
- ٢- في ق: لذاته.
- ٣- في بي: عليه الصلوة والسلام.
- ٤- (i) هنا في ق: الاذكر الله والند.
- (ii) سنن الترمذي، أبواب الرهد، (المعجم ١٤) باب منه حديث: أن الدنيا ملعونة (انقحه ١٤)، حديث رقم ٢٢٢٢.
- ٥- أنظر لفصله، قاعدة: ١٠٣.
- ٦- القرآن، الفرقان: ٧٤، ٢٥.
- ٧- (i) في ق: ف، ص، و، بي: فكان.
- (ii) هنا هذه العبارة ساقطه من هـ: وكان ابن عمر يقول: اللهم..... فكيف بإمامهم.
- ٨- (i) رضى الله عنهما زائد بعد ابن عمر.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٩٣.
- ٩- أحكام القرآن لابن العربي، ٣: ٤٢٢، ٣.
- ١٠- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤.
- ١١- في بي: عليه الصلوة والسلام.
- ١٢- سنن الترمذي، أبواب الدعوات (المعجم ٣٠)، باب منه [دعاء: "اللهم إني أسألك رحمة من عندك"] (انقحه ٣٠)، حديث رقم: ٣٤١٩.
- ١٣- في بي: عليه الصلوة والسلام.

فقال: "ازهد في الدنيا يحبك الله، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس"<sup>(١)</sup>، الحديث<sup>(٢)</sup>. وقال [يوسف]<sup>(٣)</sup> الصديق صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup>: "جعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليهم"<sup>(٥)</sup>، إلى غير ذلك. فلزم اعتبار النسب، وتحقيق المقام إباحة و منعاً<sup>(٦)</sup>.

والمحاشاة أقرب لسلامة الضعيف من باب ضعفه، لا لتحلل في ذات الحكم إذ الأصل الإباحة. ومن ثم قال عليه السلام<sup>(٧)</sup> لأبي ذر<sup>(٨)</sup>: "إنك رجل ضعيف، وإنك إن تطلب الإمارة وكتلت إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها"<sup>(٩)</sup>، فافهم.

- ١- أنظر تفصيل هذا الحديث: قاعدة: ١٦١
- ٢- في هي: انتهى مكان الحديث.
- ٣- يوسف ساقط من م، ف، هي و ب.
- ٤- في هي: رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم.
- ٥- القرآن، يوسف: ٥٥، ١٤
- ٦- في هي: معني.
- ٧- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٨- أبو ذر الجفري حنبل بن حنادة (٦٥٦/٣٢) من بنى غفار، من كنانة بن حزيمة صحابي قديم الإسلام و يضرب به المثل في الصلوة. هاجر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشام و نجاه عثمان إلى الرينة، (من قرى المدينة) كان زاعداً متقللاً من الدنيا. توفي بالرينة. و روى له البخاري و مسلم ٢٧١ حديثاً.
- ٩- صفة قصفونية: ١٥٤:١، الإصطخ: ٦٠، تذكرة الخلفاء: ١١٧:١ طبقات قديم أبي: ١١:٢٥، الأعلام: ٦: ١٤٠
- ١٠- هذا الحديث مجموع من حديثين: الأول: عن أبي ذر قال: قال عليه السلام: "يا أبا ذر إنك ضعيف وإنها أمانة وإنها يوم القيامة عزى وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها".
- ١١- صحيح مسلم، كتاب الإمارة، (مجموع ٤)، باب كراهة الإمارة بغير ضرورة (صفحة ٥٧) - حديث رقم: ٤٧١٩.
- ١٢- والثاني عن عبد الرحمن بن سبرة قال: قال لي رسول الله ﷺ: "يا عبد الرحمن بن سبرة لا تسأل الإمارة فإني إن أعطيتها من مسألة وكتلت إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها".
- ١٣- صحيح مسلم، كتاب الإمارة، (مجموع ٣)، باب نهى عن طلب الإمارة و فخر من عليها (الصفحة ٥٦) - حديث رقم: ٤٧١٥

## قاعدة: ١٧٤

لا يباح ممنوع لدفع مكروه ولا مباح يخشى<sup>(١)</sup> منه<sup>(٢)</sup> دون التحقق بالوقوع في ممنوع أعظم منه، لا مندوحة عنه. فمن ثم لا يجوز لأحد أن يحمل وصفه<sup>(٣)</sup> بمحرم<sup>(٤)</sup> متفق عليه. ثم له في المختلف فيه<sup>(٥)</sup>، مندوحة<sup>(٦)</sup>، إن خف<sup>(٧)</sup> الخلاف فيه وتعذر المكروه فيه<sup>(٨)</sup> بعد تعذر ذلك بالمباح<sup>(٩)</sup> المستبشع، كقصة<sup>(١٠)</sup> لص الحمام ونحوه، لا قصة الشاهد، إذ لم تقع<sup>(١١)</sup>، وإنما ذكر له الشرط، اختياراً<sup>(١٢)</sup> لعظمة نفسه حتى ظهر له علة منعه.

وقياس المسألة بمن<sup>(١٣)</sup> غص<sup>(١٤)</sup> بلقمة لا يجدها مساعاً إلا جرعة<sup>(١٥)</sup> حمر، لا يصح إذ تفتوته به الحياة التي ينتفع<sup>(١٦)</sup> بها وجوده، فيكون قد أعان على قتل نفسه وتعطيل حياته من واجبات عمره. بخلاف هذا<sup>(١٧)</sup>، فإنما يفوته به الكمال، لا غير. ومقصد القوم من ذلك<sup>(١٨)</sup>، الفرار من نفوسهم، لا التستر من الخلق، لأن التستر منهم، تعظيم لهم. فعاد الأمر عوداً على بدئه<sup>(١٩)</sup>. وليس من شأن الصوفي تعظيم الخلق بوجه<sup>(٢٠)</sup> ولا بحال، فافهم.

- ١- في سي: ما يخشى.
- ٢- الوقوع في ممنوع بعد يخشى منه زائد في سي.
- ٣- في ق و ف: أن يخيل وصفه و في سي: أن يخيل وصفه و في ط: أن يجعل دفعه.
- ٤- زائد في ط بعد يحرم.
- ٥- فيه ساقط من ط.
- ٦- في ف: مندوحة.
- ٧- في سي: انزع.
- ٨- في سي: عليه و فيه ساقط من ط.
- ٩- في سي: المباح.
- ١٠- في ق: كقصه و في بي: قصه.
- ١١- في سي: لم يقع.
- ١٢- في ق: اختيار و في ط: لختيار.
- ١٣- في ف: لبي.
- ١٤- في ق: غص.
- ١٥- لقده قبل جرعة زائد في سي.
- ١٦- في ف: ينتفعي.
- ١٧- في ط: ذلك.
- ١٨- في ق، ف، سي: بذلك.
- ١٩- في سي: بدئه.
- ٢٠- في بي: بحال.

## قاعدة: ١٧٥

إفراد القلب لله تعالى مطلوب بكل حال؛ فلزم نفي الرياء بالاخلاص، ونفي العجب بشهود<sup>(١)</sup> المنة، ونفي الطمع بوجود التوكل. و مدار الكل<sup>(٢)</sup> على سقوط الخلق من نظر العبد. فلذلك قال سهل<sup>(٣)</sup> رضي الله عنه: "لا يبلغ العبد حقيقة من هذا الأمر حتى يسقط الخلق من عينه، فلا يرى في الدارين إلا هو وربّه أو يسقط نفسه من عينه، فلا يبالي بأي حال يرونها"<sup>(٤)</sup>. قلت: "فبذلك"<sup>(٥)</sup> ينتفي عنه كل شيء من ذلك، وإلا دخل الرياء<sup>(٦)</sup> عليه حيث لا ينظر الخلق إليه، باستشراقه لعلم الخلق بخصوصيته. وقد قال الشيخ أبو العباس المرسي<sup>(٧)</sup> رضي الله عنه: "من أراد الظهور فهو عبد الظهور، ومن أراد الخفاء فهو عبد الخفاء، وعبد الله سواء عليه أظهره أو أخفاه"<sup>(٨)</sup>، انتهى، وهو لباب<sup>(٩)</sup> هذا الباب.

## قاعدة: ١٧٦

إذا صح أصل القصد فالعوارض لا تضر، كما قال<sup>(١٠)</sup> مالك رحمه الله<sup>(١١)</sup>، في الرجل يحب أن يرى في طريق المسجد، ولا يحب أن يرى في طريق السوق، وفي الرجل يأتي المسجد فيجد الناس

- ١- في هي: لشهود -
- ٢- في ق: ذلك.
- ٣- (i) في هـ: سهل بن عبد الله -  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٦
- ٤- (i) هنا الاختلاف في العبارة بين النسخ: في ق و هـ: حتى تسقط نفسه من عينه فلا يرى في الدارين إلا هو وربّه لو يسقط الخلق من عينه، فلا يبالي بأي حال يرونها - وهكذا في هي إلا بتغير قليل وهو في هذه الحماة: فلا يرى في الأجر و ربه و سقط و المنسوب من النسخ الأخرى.  
(ii) لم أعتبر على هذا القول ولكن ذكر أبو نعيم أهوالاً مثله: قال سهل: "إذا خلا العبد من الدنيا وهرب من نفسه إلى الله، وسقط من قلبه أثر الخلاق لم يعبه شيء ولم يسكن إلى شيء غير الله". وقيل: أي العمل بعمل حتى يعرف عيوب نفسه؟ قال: "يعرف عيوب نفسه حتى يحاسب نفسه في أحولها كلها". قيل: فأي منزلة إذ أقام العبد بها أقام مقام العبودية؟ قال: "إذا ترك الشكر".  
٥٤ حلية الأوتاد، ١٠: ١٩٦، ١٩٤
- ٥- في هـ: فللملك.
- ٦- في ف: الرياء.
- ٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٦٥
- ٨- لطائف المنن لابن عطاء لله، ١٢٦
- ٩- في ق: لباب اللباب مكان لباب هذا الباب وفي ب: لب.
- ١٠- في ف: قالع.
- ١١- (i) في ف ، هي و ب: رضي الله عنه.  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤

قد صلوا، فيرجع معهم حياء. وكما قال عليه السلام<sup>(١)</sup> في الرجل يحب جمال نعله و ثوبه<sup>(٢)</sup>. ومن ثم قال سفيان<sup>(٣)</sup> رضي الله عنه: "إذا جاءك<sup>(٤)</sup> الشيطان في الصلاة؛ فقال: "إنك مراني"<sup>(٥)</sup>، فزده طولاً".  
وقال الفضيل<sup>(٦)</sup>، رضي الله عنه<sup>(٧)</sup>: "العمل لأجل الناس شرك، وترك العمل لأجل الناس رياء، والإخلاص أن يعافيك الله منهما"<sup>(٨)</sup>، انتهى. وفي طيه<sup>(٩)</sup> أن الرياء يقع بالترك كالفعل، فاشتقاقه<sup>(١٠)</sup> من الرؤية، رؤية المراني الخلق، لا رؤيتهم له، ولولا ذلك، لما صح منه في الخلوة. ثم هو فيما قصد<sup>(١١)</sup> للعبادة، لا فيما<sup>(١٢)</sup> قصد به الخلق مجردا، فإنه الشرك الأعظم، أو قريب منه، والله أعلم.

- ١- في ص: عليه الصلوة والسلام.
- ٢- روى الترمذي نحوه عن النبي ﷺ قال: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر، ولا يدخل النار يعني من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان" قال: فقال له رجل أنه يعينني أن يكون توبي حسنا و تعابي حسنة قال: "إن الله يحب الحسان ولكن الكبر من بطن الحق و غمض الناس".
- ٣- ٤٤ سنن ترمذي، أبواب فبر وقصته، (٦١) باب ما جاء في فكر حديث رقم: ١٩٩٩
- ٣- (i) في ص: سفيان الثوري.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٥
- ٤- جاءك ساقط من ق.
- ٥- في ص: ترى و في ط: مرأه.
- ٦- أبو عاصم الفضيل بن عياض بن مسعود القيسي الربوعي (١٨٧-١٠٥ / ١٠٣-٧٧٣) شيخ الحرم المكي، من أكابر العباد الصالحاء. كان ثقة في الحديث أخذ عنه خلق، منهم الإمام الشافعي. ولد في سمرقند و نشأ بأبيورد و دخل الكوفة وهو كبير، وأصله منها. ثم سكن مكة و توفي بها. من كلامه: "من عرف الناس استراح".
- ٣٤ طبقات الصوفية، ٦١-١١٤، تذكرة الخلفاء، ١: ١٢٢٥، تهذيب التهذيب، ٨١: ١٢٩٤، صفة الصوفية، ٦١: ١١٣٤، الأعلام، ٥: ١٥٣.
- ٧- في ق: رحمه الله.
- ٨- ذكر القشيري نحوه: قال الفضيل: "ترك العمل لأجل الناس" أي لبتوا عليه بالإخلاص "هو الرياء" أما تركه للخوف من وقوعه في الرياء فليس رياء وإن كان تركه مضربا له بل حقه أن ينفي ذلك الخاطر ويعمل "والعمل لأجل الناس" مع الله "هو الشرك" أما عمله لأجل الناس خاصة فهو رياء أو كفر.
- ٣٤ الرسالة التفسيرية، ١: ١١٩
- ٩- في ق: طه و في هامشه: طئي.
- ١٠- في ص: ولشفاه.
- ١١- في ق: يقصد.
- ١٢- في ق: ف، ص و بي: ليا.

## قاعدة: ١٧٧

قصد نفي الخواطر، بإقامة الحججة على إبطالها يزيدنا تمكيناً في النفس لسبقها، وقيام صورتها في الخيال. فظهر أن دفعها، إنما هو بتسليمها والتلهي عنها في أي باب كانت، ومن ثم قال سفيان<sup>(١)</sup>: "فرده طولاً"<sup>(٢)</sup>، وقال عليه السلام<sup>(٣)</sup>: "ليقبل الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة"<sup>(٤)</sup>. ويقال: "الشيطان<sup>(٥)</sup> كالكلب، إن اشتغلت بمقاومته مزق الإهاب، وقطع الثياب، وإن رجعت إلى ربه، صرفه عنك برفق". وقد جاءني ليلة في بعض الصلوات، وقال: "إنك<sup>(٦)</sup> مراني"<sup>(٧)</sup>، فعارضته بوجه<sup>(٨)</sup>، فلم يرجع، حتى فتح الله<sup>(٩)</sup> بتسليم دعواه وطردها في كل<sup>(١٠)</sup> أعماله، بحيث قلت: "إثبات<sup>(١١)</sup> الرياء في هذه إثبات للإخلاص<sup>(١٢)</sup> في غيرها، وكل أعماله معيبة<sup>(١٣)</sup>، وهذا غاية المقدور فانصرف عني<sup>(١٤)</sup> في ذلك الوقت، والله الحمد"<sup>(١٥)</sup>.

- ١- (i) في ب: رضى الله عنه.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٥.
- ٢- أنظر القاعدة: ١٧٦.
- ٣- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٤- رواه أبو داود بلفظ: عن ابن عباس قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أن أجدنا بعد في نفسه يعرض بالشئ ع لأن يكون حمده أحب إليه من أن يتكلم به. فقال: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة.
- ٥- سنن أبي داود، أول كتاب الآداب، المصحح ١٠٩١٠، باب في رد الوسوسة الصفحة (١١٨)، حديث رقم: ٥١١٢.
- ٥- في ص: إن الشيطان، إن زلذذ فيها.
- ٦- إنك ساقط من ص.
- ٧- في ط: مراعى.
- ٨- في ط: بوجوده.
- ٩- الله ساقط من ط.
- ١٠- كل ساقط من ط.
- ١١- إثبات ساقط من ط.
- ١٢- في ق: ف، ص و ب: الإخلاص.
- ١٣- في ق: معيبه.
- ١٤- عني ساقط من ط.
- ١٥- في ق: الحمد لله مكرراً في ط: الحمد لله.

## قاعدة: ١٧٨

إظهار العمل وإخفاؤه عند تحقق الإخلاص مستو، وقبل وجود تحققه مقول لرؤية الخلق<sup>(١)</sup>. وقد جاء طلبه شرعا من غير إشعار بشيء<sup>(٢)</sup> من وجوه الإخلاص ولا الرياء، فظهر أن<sup>(٣)</sup> مراعاته لخوف التلويح<sup>(٤)</sup>، ولراحة القلب، من مكابدة<sup>(٥)</sup> الإظهار في العموم، ولحسم مادة، ما يعرض أثناءه. قيل: "و تفضيل النافذة<sup>(٦)</sup>، [في البيت]<sup>(٧)</sup> لما<sup>(٨)</sup> علل به عليه السلام<sup>(٩)</sup> من قوله: "اجعلوا من صالحكم في بيوتكم؛ فإن الله جاعل منها في بيوتكم بركة، ولا تتخذوها قبورا"<sup>(١٠)</sup>، والله أعلم.

## قاعدة: ١٧٩

المناهة<sup>(١١)</sup>: دفع الباطل<sup>(١٢)</sup>، أو<sup>(١٣)</sup> الحق بالباطل المشبه<sup>(١٤)</sup> للحق. والمنازاة: دفع الباطل بوجه مباح. وكذا إثبات الحق، سواء كان<sup>(١٥)</sup> لك أو لغيرك. وقد صح أن<sup>(١٦)</sup> المنازاة<sup>(١٧)</sup> صلتة<sup>(١٨)</sup>. وصح<sup>(١٩)</sup>

- ١- في ف: الخلق.
- ٢- في ف: لشيء.
- ٣- إن ساقط من ف.
- ٤- في ب: أي اللون بعد اللون زائد بعد التلويح.
- ٥- في ف: مكابدة.
- ٦- في ق: النافذة بكون القطبين.
- ٧- في ق: في البيت وهذا ساقط من نسخ الأخرى.
- ٨- في ص: ما.
- ٩- في ب: عليه الصلوة والسلام.
- ١٠- رواه البخاري نحوه: "اجعلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا".
- ١١- صحح البخاري، كتاب الصلاة، (٥٢) باب كراهية الصلاة في قنطرة، حديث رقم: ٤٢٦
- ١٢- المدلعة ساقط من ص.
- ١٣- هنا هذه العبارة ليست في ق: لو الحق بالباطل..... والمدلعة دفع الباطل.
- ١٤- في د: ب و هـ: و.
- ١٥- في ب: المشبهه.
- ١٦- في ب: ذلك زائد بعد كان.
- ١٧- إن ساقط من ق و ب.
- ١٨- في ق: المدلعة بالباطل صلتة.
- ١٩- رواه ابن حبان بلفظ: "من حار قال: قال رسول الله ﷺ: "مدلعة الناس صدقة". صحح ابن حبان، كتاب قر و كسفة، باب حسن خلق، حديث رقم: ٤٢٦؛ فيض قنصل للداوي، حديث رقم: ٥١٩٥، ٥١٩٦.
- ١٩- في هـ: قد صح.

(١٩٣)

من شفع<sup>(١)</sup> لأخيه شفاعته<sup>(٢)</sup>، فأهدى له من أجلها هدية، فقد فتح على نفسه بابا عظيما من [الربا]<sup>(٣)</sup>.  
والفرق بين الهبة والرشوة، ما<sup>(٤)</sup> قصد للمودة، فهو هدية<sup>(٥)</sup> إن تجرد<sup>(٦)</sup>. وما قصد لجر نفع غير  
ديني، ولا في مال الشخص و<sup>(٧)</sup> نفسه، بل للإعانة، على الغير<sup>(٨)</sup> فرشوة<sup>(٩)</sup>. وهذه الأربع يخفى إدراكها  
على حذاق العلماء في آحاد المسائل، فتعين الوزع<sup>(١٠)</sup> فيها، والله سبحانه<sup>(١١)</sup> أعلم.

### قاعدة: ١٨٠

الخلق: هيئة واسعة في النفس<sup>(١٢)</sup> تنشأ عنها الأمور بسهولة، فحسنها حسن وقبيحها قبيح. فهي  
تجري بالمتضادات<sup>(١٣)</sup> كالبلل والسخاء، والنواضع والكبر، والحرص والقناعة، والحقود سلامة الصدر،  
والحسد والتسليم، والطمع والتعزز<sup>(١٤)</sup>، والانتصار والسماح، إلى غير ذلك، فافهم.

### قاعدة: ١٨١

الأخلاق النفسانية<sup>(١٥)</sup> لا تعتبر<sup>(١٦)</sup> بالعوارض الخارجة<sup>(١٧)</sup>، إلا من حيث دلالتها عليها. وقد  
ظهر أن البخل ثقل العطاء على النفس، والسخاء خفته. فالبخل: من ثقل عليه العطاء، ولو لم يبق لنفسه شيئا.  
والسخي: من سهل عليه العطاء، ولو لم يعط شيئا. ومن ثم قيل: إذا تقابل العارضان، فالتردد بينهما بخل.

- ١- في ف: يشفع.
- ٢- في ه: يشفاعة.
- ٣- (i) في م، ص و ب: الربا.  
(ii) رواه أبو دود بلطف: "من شفع لأخيه شفاعته فأهدى له هدية عليها فقبلها فقد أتى بابا عظيما من أبواب الربا".  
سنن أبي دود، كتاب فروع، (المجم ٨٢) باب في هداية نساء قحاحة (قصة ٨٤) حديث رقم ٣٥٤١
- ٤- في ص و ه: إن ما.
- ٥- في ص و ه: أهديت.
- ٦- في ف: يجر.
- ٧- و ساقط من ه.
- ٨- في م و ق: على التبر وهذا ساقط من النسخ الأخرى.
- ٩- في ق: فهو رشوة.
- ١٠- في ب: لوج.
- ١١- سبحانه ساقط من ق.
- ١٢- في ق: القوس.
- ١٣- في ه: في المضادات.
- ١٤- في ب: التعزز.
- ١٥- في ق: إخراج النفس ثم صحح كتابه في هامشه بالأخلاق النفسانية.
- ١٦- في ق، ف، ص و ب: لا تعتبر ولكن في هامش ف: تعتبر.
- ١٧- في ص: الخلقية.

والكبر: اعتقاد المزية، وإن كان في أدنى درجات الضعة<sup>(١)</sup> والنواضع عكسه. ولولا ذلك لما<sup>(٢)</sup> صح كون العائل<sup>(٣)</sup> مستكبراً<sup>(٤)</sup>، حتى ذم به ثم كذلك. فافهم هذا، وتبعه من كتب الأئمة، تجده مستوفى، والله أعلم.

### قاعدة: ١٨٢

ما جبلت عليه النفوس فلا يصح انتفاؤه عنها، بل ضعفه وقوته فيها<sup>(٥)</sup> و تحويله عن مقصد<sup>(٦)</sup> لغيره. كالطمع يتعلق<sup>(٧)</sup> القلب بما عند الله، توكلًا عليه، ورجاء فيه، و<sup>(٨)</sup> الحرص على النار الآخرة بدلا من<sup>(٩)</sup> الدنيا. والبخل فيما حرم ومنع [والكبر<sup>(١٠)</sup> على مستحقه، و لرفع<sup>(١١)</sup> الهمة عن المخلوقين حتى تتلشى في همته جميع المقصدورات، فضلاً عن المخلوقات. والحسد للغبطة والغضب لله<sup>(١٢)</sup> حيث أمر به<sup>(١٣)</sup>. والحقد على من لا نسبة له من الله<sup>(١٤)</sup> حسب إعراضه<sup>(١٥)</sup> والتعزز على الدنيا وأهلها. والانصرار للتحقق عند تعيينه، إلى غير ذلك، والله أعلم.

- ١- في ق: الصنع و في ف: الضع.
- ٢- في ق: ف، ص، و بي: ما.
- ٣- في ح: في لعائل و في ف: كون لعائل.
- ٤- في ص: منكرا و في ح: منكرا.
- ٥- في ق: بها.
- ٦- في ص: مقصده.
- ٧- في ق: ف، ص، و بي: لتعلق.
- ٨- و ساقط من ص.
- ٩- في ص: عين.
- ١٠- في م: للكبر.
- ١١- في ص و بي: كرفع.
- ١٢- سبحانه بعد الله زائد في ح.
- ١٣- في ص: حيث أمره به و هذا ساقط من ق.
- ١٤- في بي: الله تعالى.
- ١٥- في ح: إعراضا مكان حسب إعراضه و في ق: إعراضه.

## قاعدة: ١٨٣

معنى الحسد، يرجع للمضايقة؛ ومقصد الحاسد، إتلاف عين المحسود عليه، على<sup>(١)</sup> من حسده. فإذا<sup>(٢)</sup> كانت الفضائل في النفوس، كان الحسد في أعيانها<sup>(٣)</sup>، والعمل في إتلافها. فمن ثم اختلفت أعراض الحاسدين ومقاصدهم. فلا ينسب حاسد العامة لمثله في السوق<sup>(٤)</sup> ونحوه<sup>(٥)</sup> إلا الخيانة والعش ونحو ذلك؛ ولا حاسد الجند<sup>(٦)</sup> إلا عدم الاحترام، وقلة القيام<sup>(٧)</sup> بالحقوق ونحوه؛ ولا حاسد الفقهاء والقراء<sup>(٨)</sup> إلا<sup>(٩)</sup> الكفر والضلال ونحوه، ليتلف ذاته. وفضيلتها المستدامة بدعوى ما يتلفها ويستدام. ولا<sup>(١٠)</sup> حاسد الفقير إلا وجود الحيل والمخادعات، وأنه صاحب ناموس ونحوه، إلى غير ذلك مما يطول ذكره، فافهم.

## قاعدة: ١٨٤

دفع الشر<sup>(١١)</sup> بمثله، منير لما هو أعظم منهما<sup>(١٢)</sup>، عند ذوي النفوس. فلزم الدفع بالتي هي<sup>(١٣)</sup> أحسن لمن يقبل الإحسان، كما أدبنا الله عز وجل به "فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم"<sup>(١٤)</sup>

- ١- عليه، على ساقط من ب.
- ٢- (i) في ب فان.
- (ii) هنا هذه العبرة موحودة في النسخ إلا في م و هـ؛ وإذا كانت الفصائل في الاعراض كان الحسد في اعيانها والعمل في اتلافها.
- ٣- في هامش م و ق؛ وحوها.
- ٤- في هـ: السوق.
- ٥- في هـ: مثله.
- ٦- في ق: للجند و في ص: الحندى.
- ٧- في ص: القيام.
- ٨- والقراء ساقط من هـ.
- ٩- هنا هذه العبرة ساقطة من ب: الالكفر والضلال ونحوه..... ويستدام ولا حاسد الفقير.
- ١٠- في ف: هؤلاء مكان ولا.
- ١١- في ص: الشيء.
- ١٢- في هـ: منه.
- ١٣- هي ساقط من ب.
- ١٤- القرآن، نضات: ٤١، ٢٤.

ولكن لا يستعمله إلا صادق<sup>(١)</sup> خلا من حظ<sup>(٢)</sup> نفسه، فحصل له أعظم حظ عند ربه، كما قال تعالى<sup>(٣)</sup>. ثم إن استفز<sup>(٤)</sup> غضب فالاستمراك<sup>(٥)</sup> مأمور به 'وإما ينزغذك'<sup>(٦)</sup>، الآية. و<sup>(٧)</sup> من لا يقبل الإحسان، فمقابلته بالإعراض عنه 'وأعرض عن الجاهلين'<sup>(٨)</sup> و<sup>(٩)</sup> إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما'<sup>(١٠)</sup> [و<sup>(١١)</sup> سلام عليكم لا ينبغي الجاهلين'<sup>(١٢)</sup> إلى غير ذلك، فافهم.

### قاعدة: ١٨٥

السأديب عند تعين الحق، إما لحفظ النظام، أو لوجود الرحمة في حق من أقيم عليه أو بسببه<sup>(١٣)</sup>، حتى لا يجني ولا يجنى عليه. فإقامة<sup>(١٤)</sup> الحدود والجهاد رحمة لنا، وقصد<sup>(١٥)</sup> لدخولهم في الرحمة معنا و جنابة عليهم بسبب مفارقتنا. فبأي<sup>(١٦)</sup> وجه قصد صح إذ الكل داع لإعلاء كلمة الله<sup>(١٧)</sup>، وإقامة دينه.

- ١- في بيد صادق منصوبا.
- ٢- في بيد حضى.
- ٣- (i) في ق: اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَالَى سَاطِعٌ مِنْ بَيْدٍ.
- (ii) هنا الإشارة إلى هذه الآية: وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم.
- ٤- القرآن، فصلت: ٢٥، ٤١.
- ٥- في ق، ص و بيد استقر و في ط: استقره.
- ٦- في بيد فالأثر ك.
- (i) في ص: بِزَعْنَكِ.
- (ii) في ق و ط: مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعَ فاستعذ بالله و في ف: مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعَ وَالدَّ.
- (iii) القرآن، الأعراف: ٤٢، ٥٠، ٧، القرآن، فصلت: ٣٦، ٤١.
- ٧- و ساطع من ق.
- ٨- القرآن، الأعراف: ١٩٩، ٢٠٧.
- ٩- جزء من الآية: وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا و سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا يَنْبَغِي الْجَاهِلِينَ سَاطِعٌ مِنْ ط.
- ١٠- القرآن، الفرقان: ٦٣، ٢٤، ٥.
- ١١- و ساطع من م، ق و ف.
- ١٢- القرآن، القصص: ٥٥، ٢٨.
- ١٣- في ص: لِيَتَّبِعَهُ.
- ١٤- في ص: وَإِقَامِهِ.
- ١٥- في ق و ط: تَصِدًا.
- ١٦- في ط: فَأَيُّ.
- ١٧- في ص: اللَّهُ تَعَالَى.

وحفظ نظام الإسلام. قال تعالى: <sup>(١)</sup> "وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله" <sup>(٢)</sup>، فافهم <sup>(٣)</sup> . فاعتبر <sup>(٤)</sup> المالكية ما فيه من رحمتنا ورحمتهم، [فيوبوا] <sup>(٥)</sup> له في العبادات. واعتبره الشافعية من حيث الجنابة <sup>(٦)</sup> عليهم، فوضعه هناك. وجعله المحذون واسطة، والمنهّب أقرب لطريق <sup>(٧)</sup> القوم في هذا الأمر، إذ كله رحمة، والله أعلم.

### قاعدة: ١٨٦

الغضب جمره في القلب، تذهب <sup>(٨)</sup> عند مثيرها من حق أو باطل. فإذا كان صاحبها محققاً، لم يقدّم لغضبه شيء لقوة البساط <sup>(٩)</sup> الذي وقع منه <sup>(١٠)</sup> [انبعاثه] <sup>(١١)</sup>. وإن كان مبطلاً، لم يزل أمره في خمود <sup>(١٢)</sup>، حتى يضمحل. وقد مدح الله المؤمنين بالانتصار للحق، فقال تعالى: "والذين <sup>(١٣)</sup> إذا أصابهم البغي هم ينتصرون" <sup>(١٤)</sup>. ثم نديهم للعفو <sup>(١٥)</sup> بقوله تعالى: "فمن عفا وأصلح فأجره على الله" <sup>(١٦)</sup>. وجاء من مكارم <sup>(١٧)</sup> الأخلاق، "أن تعفو عن ظلمك" <sup>(١٨)</sup>. وفي حديث: يقول الله تعالى لمن دعا

- ١- في ط: قال الله تعالى -
  - ٢- القرآن، البقرة: ١٩٢، ٢٠٢
  - ٣- فافهم ساخط من ق، ف، ب و ط -
  - ٤- في ف: فاعتبر -
  - ٥- في م و ب: فيوبوا -
  - ٦- في ط: المحتلبات -
  - ٧- في ب: بطرين -
  - ٨- في ق، ف، ص و ب: تذهب -
  - ٩- في ص: النشاط -
  - ١٠- في ص و ب: منه وقع -
  - ١١- في م: انبعاثه -
  - ١٢- في ف: خمود -
  - ١٣- في ق، ص و ط: والذين و في النسخ الأخرى: الذين -
  - ١٤- القرآن، الشورى: ٣٩، ٤٤
  - ١٥- في ص: بالعفو -
  - ١٦- القرآن، الشورى: ٤٠، ٤٤
  - ١٧- في ق: مكارمهم -
  - ١٨- روى البيهقي بلفظ: "لا أدلكم على أكرم أخلاق الدنيا الأخرى، تعفوا عن ظلمك وتغطي من حرمك وتصل من قطعك" - سنن لأبي يعقوب، كتاب لأحكام، باب شهادة أهل لعنائه حديث رقم: ٢١٦٩٤
- رواه أحمد نحوه عن عقبه بن عامر قال لقيت رسول الله ﷺ فقال لي: يا عقبه بن عامر: "صل من قطعك وأعط من حرمك وأعف عن ظلمك" - مسند الإمام أحمد بن حنبل، ١٥٨: ٤

علي<sup>(١)</sup> ظالمه: "أنت تدعو<sup>(٢)</sup> علي من ظلمك، ومن ظلمته يدعو عليك. فإن أردت أن<sup>(٣)</sup> استجيب<sup>(٤)</sup> لك استجيب<sup>(٥)</sup> عليك"<sup>(٦)</sup>. وقال عليه السلام<sup>(٧)</sup>: "أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم؟"<sup>(٨)</sup> الحديث. لكن في البخاري<sup>(٩)</sup> "كانوا يكبرهون أن يستذلوا، فإذا قدروا عفو"<sup>(١٠)</sup>، انتهى. وهو عين الواجب<sup>(١١)</sup>، ومقتضى عز<sup>(١٢)</sup> المؤمن، وقيامه بحق الشرع، والطبع الكريم، والله أعلم.

### قاعدة: ١٨٧

نفي الأخلاق الذميمة بالعمل بضعها عند اعتراضها، كالتناء على المحسود، والدعاء للظالم بالخير، والتوجه له بوجهه<sup>(١٣)</sup> النفع، رجوعاً لقوله تعالى: "دفع بالنبي هي أحسن"<sup>(١٤)</sup>. الآية. وقوله صلى الله عليه وسلم:

- ١- في ق: من زاد بعد علي.
- ٢- في ف: تدعول
- ٣- لدت إن ساقط من ط.
- ٤- في ص: استجيب
- ٥- في ق و ص: استجيب
- ٦- رواه أبو نعيم بلفظ: يريد من مسرة يقول: إن ظلمت تدعو علي رجل ظلمك فإن الله تعالى يقول إن ائتم يدعو عليك إن نعت استجبنا لك و استجبنا عليك وإن نعت ائتمت كما إلى يوم القيامة و وسعكما عفو الله -  
حليه الأولياء، ٢٣٩:٥
- ٧- في ف: عليه السلام.
- ٨- رواه أبو دود بلفظ: قال رسول الله ﷺ: "أيعجز أحدكم أن يكون مثل أبي ضمضم؟" قالوا: من أبو ضمضم؟ قال: "رجل فبين كان قبلكم بمعناه قال: عرضي لمن شئني".  
سنن أبي دود، أول كتاب الأدب، المصم ٣٦، باب ما جاء في الرجل يجل الرجل قد افتاده (مخففه ٤٣)، حديث رقم: ٤٨٨٢
- ٩- لكن في البخاري ساقط من ب.
- ١٠- هذا قول إبراهيم: صحيح البخاري، كتاب المظالم (٦) باب الانتصاف من الظالم
- ١١- وهو عين الواجب ساقط من ص.
- ١٢- في ق: عر.
- ١٣- في ط: يوجد
- ١٤- (i) جز الآية فإذا الذي بينك وبينه عدوة كأنه ولي حميم ساقط من ه وهذا موجود في النسخ الأخرى.  
(ii) في ه: الآية بعد احسن وهو ساقط من النسخ الأخرى.  
(iii) القرآن، فصات: ٣٤، ٤١

”ثلاث<sup>(١)</sup> لا يخلوا منها ابن آدم، الحسد، والظن، والطيرة، فإذا حسدت فلا تبخ، وإذا تطيرت فامض، وإذا ظننت فلا تحقق“<sup>(٢)</sup> الحديث.  
 وجملة دالة<sup>(٣)</sup> على الإعراض عن موجب تلك الأشياء دفعاً للضرر<sup>(٤)</sup>. وقد قيل: ”البر<sup>(٥)</sup> الذي لا يؤدي الذر<sup>(٦)</sup>، والمؤمن مثل الأرض يوضع عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل مريح“، رزقنا الله العافية<sup>(٧)</sup> بمنه<sup>(٨)</sup>.

### قاعدة: ١٨٨

العافية: سكن القلب وهدوه<sup>(٩)</sup>، سواء كان ذلك<sup>(١٠)</sup> بسبب<sup>(١١)</sup> أو بلا سبب. ثم إن كانت إلى الله<sup>(١٢)</sup> فهي العافية الكاملة، وإلا فعلى [العكس]<sup>(١٣)</sup>. و عافية كل قوم على قدر حالهم، كما تقدم، والفتنة بحسبها.

- ١- في ف و ب: ثلاث.
- ٢- رواه الطبراني بلفظ: قال رسول الله ﷺ: ”ثلاث لازمت لأمتي الطيرة والحسد وسوء الظن“. فقال رجل: ما يلهمن يا رسول الله من هو فيه؟ قال: ”إذا حسدت فاستغفر الله وإذا ظننت فلا تحقق، وإذا تطيرت فامض“.
- ٣- اشعجم لغيره، حديث رقم ٢٨٨٠٣٠٢٢٢٢
- ٤- في هـ: دل.
- ٥- في ب: للضرر.
- ٦- البر: ساقط من هـ.
- ٧- في ق: الذي.
- ٨- في هـ: إياكم مكان عافية.
- ٩- بينه ساقط من ب.
- ١٠- في هـ: سكن وهدو.
- ١١- ذلك ساقط من هـ.
- ١٢- في ب: لسبب.
- ١٣- في ف، هـ: الله تعالى.
- ١٤- في م: العكس مكرراً.

(٢٠٠)

قال ابن العريف<sup>(١)</sup>: "والفتنة الباطنة قد عمت<sup>(٢)</sup>، وهي جهل كل أحد بمقدراه<sup>(٣)</sup>. فلزم اعتبار العبد العافية في نفسه، لنفسه حتى لا تناله الفتن، وإلا هلك في مصالح الخلق، دينا و دنيا". فأمل هذه النكته، فإنها من واجبات الوقت<sup>(٤)</sup>. والله أعلم.

### قاعدة: ١٨٩

ما لا أثر له في الخارج الحسى من المضار<sup>(٥)</sup> فاعتباره مشوش لغير فائدة. فمن ثم، كان كل ما ضر في العرض بالقول أو بالظن، مأمور بالصبر عليه<sup>(٦)</sup> لقوله تعالى: "فاصبر<sup>(٧)</sup> على ما يقولون"<sup>(٨)</sup> بخلاف الفعل إذا<sup>(٩)</sup> أمر عليه السلام<sup>(١٠)</sup> بالهجرة عند قصدهم به له. وقال عليه السلام<sup>(١١)</sup>: "المؤمن كيس<sup>(١٢)</sup> فطن<sup>(١٣)</sup> حذر، ثلثاه تغافل"<sup>(١٤)</sup>، يعني في القول والظن، لا الفعل. ورغب عليه السلام<sup>(١٥)</sup> في الفرار من الفتن. وترجم البخاري<sup>(١٦)</sup> أن ذلك من الدين، فوجبت<sup>(١٧)</sup> مراعاته<sup>(١٨)</sup>.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٩
- ٢- في ف: عمت.
- ٣- في ق: مقدله.
- ٤- في هـ: الواجبات؛ الوقت ساقط منها.
- ٥- في ب: الضار.
- ٦- في هـ: عتب.
- ٧- في ق: ص و ب: والصبر.
- ٨- القرآن، طه: ١٣٠، ١٣١
- ٩- في ب: إذ.
- ١٠- في ق: صلى الله عليه وسلم و في ب و هـ: عليه السلام.
- ١١- في ب و هـ: عليه السلام.
- ١٢- في ص: كيس لبيب.
- ١٣- في ف: فطن.
- ١٤- (i) في ف: تغافل.  
(ii) فيض القدير للناوي، حديث رقم: ٩١٥٧
- ١٥- في ب و هـ: عليه السلام.
- ١٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١١٨
- ١٧- في هـ: فوجيب.
- ١٨- عن أبي سعيد الخدري أنه قال: قال رسول الله ﷺ: "بوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن".

## قاعدة: ١٩٠

تمام (١) الشيء من وجه ابتدائه وللوارث من النسبة على قلم موروثه وارثه (٢) منه. "وقد بدأ الدين (٣) غريبا وسعود (٤) غريبا" (٥). فلا يتم في زمان (٦) غربته إلا بالهجرة، كما كان أولا. وما نصر نبي من قومه غالبا، بل جملة، لقول ورقة (٧): "لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي" (٨). والنسبة معروضة أبدا لوجود الأذى. فلذلك لا تجد كبيرا (٩) في الدين إلا مقابلا (١٠) بذلك. ولحديث (١١) "أشد الناس بلاء" (١٢) الحديث.

- ١- في ق: تمام -
- ٢- في ص: مورثه ولرثه و في ط: مورثه فقط -
- ٣- في ق: الاسلام و في هـ: هامة الدين مصححاً -
- ٤- في ط: فسعود -
- ٥- (i) فسعود الدين غريبا كما بدأ في ص -  
(ii) رواه مسلم نحوه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بدأ الإسلام غريبا وسعود كما بدأ غريبا، فطوبى للغريب".
- ٦- صحیح مسلم، كتاب الإيمان، (قلمج ٦٥)، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسعود غريبا وأنه يؤمن فسنجد، حديث رقم: ٢٧٢
- ٦- في ق: ف، ص، و، ب: زمن -
- ٧- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٦٦
- ٨- (i) في ب: دعوى -  
(ii) رواه البخاري باللفظ: "لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي".
- ٩- صحیح البخاري، كتاب بدء فوحى (١٦)، باب كيف كان بدء فوحى إلى رسول الله ﷺ، حديث رقم: ٣
- ٩- في ف: كثير -
- ١٠- في ف: بمقابلا -
- ١١- في ق: حديث و في ص: والحديث -
- ١٢- روى الترمذي نحوه، عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله أي الناس أشد بلاء قال: "الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يبتلي الرجل على حسب دينه".
- ٩- جامع ترمذي، أبواب فرمد، (قلمج ٥٦) باب ما جاء في تفسير علي قبلا، (قلمج ٥٦)، حديث رقم: ٢٣٩٨

(٢٠٢)

### قاعدة: ١٩١

اكتساب الأخلاق عند الحاجة إليها، بزوال<sup>(١)</sup> ضدها متعذر إلا بتوطين متقدم<sup>(٢)</sup> وإلا تعب مريدها فيه. وقد قال عليه السلام<sup>(٣)</sup>: "إنما العلم بالتعلم، وإنما الحلم بالتحلم، ومن يطلب الخير يعطه. ومن يتق الشريعة"<sup>(٤)</sup>، رواه<sup>(٥)</sup> أبو نعيم<sup>(٦)</sup> في آداب العالم والمتعلم، والله أعلم.

١- في قوله، ص وب: ينزل -

٢- في ب: مقدم.

٣- في ب: عليه الصلوة والسلام.

٤- أنظر تفصيل هذا الحديث، قاعدة: ٢٥

٥- رواه ساقط من ب -

٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣

(٢٠٣)

## الباب: ١٤

### قاعدة: ١٩٢

إقرار المرء بعيبه وينعم الله عليه دون تنبذ ذلك بتفاصيله يزيد في جراته<sup>(١)</sup>، ويمنعه<sup>(٢)</sup> من التحقيق<sup>(٣)</sup> بحقيقته<sup>(٤)</sup> لعدم حقية ما بيده<sup>(٥)</sup>. وتتبع ذلك تفصيلاً، يقضي بارتسامه في النفس جملة، حتى يؤثر موجبها، اعترافاً بالنقص في الأولى، و شكراً للنعمة<sup>(٦)</sup> في الثانية، فافهم.

### قاعدة: ١٩٣

فائدة السديق في عيوب النفس وتعرفها<sup>(٧)</sup>، وتعرف<sup>(٨)</sup> دقائق الأحوال: معرفة المرء بنفسه، وتواضعه لربه، ورؤية قصوره و تقصيره، وإلا فليس في قوة البشر التبري من كل عيب بإزالته. إذ لو أنك لا تصل إلى الله<sup>(٩)</sup> إلا بعد فناء مساويك، ومحو<sup>(١٠)</sup> دعاويك لم تصل إليه أبداً، فافهم.

### قاعدة: ١٩٤

تتميز الخواطر من مهمات أهل المراقبة لنفي الصوارف عن القلوب. فلزم الاهتمام بها لمن له في ذلك أذى قدم، والخواطر<sup>(١١)</sup> أربعة: رباني بلا واسطة، ونفساني، وملكي، و شيطاني؛ وكل إنما يجري<sup>(١٢)</sup>

- ١- في فـ: جزية و في صـ: جزنة.
- ٢- في قـ: يمنعم.
- ٣- في قـ و طـ: التحقق.
- ٤- في بـ: حقيقته.
- ٥- لعدم حقيه ما بيده سائظ من طـ.
- ٦- في صـ: شكر الععم.
- ٧- في طـ: تصرفها.
- ٨- في قـ: تترف.
- ٩- في قـ، قـ، صـ و بـ: إليه.
- ١٠- في بـ: محو.
- ١١- هنا في هامش صـ هذه العبارة مكتوبة: قال الشيخ أبو محمد عبد الله: "معرفة خاطر النفس من تحت القلب، ومعرفة خاطر الحق من فوق القلب، ومعرفة خاطر الشيطان من بسل القلب، ومعرفة خاطر الملك من بين القلب، ولا يبسر المعرفة إلا لمن تحلى بالفقوى والورع والزهد.
- ١٢- في صـ: تحرى.

(٢٠٤)

بقدرته الله تعالى<sup>(١)</sup> وإرادته، وعلمه. فالرباني، لامنزح<sup>(٢)</sup> ولا منزلزل، كالنفساني، ويجريان لمحبوب<sup>(٣)</sup> وغيره. فما كان في التوحيد الخاص، فرباني؛ وفي<sup>(٤)</sup> مجاري<sup>(٥)</sup> الشهوات، فنفساني؛ وما وافق أصلا شرعيا، لا يدخله رخصة ولا هوى فرباني، وغيره نفساني. ويعقب<sup>(٦)</sup> الرباني برودة وانسراح<sup>(٧)</sup>، والنفساني ييس وانقباض<sup>(٨)</sup>.

والرباني<sup>(٩)</sup> كالفجر الصادع<sup>(١٠)</sup>، لا يزداد إلا وضوحا. والنفساني كعمود قائم، إن لم ينقض<sup>(١١)</sup> بقى على حاله. فأما الملكي والشيطناني فمترددان<sup>(١٢)</sup>. ولا يأتي الملكي إلا بخير، والشيطناني قد يأتي به، فيشكّل. ويفرق بأن الملكي تعضده الأدلة، ويصحبه الانسراح، ويقوى<sup>(١٣)</sup> بالذكر، وأثره<sup>(١٤)</sup> كغيش الصبح، وله بقا ما<sup>(١٥)</sup> بخلاف الشيطانى فإنه يضعف بالذكر ويعمى عن الدليل، وتعقبه<sup>(١٦)</sup> حرارة، ويصحبه اشتعال<sup>(١٧)</sup> وغبار، وضيق، وكزازة في الوقت، وربما تبعه كسل.

- ١- في ق، ف، ص، و، ب: بقدرته تعالى.
- ٢- في ق: غيره منزح.
- ٣- في هامش م وق: في محبوب وفي ق، ف، ص، و، ب: بمحبوب.
- ٤- في ص: وما في - ما زال لدقل في.
- ٥- في ص: محاو.
- ٦- في ف و ص: تعقب.
- ٧- في ق: انسراحا وفي ص: تشرح.
- ٨- في ق: يسا وانسراحا.
- ٩- في ق: الرباني.
- ١٠- في ف، ص، ب، ط: اساطع ولكن في هامش ف: اصادق.
- ١١- في ق، ف، ص، ب، ط: ينقص.
- ١٢- في ف و ص: فترددان وفي ب: فتردد.
- ١٣- في ص: تقوى.
- ١٤- في ط: فأثره.
- ١٥- في ب: بقايا وفي ط: نفاذ ما.
- ١٦- في ص: يعقب.
- ١٧- في ف: الاشتعال.

(٢٠٥)

فالشيطاني<sup>(١)</sup> يأتي من يسار القلب، والملكي من<sup>(٢)</sup> يمينه، والنفساني من خلفه والرباني موجه له. والكل رباني عند الحقيقة، ولكن باعتبار<sup>(٣)</sup> النسب، فما عري عنها<sup>(٤)</sup>، نسب للأصل<sup>(٥)</sup>، وإلا فنسيته، ملاحظة للحكمة<sup>(٦)</sup>. ثم تحقيق هذا الأمر إنما يتم بالدوق، وقد<sup>(٧)</sup> قالوا: "من عقل ما يدخل جوفه، عرف ما يهجس في نفسه"، والله اعلم<sup>(٨)</sup>.

### قاعدة: ١٩٥

التأثر<sup>(٩)</sup> بالأخبار عن<sup>(١٠)</sup> الوقائع أتم لسماعها<sup>(١١)</sup> من التأثير<sup>(١٢)</sup> بغيرها. فمن ثم قيل: الحكايات جنس من جنس ما ثبت الله بها قلوب العارفين. قيل: فهل تجد لذلك<sup>(١٣)</sup> من كتاب الله؟ قال: "نعم"<sup>(١٤)</sup>، وكلا نقص عليك من أنباء الرسل، الآية<sup>(١٥)</sup>. ووجه ذلك أن شاهد الحقيقة بالفعل أظهر أقوى في الانفعال<sup>(١٦)</sup> من شاهدها القولي<sup>(١٧)</sup>، إذ مادة الفاعل مستمرة في الفعل لغاير الدهر. ومن ثم قيل: "الشعر قوة

- ١- فالشيطاني ساقط من ق، ف، ص، و ب -
- ٢- في ق، ف، ص، و ب: عن -
- ٣- في ص: باعتبار.
- ٤- في ص: منها -
- ٥- في ب: إلى الاصل -
- ٦- في ط: الحكمة -
- ٧- في ط: فقد -
- ٨- والله اعلم ساقط من ط -
- ٩- في ص و ط: متأثر -
- ١٠- في هامش ص: عند -
- ١١- في ق، ص و ب: لسماعها -
- ١٢- في ق و ص: التأثر -
- ١٣- في ص: فهل تجد لذلك دليلا و في ط: فهل تجد للملك خاعدل
- ١٤- نعم ساقط من ط -
- ١٥- (i) ما ثبت به فوائده بعد إرسال زائد في النسخ كلها إلا في م -  
(ii) القرآن، هو: ١١، ١٢ -
- ١٦- أظهر وأقوى بعد الانفعال زائد في ص -
- ١٧- في ص: بالقول و في ط: اللغوى -

(٢٠٦)

نفسانية، فهي لا تقوي<sup>(١)</sup> سوى<sup>(٢)</sup> النفس. فإن كانت<sup>(٣)</sup> في جناب<sup>(٤)</sup> محمود، قويت<sup>(٥)</sup> محامدها، وإلا أعانت على مذهبها“. ولهذا لم يكن السلف يتعاهدونه إلا عند الاحتياج لإثارة النفس في محمود، كالجهاد وأعماله، فافهم.

### قاعدة: ١٩٦

لكل شيء وفاء وتطفيف، كما قال عمر بن الخطاب<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه. فمن أثبت مزية نفسه<sup>(٧)</sup>، وجحد<sup>(٨)</sup> مزية غيره كان مطلقاً، و سواء العلم والعمل والحال. فأما إن أضاف فضيلة الغير لنفسه، بتصريح، أو تلويح فهو سارق. والمشتبه<sup>(٩)</sup> بما لم يعط، كلابس [ثوبي]<sup>(١٠)</sup> زور. فمن ثم قيل: من حكى حكاية<sup>(١١)</sup> السلف، واتخذها حالاً لنفسه، زلت به قدمه في مهاوي الضلال، وعن قريب تفضحه<sup>(١٢)</sup> شواهد الامتحان<sup>(١٣)</sup>. لأن من ادعى فوق مرتبته، حط لدون<sup>(١٤)</sup> مرتبته<sup>(١٥)</sup>. ومن وقف دون مرتبته<sup>(١٦)</sup>، رفع فوقها. ومن ادعى مرتبته نوزع في استحقاقها، فافهم.

- ١- في هـ: فهو لا يقوى -
- ٢- في س: سوى -
- ٣- في ق: ف، ف: من و ب: كان -
- ٤- في ف و ب: جانب و في س: حاسب -
- ٥- في ق: قويت -
- ٦- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٣٣ -
- ٧- في ق: مزية -
- ٨- في ج: جهد -
- ٩- في ف: فالمشتبه و في ب: المشبه -
- ١٠- في م: ثوب -
- ١١- في ق: حكايات -
- ١٢- في ف: يفضحه و تفضحه كلاهما مذكوران -
- ١٣- في ف: الامتحان -
- ١٤- في ب: دون -
- ١٥- في هـ: مرتبة -
- ١٦- في س: مرتبة -

## قاعدة: ١٩٧

المسبوق بقول<sup>(١)</sup> إن نقل<sup>(٢)</sup> باللفظ تعين العزو<sup>(٣)</sup> لصاحبه، وإلا كان مدلسا. وكذا بالمعنى المحاذي<sup>(٤)</sup> للفظ القائل من غير زيادة، عليه بالإشارة لوجه نقله. فإن وقع له تصرف، يمكن<sup>(٥)</sup> تمييز الوجه معه، من غير إخلال<sup>(٦)</sup> بالكلام. لزم بيان كل بوجهه، وإلا فإطلاقه<sup>(٧)</sup>، أو نسبه له<sup>(٨)</sup>، إن تحقق تصرفه فيه، أولى. و<sup>(٩)</sup>كينظر فيه مع ما زيد عليه، وما نقل إليه، إذ قد<sup>(١٠)</sup> قيل: من نقل بالمعنى فإنما ينقل فهمه، لأنه ربما كان في اللفظ، من زيادة المعاني<sup>(١١)</sup>، مالا يشعر به الراوي بالمعنى، ولو في القمح بالبر. ولا يلزم في<sup>(١٢)</sup> التكميل والترجيح والتقوية، هزيمة<sup>(١٣)</sup> الأول، ولا دعوى الثاني، فإن التزام<sup>(١٤)</sup> ذلك، محل باظهار الحق. ثم إن الزمه<sup>(١٥)</sup> بلسان العلم<sup>(١٦)</sup> فصحيح<sup>(١٧)</sup>، فما<sup>(١٨)</sup> لم يصح رد على<sup>(١٩)</sup> قائده، وإلا كان قد عاد<sup>(٢٠)</sup> متهمه<sup>(٢١)</sup> بالجحود، فافهم.

- ١- في ب: بقوله.
- ٢- في ط: نقله.
- ٣- في ص: العزو و في ب: العزو.
- ٤- في ف: الخطأ.
- ٥- في ص: يتبع.
- ٦- في ب: الإخلال.
- ٧- في ص: فإطلاقه.
- ٨- في ص: نسبه إليه و في ب: نسبه له.
- ٩- وسائط من ق، ف، ص و ب.
- ١٠- قد ساقط من ف، ص، ب و ط.
- ١١- في ص: المعنى.
- ١٢- في ق، ف، ص و ب: من.
- ١٣- في ق و ب: ضبيده و في ص: ضبيده هضبيده.
- ١٤- في ب و ط: الزام.
- ١٥- في ط: الزام.
- ١٦- في ق: بلسان العلم و في ف، ص و ب: بلسان العلم و في ط: بلسان الحق و انصوب من م.
- ١٧- في م: فصحيح و في النسخ الأخرى: فصيح.
- ١٨- في ط: بما.
- ١٩- على ساقط من ط.
- ٢٠- في ق و ط: باء مكان كان قد عاد.
- ٢١- في ص: بهمه.

## قاعدة: ١٩٨

مراعاة اللفظ لتوصيل<sup>(١)</sup> المعنى، لازم كمراعاة المعنى في حقيقة اللفظ؛ فلزم ضبط المعاني في النفس، ثم ضبط اللسان في الإبانة عنها. وإلا ضلَّ<sup>(٢)</sup> المتكلم في الأول<sup>(٣)</sup>، وأضلَّ<sup>(٤)</sup> في الثاني. فمن هنا الوجه وضح الأئمة لحن العامة، ونهوا<sup>(٥)</sup> على وجوه<sup>(٦)</sup> الغلط في العبارات. وربما كفر، وبدع، وفسق<sup>(٧)</sup> محقق لقصور<sup>(٨)</sup> عبارته، عن توصيل مقصده بوجه سليم عن الشبه، وأكثر ما وقع هذا الفن للصوفية، حتى كثر الإنكار عليهم، أحياء وامواتا. وقد يكون الضرر، من وجه آخر، وهو عدم الإذن الشائع بين القوم، حتى إن الحقيقة الواحدة، تقبل من رجل، وترد على<sup>(٩)</sup> آخر. بل<sup>(١٠)</sup> ربما قبلت من شخص<sup>(١١)</sup> وردت عليه في آخر<sup>(١٢)</sup>، مع اتحاد لفظها ومعناها. وقد شاهدنا من ذلك كثيرا، ونص عليه الشيخ، أبو العباس المرسي<sup>(١٣)</sup> رضي الله عنه<sup>(١٤)</sup>.

## قاعدة: ١٩٩

داعية الرمز، قلة الصبر عن التعبير، لقوة نفسانية، لا يمكن معها السكوت، أو قصد هداية ذي فتح، لمعنى<sup>(١٥)</sup> مارمز، حتى يكون شاهدا له، أو مراعاة حق الحكمة في الوضع، لأهل الفن دون غيرهم،

- ١- في ص: لتوصيل-
- ٢- في هـ: والاصل-
- ٣- في هـ: الأولى-
- ٤- في هـ: اصل-
- ٥- في ص: ينهوا-
- ٦- في ق، ف، ص و ب: وجه-
- ٧- في ق: كفر و فسق و بدع-
- ٨- في ص: الفصور-
- ٩- في ص: ترد من وفي هـ: لا تقبل من-
- ١٠- بل ساقط من ص-
- ١١- في وقت زل بعد من شخص في ق، ف، ص و ب-
- ١٢- في هـ: وردت من آخر-
- ١٣- سبق ترجمته. أنظر قاعدة: ١٦٥
- ١٤- في ق: نعم به زل بعد رضي الله عنه-
- ١٥- في هـ: معنى-

أو دمج كثير المعنى، في قليل اللفظ، لتحصيله وملاحظته، أو إلقائه في النفوس أو الغيرة عليه، أو اتقاء حساسه، أو جاحد<sup>(١)</sup> لمعانيه أو<sup>(٢)</sup> مبانية. ومنه قول<sup>(٣)</sup> الشاذلي<sup>(٤)</sup> رحمه الله: "ق، ج سران من سررك، وهما دالان على غيرك. فإنك إن<sup>(٥)</sup> اعتبرتهما من حيث الكلام، فالقاف آخر الفرق وهو أول<sup>(٦)</sup> الجمع الذي أوله الجيم. ومن حيث العدد الذي به تم<sup>(٧)</sup> الوجود وتصرف الجيم، جامع الشفع والوتر، وهو منتهى العدد، كالقاف الذي هو غايته، وهو مقدم<sup>(٨)</sup> عليه في تعريف الأشفاع والأتار، ثم ينتهي إليه بهما. فموقف القاف للجيم<sup>(٩)</sup>، و<sup>(١٠)</sup> منتهى الجيم للقاف<sup>(١١)</sup>.

ومن حيث الطبايع، فيجتمعان في الحقيقة الواحدة. ويكون الأول<sup>(١٢)</sup> من الثاني على عدده في ذاته من درجته، وهو كذلك في رتبته بعبارة<sup>(١٣)</sup> تحار فيها<sup>(١٤)</sup> العقول، والأفهام، ومن حيث الشكل فالقاف<sup>(١٥)</sup> إحاطة واستعلاء لا باعتبار لفظه، ولا باعتبار خطه<sup>(١٦)</sup>، ولا باعتبار معناه. وللجيم ذلك في السفليات. لأن أعلاه، يشير للملكوت وأسفله للملك وقاعدته للجبروت. و<sup>(١٧)</sup> ينه على أن شكل

- ١- لو جاحد ساقط من ص -
- ٢- في ف: في -
- ٣- هنا في هامش ص هذه العبارة مكتوبة: الضمير في قوله هو يرجع إلى آخر في قوله آخر الفرق لا إلى ما قبله ولا إلى ما بعده كما لا يخفى من خط قائله السيد سليمان ابن أبي القاسم الأهدل.
- ٤- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٥٩
- ٥- في ب: لو -
- ٦- في ف: اقل -
- ٧- في ف، ص و ب: تم به -
- ٨- في ص و ب: منقلم -
- ٩- في ق، ف، ص و ب: الجيم -
- ١٠- و ساقط من ص -
- ١١- في ق، ف، ص و ب: القاف -
- ١٢- في ص: الأوتار -
- ١٣- في ق: بعبارة ولكن في هامشه بعبارة و في ص و ه: بعبارة -
- ١٤- في ق: تحار فيها -
- ١٥- في ق، ف، ص و ب: للقاف -
- ١٦- في ص: خطه -
- ١٧- في ص: أو -

(٢١٠)

الموجود<sup>(١)</sup> مثلث و<sup>(٢)</sup> في<sup>(٣)</sup> حكمه كذلك، وتشهد<sup>(٤)</sup> له القضايا العقلية والأحكام العادية. وشرح ذلك، يستدعي طولاً، فليعتبر بما<sup>(٥)</sup> أشرنا إليه، وربك الفتاح<sup>(٦)</sup> العليم.

### قاعدة: ٢٠٠

العلم برهانه في نفسه، فمدعيه مصدق باختياره، مكذب باختلاله. والنوق، علمه مقصور على ذاته، فدعواه ثابتة بشواهد حاله، كاذبة فيها<sup>(٧)</sup>. لكن قد ينطرق الغلط للناظر، من عدم تحقيقه، لهوى بخالطه. فلزم اقتضاره على ما صح واشتهر في النفي، لا في الإثبات. إذ غلطه في النفي إذابة، وفي الإثبات إحسان. وليس لذئ<sup>(٨)</sup> الذوق الانتصار لنفسه بوجه، إلا أن يتعلق به أمر شرعي من هداية مرید أو إرشاد ضال، لا يمكن بغير دعواه. وفيما ظهر من الحجة، كفاية لتعرف<sup>(٩)</sup> المحجة<sup>(١٠)</sup>، فلا حاجة في اظهار<sup>(١١)</sup> الخصائص، لغير الخواص، فافهم.

### قاعدة: ٢٠١

لا حاكم إلا الشرع<sup>(١٢)</sup> فلا تهاكم إلا له، قال الله تعالى: "فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول"<sup>(١٣)</sup>. وقد أوجب وندب وحرم<sup>(١٤)</sup> وكره وأباح وبين العلماء ما جاء عنه، كل بوجهه و دليله.

- ١- في ق، ف، ص و ب، الوجود.
- ٢- و ساقط من ص.
- ٣- في ساقط من ط.
- ٤- في ص: بشهد.
- ٥- في ص: سبأ.
- ٦- هنا في ص هذه العبارة مكروية: وكذلك يقال أيضاً إن اعتبرتها من حيث الكلم، فالعاقب أول قلب والحيم أول حسم فالقلب باطن الإنسان الذي هو نظير جميع الحقائق المملوكة والحرمة، والحسب طاهره وهو نظير سائر الأجسام الكونية العلوية والسفلية. فاعلم والله أعلم. فانه سيدي العلامة سليمان ابن أبي القاسم الأهدل.
- ٧- في م: فيها و في النسخ الأخرى: بها.
- ٨- في ب: لغوى.
- ٩- في ط: تعرف.
- ١٠- في ف و ص: الحذر.
- ١١- في ق، ص و ب: باظهار و في ف: لاظهار.
- ١٢- في ق، ص و ب: لا حاكم إلا الشرع و في ط: لا حاكم إلا الشرع.
- ١٣- (i) هنا في ق، ف، ص، ب و ط: ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وهذا ساقط من م.  
(ii) القرآن، النساء: ٥٩، ٤
- ١٤- في م: ندب و حرم و في النسخ الأخرى: حرم و ندب.

(٢١١)

فلزم<sup>(١)</sup> الرجوع لأصولهم في ذلك، من غير<sup>(٢)</sup> تعدد<sup>(٣)</sup> للحق، ولا خروج عن الصدق. فمن أخذ<sup>(٤)</sup> بالأولين، أطرح حيث يتفق إجماعاً. وحيث يختلف اعتبر<sup>(٥)</sup> إمامه في حكمه، فلا ينكر عليه غير<sup>(٦)</sup> ما اتفق عليه بمذهبه، إن تكرر لغير ضرورة وإلا<sup>(٧)</sup> فالضرورة لها أحكام.

و ما بعد الواجب والمحرّم، ليس على أحد<sup>(٨)</sup> فيه سبيل إن أثبت حكمه على وجهه، ولم يتعلق بغير تركه، ولم يخرج به الأمر لحدّ الثهاون، أو تشهد<sup>(٩)</sup> أحواله بالإرزاء على ذلك ورقة الديانة<sup>(١٠)</sup> به.

”قرب طاعم شاكر، خير من صائم صابر“ الحديث<sup>(١١)</sup>. ومن ثم أجمع القوم على أنهم لا يوقظون نائماً ولا يصيّمون مغطراً ومن وجه دخول الرياء<sup>(١٢)</sup> والتكلف. ولأن<sup>(١٣)</sup> العناية بإقامة الفرائض هي الأصل لا غيرها وكل السنة تشهد لذلك، والله أعلم<sup>(١٤)</sup>.

### قاعدة<sup>(١٥)</sup>: ٢٠٢

مطالبة الشخص على قدر حاله ومخاطبته بما تقتضيه<sup>(١٦)</sup> وجود<sup>(١٧)</sup> أصله فلا يطالب عامي بزياد

- ١- في هـ: يلزم.
- ٢- في ف: غيري.
- ٣- في ف و ب: تعدى و في ط: تعدد.
- ٤- في ق و ص: لعل و في ب: دخل.
- ٥- في ب: اعتبار.
- ٦- م: إلا ولكن في هاشم م مصححا: غير و في ط.
- ٧- والإسقاط من ط.
- ٨- في د، ق، ف، ص و ب: ليس لأحد على أحد.
- ٩- في ط: شهد.
- ١٠- في ط: أنه مكان الديانة.
- ١١- (i) الحديث ساقط من ط.  
(ii) رواه أحمد نحوه: ”الطاعم لشاكر كالصائم الصابر“.
- ١٢- سند الإمام أحمد، ٢: ٢٨٣.
- ١٣- و رواه البخاري لفرمدي وابن ماجه أيضا نحوه.
- ١٤- (i) صحيح البخاري، كتاب الأئمة (٥٦)، باب قطع فداكر مثل قصاص قصاص.
- (ii) سنن فرمدي، كتاب سنة قيامه (مجموع ٤٣)، باب حديث قطع فداكر... (صفحة ١٠٠)، حديث رقم: ٢٤٨٦.
- (iii) سنن ابن ماجه، كتاب قصاص (مجموع ٥٥)، باب فبين قال قطع فداكر كقطع قصاص (صفحة ٥٥)، حديث رقم: ١٧٦٥، ١٧٦٤.
- ١٦- في ف: الرباع.
- ١٧- في هـ: فلان.
- ١٨- والله أعلم ساقط من ب.
- ١٩- هذه القاعدة ليست في ط.
- ٢٠- في ص و ب: يقتضيه.
- ٢١- في ق و ج و ف: وجوداً.

على التقوى ولا فقيه بزايد على الاستقامة ويطلب المرید بالصدق بعد تحصيل الأولين. والعارف بالورع؛ فعامي لا تقوى له فاجر؛ وفقهه لا استقامة له مقصر؛ ومرید لا صدق له متلاعب؛ وعارف لا ورع له ناقص. واصل التصوف<sup>(١)</sup> دائر على الاحسن<sup>(٢)</sup> ابدا<sup>(٣)</sup>، إن تحررت<sup>(٤)</sup> طريقته<sup>(٥)</sup>؛ فواجبه في الأحكام الورع، ولا زمه في السنن التحفظ، وحاله في الادب<sup>(٦)</sup> دأبر مع قلبه، ولذلك اختلفت<sup>(٧)</sup> [أحواله]<sup>(٨)</sup> فيه؛ فليعتبر بكل في محله، ولا يطالب بشيء في غير وجهه.

### قاعدة<sup>(٩)</sup>: ٢٠٣

مطمح نظر القوم ما يجمع قلوبهم مع<sup>(١٠)</sup> مولا هم، فمن ثم قالوا بأشياء في باب [الآداب]<sup>(١١)</sup> أنكرها من لم يعرف قصدهم وأخذها بغير حق من لم يبلغ حالهم فضل بها وزل كالسماع<sup>(١٢)</sup> ونحوه. وقد أشار لذلك الجنيد<sup>(١٣)</sup> رحمه الله<sup>(١٤)</sup> حين سئل عن السماع، فقال: "كل ما يجمع العبد على مولا فهو مباح"<sup>(١٥)</sup> انتهى

- ١- في ف: التصرف -
- ٢- في ي: الاحسان و في بي: حسن -
- ٣- في هي و بي: هذا -
- ٤- في بي: تحرر -
- ٥- في ق: طريقته -
- ٦- في بي: الاداب -
- ٧- في بي: اختلف -
- ٨- في م: احوالهم -
- ٩- هذه القاعدة ليست في ط -
- ١٠- في ق، ف و بي: على -
- ١١- في م و ي: الادب -
- ١٢- في م: كاكنا لسماع كازاند فيها -
- ١٣- سبقت ترجمته. أنظر القاعدة: ١٤ -
- ١٤- في بي: رحمه الله تعالى -
- ١٥- ذكر القشيري أمثال الجنيد في السماع في هذا معناه: حكى جعفر بن نصير عن الجنيد أنه قال: تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة: موطن عند السماع فانهم لا يسمعون إلا عن حق ولا يقولون إلا عن وحد وعند أكل الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقه وعند محارلة العلم فانهم لا يذكرون إلا صفات الأولياء..... ويقول: لسماع فانه لمن طلبه ترويح لس صادفه و حكى عن الجنيد أنه قال: السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء: الزمان والسكان والأخوان. و ذكر السهروردي أيضا في معناه: قال الجنيد: تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع: عند الأكل لأنهم يأكلون عن فاقه وعند الذكر لأنهم يتحاورون في مقامات الصديقين وأحوال اثنين وعند السماع لأنهم يسمعون بوحدهم ويشهون حقا.

(٢١٣)

فجعلله مشروطا بالجمع في اباحتها<sup>(١)</sup> حتى لا يتعدى<sup>(٢)</sup> حكمه فيكون<sup>(٣)</sup> موقوفا على [علته]<sup>(٤)</sup> حتى لا ينكر،  
والله اعلم.

### قاعدة<sup>(٥)</sup>: ٢٠٤

العبادات كلها جمع ونور؛ والمعاصي<sup>(٦)</sup> والمكروهات المتفق عليها تفريق وظلمة<sup>(٧)</sup>؛ والشبهة  
بينهما إن تجاد بها<sup>(٨)</sup> أصل<sup>(٩)</sup> النهي<sup>(١٠)</sup> والمنع، لأصل<sup>(١١)</sup> الإباحة والنحرمة لكون الإباحة التوسعة<sup>(١٢)</sup>،  
والنحرمة<sup>(١٣)</sup> في الأصل من غير مرجح<sup>(١٤)</sup>. ومن ثم حرم ما اجتمع فيه مبيح ومحظر كالجمع بين الأختين  
في ملك<sup>(١٥)</sup> اليمين، وكذلك يحرم<sup>(١٦)</sup> ما اجتمع فيه مندوب ومحظور<sup>(١٧)</sup> كصوم يوم عرفه<sup>(١٨)</sup>  
لخوف<sup>(١٩)</sup> العيد، ورابعة<sup>(٢٠)</sup> الوضوء وإن<sup>(٢١)</sup> كان في ذلك اختلاف فمن حيث السبب<sup>(٢٢)</sup>، والله أعلم

- ١- في ق: إباحة.
- ٢- في ب: تعدى.
- ٣- فيكون ساقط من ف، ص و ب.
- ٤- في م: علمه.
- ٥- هذه القاعدة ليست في ج.
- ٦- المعاصي ساقط من ب.
- ٧- في ق: طلعه.
- ٨- في ق، ف و ب: اذتخاذها و في ص: اذتخاذها.
- ٩- في ق و ص: أصلا و في ب: أصلها.
- ١٠- في ق، ف، ص و ب: النهي مكان النهي.
- ١١- في ق، ف و ب: أصلي و في ق و ص: أصلا.
- ١٢- (i) في ق، ف و ص: للتوسعة و في ب: بالتوسعة.
- (ii) والنحرمة لكون الإباحة التوسعة مكررا في ق.
- ١٣- في ص: والنحرمة التفريق، و التفريق زائد فيها.
- ١٤- في ق، ف، ص و ب: مرجح ليد.
- ١٥- في م: في ملك وفي النسخ الأخرى: بملك.
- ١٦- في ق، ف، ص و ب: ولم يحرم مكان وكذلك يحرم.
- ١٧- في ق، ف، ص و ب: محظر.
- ١٨- في ق: عرفه.
- ١٩- في م: لخوف بدون نقطة خ و ف.
- ٢٠- في ف: رابعة و في ص: لعيد.
- ٢١- في ص: فإن.
- ٢٢- السبب ساقط من ق، ص و ب.

## الباب: ١٥

### قاعدة: ٢٠٥

طلب التحقق<sup>(١)</sup> بالصدق يقضي بالاستمرار مع الحركات في عموم الأوقات دون مبالاة بغير الواجب والمحرّم. فمن ثم وقع الغلط لكثير<sup>(٢)</sup> من المتصوفة في الأعمال، ولكنّ من الناس في الإنكار عليهم خلاف الأولى بهم. فوجب التحفظ<sup>(٣)</sup> من اللصوفي على إقامة رسم الطريقة بترك ما يريب<sup>(٤)</sup>، ونفي ما<sup>(٥)</sup> يعيب، وإن كان مباحاً، لأن دخوله فيه، إدخال للطنع<sup>(٦)</sup> على طريقته<sup>(٧)</sup>، فافهم<sup>(٨)</sup>.

### قاعدة: ٢٠٦<sup>(٩)</sup>

النظر لـصرف<sup>(١٠)</sup> الحقيقة<sup>(١١)</sup>، يخل<sup>(١٢)</sup> بوجه الطريقة<sup>(١٣)</sup>. فمن ثم وقع القوم في الطامات، وتكلموا بالشطحات<sup>(١٤)</sup>. حتى كفر من كفر، وبدع من بدع<sup>(١٥)</sup>، وفسق من فسق، بواضح الشريعة ولسان العلم ظاهراً وباطناً. فلزم التحفظ في القبول، بأن لا يؤخذ إلا عن الكتاب والسنة. وفي<sup>(١٦)</sup> الإلقاء بان<sup>(١٧)</sup> لا يلتقى إلا بالوجه

- ١- في ق و ط: التحقّق.
- ٢- في ف: الكبير.
- ٣- في ط: الحفظ.
- ٤- في ص: يريب.
- ٥- نفي ما ساقط من ق، ف، ص، و بي.
- ٦- في ف: ادخاله للطنع.
- ٧- في بي: الطريقة.
- ٨- والله أعلم بالله في ق، ف، و بي.
- ٩- هذه القاعدة جزء القاعدة السابقة في ط.
- ١٠- في ص: الصرف و في بي: الى صرف.
- ١١- في ص: الحقيقة.
- ١٢- في ق، ف، و بي و ط: مغل و في ص: تحل.
- ١٣- في ق: بطريق ولكن في هامشه: بوجه الطريقة مصححاً.
- ١٤- في ف: في الشطحات و في ص: الشطحات و في بي: الشطحات.
- ١٥- بدع من بدع ساقط من ط.
- ١٦- وفي ساقط من ص.
- ١٧- بان ساقط من ط.

(٢١٥)

السايع<sup>(١)</sup> فيهما من غير منازع، وإلا فلا عتب على منكر استند لأصل صحيح. وقد قال أبو سليمان الداراني<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه: "إنها لقع النكته من كلام القوم في قلمي أياما، فأقول<sup>(٣)</sup>: لا أقيدك إلا بشاهدي عدل<sup>(٤)</sup>، الكتاب والسنة."<sup>(٥)</sup>

### قاعدة: ٢٠٧

كل صوفي أهمل<sup>(٦)</sup> أحواله من النظر لمعاملة الخلق كما أمر فيها، وصرف وجهه<sup>(٧)</sup> نحو<sup>(٨)</sup> الحق، دون نظر<sup>(٩)</sup> لسنته في عبادته<sup>(١٠)</sup>، فلا بدله من غلط في أعماله أو شطح في أحواله، أو وقوع طامة<sup>(١١)</sup> في أقواله. فإما هلك أو أهدك، أو كانا معا جاريتين عليه. ولا يتم له ذلك ما لم يصحب متمكنا<sup>(١٢)</sup> أو فقيها صالحا، أو<sup>(١٣)</sup> مريدا عالما، أو صليقا صادقا يجعله مرآة له إن<sup>(١٤)</sup> غلط رده، وإن ادعى دفعه<sup>(١٥)</sup> وإن تحقق أرشده؛ فهو ينصفه في حاله، وينصحه في جميع أحواله، إذ لا يتهمه ولا يهمله؛ فافهم.

- ١- في هـ: الشائع.
- ٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢٣
- ٣- في ص: فيقول.
- ٤- في ق: يشاهدني عدلين ولكنني هاشمه مصححا: يشاهدني عدل.
- ٥- (i) انتهى زائد في هذا المقام في ق، ف، و، ب.  
(ii) روى السلسي نحوه: يقول الحنيد: قال أبو سليمان الداراني: ربما يقع في قلمي النكته من نكت القوم أياما فلا قبل منه إلا يشاهدني عدلين: الكتاب والسنة.  
طبقات الصوفية، ت: ١٩، ص ٢٨
- ٦- في ص: أهمل أوقاته، أوقاته زائد فيها.
- ٧- في ص: وجهه عنها.
- ٨- في هـ: نحو.
- ٩- في ف: النظر.
- ١٠- في ف: عبادته.
- ١١- في ق و ف: وقوع كلبه طامه وفي ص: وقوع كلبه وفي ب: وقوع في كلبه.
- ١٢- في ف: شيئا متمكنا.
- ١٣- في ص: و.
- ١٤- في ب: إذ.
- ١٥- في ق: ادفعه.

## قاعدة: ٢٠٨

كثير المدعون في هذا الطريق لغريبتهم، وبعدت الأفهام عنه لثقته<sup>(١)</sup>. وكثير الإنكار على أهله لتنظافته، وحذر الناصحون من سلوكه لكثرة الغلط فيه. وصنف الأئمة في الرد على أهله، لما أحدث أهل الضلال فيه وما<sup>(٢)</sup> انتسبوا منه إليه؛ حتى قال ابن العربي الحاتمي<sup>(٣)</sup> رحمه الله<sup>(٤)</sup>: "حذر هذا الطريق، فإن أكثر الخوارج إنما خرجوا<sup>(٥)</sup> منه، وما هو إلا طريق الهلك أو<sup>(٦)</sup> الملك، من حقق علمه<sup>(٧)</sup> و عمله وحاله نال عز الأبد، ومن فارق التحقيق فيه، هلك وما نفذ". ولذلك<sup>(٨)</sup> أشار بعضهم بقوله: "بلغنا إلى حد إذ<sup>(٩)</sup> قال: هكنا. قال: في البار". نسأل الله العافية، بمنه وكرمه.

## قاعدة: ٢٠٩

لما كان الفقه في عمله لا يصح التصوف بدونه، كان التزامه مع صدق<sup>(١٠)</sup> القصد به، محصلاً له. فمن ثم كان الفقيه الصوفي تام الحال بخلاف الصوفي<sup>(١١)</sup> الذي لا فقه له. وكفى الفقه عن التصوف، ولم يكف التصوف عنه<sup>(١٢)</sup>. ومن ثم حض<sup>(١٣)</sup> الأئمة على القيام بالظاهر لما سنلوا عن علم الباطن. و<sup>(١٤)</sup> قال

- 
- ١- هنا في هامش ص: من تحلى بغير ماعرف فيه فضحه شواهد الامتحان و جرى في العلوم جرى ..... و خلفه الحباد يوم..... قوله جرى..... وهو الذي يأتي في آخر الخيل يوم.....
  - ٢- في بيد ولما.
  - ٣- (i) في فد الحاتمي.
  - (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٢
  - ٤- في ف، ص و بيد رضي الله عنه.
  - ٥- انما خرجوا ساقط من ط.
  - ٦- في ط: و.
  - ٧- وعده ساقط من بيد.
  - ٨- هنا هذه العبارة ليست في ط: ولذلك انزل بعضهم..... قال في التر.
  - ٩- في م: إذ وفي ق، ص و بيد: إذا.
  - ١٠- في ط: قصد.
  - ١١- الصوفي ساقط من ط.
  - ١٢- في ط: عن الفقه.
  - ١٣- في ط: حضت.
  - ١٤- و ساقط من ط.

عليه السلام<sup>(١)</sup> للذي سأله أن يعلمه من<sup>(٢)</sup> غرائب العلم: "ما صنعت في رأس الامر؟"، ثم قال: "فأذهب<sup>(٣)</sup> فأحكم ما هنا لك"<sup>(٤)</sup>. وقال عليه السلام<sup>(٥)</sup>: "من عمل بما علم، ورثه الله علم ما لم يعلم"<sup>(٦)</sup>، الحديث<sup>(٧)</sup>، فافهم.

### قاعدة: ٢١٠

وجود الجحد<sup>(٨)</sup>، مانع من قبول المجحود أو نوعه<sup>(٩)</sup> لسفور القلب عنه. والتصديق مفتاح الفتح لما<sup>(١٠)</sup> صدق به، وإن لم يتوجه له، إذ لا دافع له<sup>(١١)</sup>. فالمتوقف<sup>(١٢)</sup> مع الفقه يتعين عليه تجويز الوهب والفتح من غير تقييد<sup>(١٣)</sup> بزمان ولا مكان ولا عين<sup>(١٤)</sup>، لأن القدرة لا تتوقف أسبابها على شيء، وإلا كان محروما<sup>(١٥)</sup> مما قام وجوده به<sup>(١٦)</sup>. ثم هو إن استند إلى أصل معذور<sup>(١٧)</sup>، وإلا فلا<sup>(١٨)</sup> عذر له بإنكار<sup>(١٩)</sup> ما لا علم له به، فسلم تسلم، والله أعلم.

- ١- في: صلى الله عليه وسلم وفي ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٢- من سائط من ب.
- ٣- في: ق، ف، ه، س و ب: العهد.
- ٤- رواه أبو نعيم نحوه: عن عبد الله بن مسعود: أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله علمني من غرائب العلم قال: ما فعلت في رأس العلم فطلب لفرأب؟ قال: وما رأس العلم؟ قال: "هل عرفت الرب؟" قال: نعم قال: "فما صنعت في حقه؟" قال: ما شاء الله. قال: "عرفت الصوت؟" قال: نعم، قال: "ما أعدت له؟" قال: ما شاء الله. قال: "إني أطلق فأحكم هاهنا ثم تعال أعلمك من غرائب العلم".
- ٥- حلية الأولياء، ١: ٢٤.
- ٦- في: صلى الله عليه وسلم وفي ب: عليه الصلوة والسلام.
- ٧- أنظر لتفصيل هذا الحديث، قاعدة: ٢٢.
- ٨- الحديث سائط من ق.
- ٩- في ه: المحجود.
- ١٠- في ب: والبركة.
- ١١- في س: ليس.
- ١٢- إذا دافع له سائط من س وفي ب: إذا مكان إذ.
- ١٣- في ه: فالمتوقف.
- ١٤- في س: تقييد.
- ١٥- في س: لا غير.
- ١٦- محروما سائط من س.
- ١٧- في: ق، ف، ه، س و ب: قام به محجوده.
- ١٨- في ه: فمعذور.
- ١٩- في ب: لا.
- ٢٠- في ه: فلا عذر في انكل.

## قاعدة: ٢١١

إنكار المنكر، إما أن يستند لاجتهاد أو لحسم فريضة، أو لعدم التحقيق، أو لضعف الفهم، أو لقصور العلم، أو لجهل المناط، أو لانهام البساط<sup>(١)</sup> أو لوجود العناد<sup>(٢)</sup>. فعلامة الكل، الرجوع للحق<sup>(٣)</sup> عند تعينه<sup>(٤)</sup>، إلا الأخير، فإنه لا يقبل ما ظهر، ولا تنضبط دعواه، ولا يصحبه اعتدال في أمره. و ذو الذريعة إن رجع<sup>(٥)</sup> للحق<sup>(٦)</sup>، لا يصح له إلا الوقوف<sup>(٧)</sup> مع إنكاره، ما دام وجه الفساد قائماً، بما أنكره<sup>(٨)</sup>. ومنه تحذير أبي حيان<sup>(٩)</sup> في نهرة و بحره، وابن الجوزي<sup>(١٠)</sup> في تليسه وغيرهما<sup>(١١)</sup> كما ادعياه<sup>(١٢)</sup>، وحلفا عليه. و في كلامهما، ما يدل أن ذلك، مع اجتهاد منهما. واختص ابن الجوزي بنظره كنه، بكلام القوم مع الإنكار عليهم. فدل<sup>(١٣)</sup> على أنه قصد حسم الذريعة، والله أعلم.

- ١- في ص: لا نهام البساط و في ب: الابهام البساط.
- ٢- في ب: لحوه.
- ٣- في ق: إلى الحق.
- ٤- في ف و ب: تعينه.
- ٥- في ب: يرجع.
- ٦- في ق و ب: إلى الحق.
- ٧- في ق، ف، ص و ب: لا يصح الوقوف.
- ٨- في ط: أنكر.
- ٩- أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف ابن حيان الترناطي الأندلسي (٦٥٤-٧٤٥/٧٥٦-١٣٤٤) من كبار العلماء العربية والفسر والحديث والترجم واللغات. ولد في إحدى جهات غرناطة، ورحل إلى مالقة وتقل إلى أن اقام بالقاهرة، و توفي فيها. وأشهرت تصانيفه من كتيبه: البحر المحيط --- ط" في تفسير القرآن، ثمانى محلدات و "النهر --- ط" اختصر به "البحر المحيط" و "مخاني العصر" في تراجم رجال عصره وغيرهم.
- ١٠- علقات قلم، ١٤٥:٦١، فتح القلوب، ١٠٥٩:١٠٥٩، الأعلام، ١٥٢:٢٠٧
- ١١- أبو الفرج عبدالرحمن بن علي البغدادي الحنبلي المعروف بابن الجوزي (٥٠٨-٥٩٧/١١١٤-١٢٠١) محدث حافظ مفسر فقيه و لفظ أديب و مورخ مولده و وفاته ببغداد. له نحو ثلاث مئة مصنف، منها "تلقيح فهوم الأئمة" في مختصر السير والأخبار --- ط" و مناقب عمر بن عبدالعزيز --- ط" و روح الأرواح --- ط" و "تليسه ابليس --- ط" و المنتظم في تاريخ الملوك الامم --- ط" وغيرهم.
- ١٢- تذكرة الحفاظ، ١٣٤٨:٤-١٣٤٢، مدينة العلمين، ١٠٥٢:١٠٥٢، البدايه و قهايه، ١٢:٢٨-١٢٠، معجم المؤلفين، ١٥٧:٥١-١٥٨
- ١٣- الأعلام، ٢:٢١٦
- ١١- في ص: وغيره و و غيرهما سائظ من ط.
- ١٢- في ص: ادعيا.
- ١٣- في ق: ذلك زائد بعد فدل.

## قاعدة: ٢١٢

تعريف العيوب مع الستر نصيحة، ومع الإشاعة والهنك فضيحة<sup>(١)</sup>. فمن عرفك بك<sup>(٢)</sup>، من حيث لا يشعر الغير، فهو الناصح؛ ومن أعلامك بعيبك، مع<sup>(٣)</sup> شعور<sup>(٤)</sup> الغير، فهو الفاضح. وليس لمسلم أن يفضح مسلماً إلا في موجب حكم بقدره، من غير تتبع لما لا تعلق له بالحكم، ولا ذكر عيب أجنبي<sup>(٥)</sup> عنه. وإلا انقلب الحكم عليه بقهر القدرة الإلهية، حسب الحكمة الربانية، والوعد الصدق<sup>(٦)</sup>، الذي جاء في قوله عليه السلام<sup>(٧)</sup>: "من<sup>(٨)</sup> تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته"<sup>(٩)</sup>. وقوله عليه السلام: "و<sup>(١٠)</sup> لا تظهر للشمامة بأخيك، فيعا فيه الله وبيئتك"<sup>(١١)</sup>.

ونهى عليه السلام<sup>(١٢)</sup> عن [التزيب]<sup>(١٤)</sup> للامة عند جلدتها في<sup>(١٥)</sup> حدالزنا<sup>(١٦)</sup>، فكيف بالحر المؤمن

- ١- في **ب**: فضيحة.
- ٢- في **ق**: بيبك.
- ٣- في **ق**: من حيث.
- ٤- في **هـ**: شعور.
- ٥- في **ق**: اجنبي.
- ٦- في **ق**، **ف**، **ص** و **ب**: اصادق.
- ٧- جاء ساقط من **ف**، **ص** و **ب**.
- ٨- في **ب**: عليه الصلوة والسلام و في **ق**: صلى الله عليه وسلم.
- ٩- هنا هذه العبارة ليست في **ق**، **ص** و **ب** و **هـ**: من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته وقوله عليه السلام وهذه ليست في **ف** و لكن موجودة في هامشه: من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في بيته وقوله عليه السلام.
- ١٠- رواه الترمذي نحوه: "من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله".
- ١١- سنن قريبي، كتاب فم وفضله، فمجم ٥٥، باب ما جاء في تعظيم قلوب من، فحفظه ١٥٥، حديث رقم: ٢٠٢٢.
- ١٢- و ساقط من **ف** و **ب**.
- ١٣- رواه الترمذي بالفظ: عن وثله بن الأسقع قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تظهر الشامة لأخيك فرحمه الله و يئلبك".
- ١٤- كواب سنة القيامه، (فمجم ٥٤)، باب لا تظهر الشامة لأخيك (فحفظه ١١٩)، حديث رقم ٢٥٠٦.
- ١٥- في **ق**: صلى الله عليه وسلم و في **ب**: عليه الصلوة والسلام.
- ١٦- في **م**: تزيب للامة و في **ق**: التزيب للامامة و في **ص**: التزيب بالامه و التصويب من **ق**، **ب** و **هـ**.
- ١٧- في ساقط من **ب**.
- ١٨- روى البخاري عن أبي هريرة أنه سعه يقول: قال النبي ﷺ: "إذا زنت الأمة فبين زناها فليحللها ولا يترب ثم إن زنت فليحللها ولا يترب ثم إن زنت الثالثة فليبعها ولو بحبل من شعر".
- ١٩- صحيح البخاري، كتاب فم وفضله، فمجم ٣٦، باب لا يترب على الأمة إذا زنت ولا تلى، حديث رقم: ٦٨٣٩، سنن الإمام أحمد، ٢٤٩٦.

(٢٢٠)

القائم الحرة، باقامة رسم الشريعة. وقد صح "من ستر مسلما، ستره الله في الدنيا والآخرة"<sup>(١)</sup>، ومن قال مسلما عشرته<sup>(٢)</sup>، قال الله عشرته يوم القيامة"<sup>(٣)</sup>، الحديث<sup>(٤)</sup>.

### قاعدة: ٢١٣

حفظ الأديان، مقدم على حفظ الأعراس في الجملة. فلذلك جاز ذكرها في التعديل والتجريح لحديث أو شهادة، أو إنفاذ<sup>(٥)</sup> حكم، أو إيقاع ما يستداهم ككناح<sup>(٦)</sup>، وتظلم<sup>(٧)</sup>، وتحذير من محل اقتداء، أن يغتر برتبته<sup>(٨)</sup>، ولعل منه، تعيين<sup>(٩)</sup> ابن الجوزي<sup>(١٠)</sup>، من قصد الرد عليه من الصوفية. لكن مجاوزة الحد في التشنيع، يدل<sup>(١١)</sup> على خلاف ذلك، وبه اطرحه المحققون؛ وإلا فهو أنفع كتاب، عرف وجوه الضلال لتحذره، ونبه<sup>(١٢)</sup> على<sup>(١٣)</sup> الشبه<sup>(١٤)</sup> يأم وجه<sup>(١٥)</sup> أمكنه، والله أعلم.

- ١- صحيح مسلم، كتاب الذكر والثناء، (المعجم ١١) باب فضل الاحتساع على تلاوة القرآن وعلى الذكر (الحفة ١)، حديث رقم: ٦٨٥٣
- ٢- في ف: عشرته وفي ب: عشرته مسلم.
- ٣- رواه أبو داود بلفظ: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "من قال مسلما قاله الله عشرته".  
٤- لو داود، كتاب فيوع (المعجم ٥٢) باب في فصل الألفاظ (كلمة ٥٤)، حديث رقم: ٢٤٦٠  
و رواه ابن ماجه بلفظ: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "من قال مسلما قاله الله عشرته يوم القيامة".  
٥- سنن ابن ماجه، كتاب فضائل، فهدم ٢٦، باب الألفاظ، فحفة ١٢٦، حديث رقم: ٢١٩٩
- ٤- الحديث ساقط من ط.
- ٥- في ف: انفاذ.
- ٦- في ه: لكناح.
- ٧- هذا ساقط من ب وفي ط: تعلم.
- ٨- في ه: تعيين برتبته.
- ٩- في ط: تعبير.
- ١٠- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٢١١
- ١١- في ط: تدل.
- ١٢- في ه: نبيه.
- ١٣- في ق: عليه.
- ١٤- في ه: الشبه وفي النسخ الأخرى: السنه.
- ١٥- في ب: أنكر زلد بعد وحد.



(٢٢٢)

من الإحياء للغزالي<sup>(١)</sup>، جليها<sup>(٢)</sup> في المهملكات منه، والنفخ والتسوية له، والمضنون<sup>(٣)</sup> به عن<sup>(٤)</sup> غير أهله، ومعراج السالكين له، والمنقذ، ومواضع من قوت القلوب<sup>(٥)</sup>، لأبي طالب المكي<sup>(٦)</sup> وكتب<sup>(٧)</sup> السهروردي<sup>(٨)</sup>، ونحوهم، فلزم الحذر من موارد<sup>(٩)</sup> الغلط، لا تجنب<sup>(١٠)</sup> الجملة<sup>(١١)</sup>، ومعاذة العلم، ولا يتم ذلك إلا بفلات<sup>(١٢)</sup>: قريحة صادقة، وفطرة سليمة، وأخذ ما بان وجهه، وتسليم ما عداه، وإلا هلك الناظر فيه، باعتراض على أهله، و<sup>(١٣)</sup> أخذ الشيء على غير وجهه، فافهم.

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٦
- ٢- في ط: جعلها.
- ٣- في ف: المضنون وفي ب: الظنون.
- ٤- في ط: على.
- ٥- في ق: قوت أبي طالب المكي و القلوب ساقط من ف.
- ٦- (i) في ه: مواضع من قوت أبي المكي و في ب: مواضع من قوت أبي طالب المكي.  
(ii) أبو طالب محمد بن علي بن عطية الحلبي المكي (٣٨٦/٩٩٦) صوفي، متكلم، واعظ، من أهل الحبل (بين بغداد و الإسكندرية) نشأ واشتهر بكنهه، ورحل إلى البصرة فأتهم بالاعتزال، وسكن بغداد و توفي بها. من تصانيفه: "قوت القلوب في معاملة المحبوب --- ط" و "مشكل إعراب القرآن".
- ٧- في ف و ب: كتاب.
- ٨- (i) في ه: السهرودي.  
(ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٤٥
- ٩- في ط: شورد.
- ١٠- في ب: لا امر تجنب.
- ١١- في ف: الحدله.
- ١٢- في ب: يثله.
- ١٣- في ق و ف: إوب.

## الباب: ١٦

### قاعدة: ٢١٥

دواعي الإنكار على القوم خمسة: أولها: النظر لكمال طريقهم، فإذا تعلقوا برخصة<sup>(١)</sup>، أو أتوا<sup>(٢)</sup> بإساءة الأدب<sup>(٣)</sup>، أو تساهلوا في أمر<sup>(٤)</sup>، أو صدر<sup>(٥)</sup> منهم نقص، أسرع<sup>(٦)</sup> للإنكار عليهم، لأن النظيف<sup>(٧)</sup> يظهر فيه أقل عيب، ولا يخلو<sup>(٨)</sup> الإنسان<sup>(٩)</sup> من عيب<sup>(١٠)</sup>، ما لم تكن<sup>(١١)</sup> له من الله عصمة أو<sup>(١٢)</sup> حفظ. الثاني: رقة<sup>(١٣)</sup> المدركه، ومنه وقع الطعن على علومهم في أحوالهم، إذ النفس مسرعة، لإنكار<sup>(١٤)</sup> ما لم يسبق<sup>(١٥)</sup> لها علمه. الثالث: كفسرة المبطلين<sup>(١٦)</sup> في الدعوى، والطالين للأغراض<sup>(١٧)</sup> بالديانة. وذلك [سبب]<sup>(١٨)</sup> إنكار حال من ظهر منهم بدعوى، وإن قام<sup>(١٩)</sup> عليها الدليل لاشتباهه.

- ١- في ف: تعلقوا برخصة.
- ٢- في س: أتوا.
- ٣- في ق، ب و ط: ادب و الادب ساقط من س.
- ٤- في ب: أمره.
- ٥- في م، ب و ط: بدر وفي ق: صدر وفي ف: بدر وفي س: لدر.
- ٦- في س: أسرع.
- ٧- في س: النتظيف.
- ٨- في س: يخلو بدون نقشاي.
- ٩- في م و ط: العدو لكن في هامش م: الإنسان مصححا وفي ق: الأنس.
- ١٠- في ق، ف، س و ب: نقص.
- ١١- في س: ما لم يكن.
- ١٢- في س: و.
- ١٣- في ف و ب: دقة.
- ١٤- في ب: للانكار.
- ١٥- في ق، ف، س، ب و ط: ما لم يتقدم.
- ١٦- في س: البطالين.
- ١٧- في س: للأغراض.
- ١٨- في م: لسبب.
- ١٩- في ق، ف و ط: اقام.

(٢٢٤)

الرابع: خوف الضلال على العامة، باتباع الباطن<sup>(١)</sup>، دون اعتناء بظاهر<sup>(٢)</sup> الشريعة، كما اتفق<sup>(٣)</sup> لكثير من الجاهلين.

الخامس: شحة النفوس بمراتبها، إذ ظهور الحقيقة، مبطل لكل<sup>(٤)</sup> حقيقة<sup>(٥)</sup> ومن<sup>(٦)</sup> ثم أولع الناس بالصوفية أكثر من غيرهم. وتسلط عليهم أصحاب<sup>(٧)</sup> المراتب، أكثر من سواهم. وكل<sup>(٨)</sup> الوجوه [المذكورة]<sup>(٩)</sup> صاحبها، مأجور أو معذور<sup>(١٠)</sup>، إلا الأخير<sup>(١١)</sup>، والله أعلم.

### قاعدة: ٢١٦

النسبة عند تحققها، تقتضي ظهور أثر<sup>(١٢)</sup> الانسحاب. فلذلك بقي ذكر الصالح، أكثر من الفقيه، لأن الفقيه منسوب<sup>(١٣)</sup> إلى صفة من أوصاف<sup>(١٤)</sup> نفسه؛ هي فهمه، وفقه المنقضى، بانقضاء حسه. والصالح منسوب إلى ربه، وكيف يموت من صحت نسبه إلى الحي<sup>(١٥)</sup> الذي لا يموت بلا علة من نفسه؟

- ١- في ص: الظن.
- ٢- في ق، ف، ص، و، ب: بظواهر.
- ٣- في ب: توقف.
- ٤- لكل ساقط من ط.
- ٥- في ف: حقيقة.
- ٦- في ط: فن.
- ٧- في ف: لرباب.
- ٨- في ف: فكل.
- ٩- في م: المذكور.
- ١٠- في ق و ب: مأجورا أو معذورا وفي ط: مأجورا أو معذورا.
- ١١- إلا الأخير ساقط من ص.
- ١٢- أثر ساقط من ب.
- ١٣- هنا هذه العبارة ليست في ص: منسوب إلى صفة..... بانقضاء حسه والصالح.
- ١٤- في م: لوصاف وفي النسخ الأخرى: صفات.
- ١٥- في ق، ص، و، ط: للحي.

(٢٢٥)

ولما عمل<sup>(١)</sup> المجاهد<sup>(٢)</sup> حتى مات شهيدا في تحقيق كلمة<sup>(٣)</sup> الله، وإعلانها، حسا ومعنا، كانت حياته حسية<sup>(٤)</sup> معنوية كما<sup>(٥)</sup> أخبر به<sup>(٦)</sup> الكتاب العزيز وعمل<sup>(٧)</sup> الصالح بذلك<sup>(٨)</sup> معنى كانت حياته معنوية بدوام كرامته، وبركته<sup>(٩)</sup> على مر الدهور<sup>(١٠)</sup>. قدمنا قوم وهم<sup>(١١)</sup> في الناس أحياء. فافهم<sup>(١٢)</sup>.

### قاعدة: ٢١٧

ما ألف من الكتب في الرد<sup>(١٣)</sup> على القوم، فهو نافع في التحذير من الغلط ولكن لا يستفده مستفيد إلا بثلاثة<sup>(١٤)</sup> شروط:

أولها: حسن النية في القائل، باعتقاد اجتهاده، و<sup>(١٥)</sup> أنه قاصد حسم الذريعة وإن خشن لفظه، كابن الجوزي<sup>(١٦)</sup>، فللمبالغة في النفي<sup>(١٧)</sup>.

الثاني: إقامة عذر المقول فيه، بتأويل أو غلبة، أو غلط، أو غير ذلك، إذ ليس بمعصوم. وقد يكون للولي، الزلة والزلات، والهفوة والهفوات، لعدم العصمة، وغلبة الأقدار، كما أشار إليه الجنيد،

- ١- في ط: علي.
- ٢- في ب: البحار.
- ٣- في ق: كليات.
- ٤- حسية ساقط من ط.
- ٥- هنا هذه العبارة ليست في ق و ط: كما أخبر به الكتاب العزيز ..... حياته معنوية.
- ٦- في ق و ف: بها.
- ٧- في م: وعمل بدون لنا و في س و ب: ولما عمل.
- ٨- بملك ساقط من ق.
- ٩- في م: يركته و في النسخ الأخرى: ذكر يركته.
- ١٠- في ط: البحر.
- ١١- وهم ساقط من ق.
- ١٢- فافهم ساقط من ط.
- ١٣- في ق، ف، ب و ط: للرد.
- ١٤- في ط: لا يستفده الابتلات.
- ١٥- في ق، ف و ب: لو.
- ١٦- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة ٢١١.
- ١٧- في ط: التكبر.

(٢٢٦)

رحمه الله<sup>(١)</sup> بقوله<sup>(٢)</sup>: "وكان أمر الله قدرا مقدورا"<sup>(٣)</sup>.

الثالث: أن يقتصر بنظره على نفسه، فلا يحكم به على غيره ولا يبيعه<sup>(٤)</sup> لمن لا قصد له في السلوك، فيشوش عليه اعتقاده، الذي ربما<sup>(٥)</sup> كان سبب نجاته، و فوزه. فإن<sup>(٦)</sup> احتاج لذلك<sup>(٧)</sup>، فليعرض على القول، دون تعيين القائل<sup>(٨)</sup>، ويعرض بعظمته و جلاله<sup>(٩)</sup>، مع إقامة قدره<sup>(١٠)</sup>، إذ ستر زلل<sup>(١١)</sup> الأئمة واجب؛ و صيانة الدين أوجب؛ والقائم بدين الله، مأجور<sup>(١٢)</sup>؛ والمنصير به<sup>(١٣)</sup> منصور؛ والإنصاف في الحق، لازم؛ ولا خير في ديانة يصحبها هوى؛ فافهم.

### قاعدة: ٢١٨

يعتبر<sup>(١٤)</sup> دعوى المدعي بنتيجة<sup>(١٥)</sup> دعواه، فإن ظهرت صحته<sup>(١٦)</sup>، وإلا فهو كذاب. فتوبة لا تتبعها تقوى باطلة. و تقوى لا تظهر بها<sup>(١٧)</sup> استقامة، ناقصة<sup>(١٨)</sup>. واستقامة لا ورع فيها، غير تامة. وورع لا ينتج

- ١- (i) في ق و ط: رحمه الله تعالى.
- (ii) سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ٢- في ق ب و ط: بقوله تعالى و في ف: لقوله تعالى.
- ٣- (i) القرآن، الأحزاب: ٢٨، ٢٣
- (ii) أنظر لتفصيل هذا القول، قاعدة: ١٤٧
- ٤- في ص: يبينه.
- ٥- ربما ساقط من ط.
- ٦- في ب و ط: فأذ.
- ٧- في ط: ذلك.
- ٨- في ق و ص و ط: للقائل.
- ٩- في ب: حلاله.
- ١٠- في ص: إقامه علمه و في ب: قدره فقط.
- ١١- في ف: زله.
- ١٢- في ص: مأمور.
- ١٣- في م: والمنصير به و في النسخ الأخرى: والمنصير له.
- ١٤- في م: يعتبر و في ق و ب و ط: تعتبر و في ق و ص: تعتبر.
- ١٥- في ط: نتيجة.
- ١٦- في ط: صحت.
- ١٧- في ص: لا تظهرها.
- ١٨- في ط: مدتوله.

(٢٢٧)

زهداً، قاصر. وزهد<sup>(١)</sup> لا يشير<sup>(٢)</sup> توكلًا، يابس<sup>(٣)</sup>. و [توكل] <sup>(٤)</sup> لا تظهر ثمرته بالا نقطاع عن الكل إلى الله<sup>(٥)</sup> واللجأ إليه صورة، لا حقيقة<sup>(٦)</sup> لها؛ فظهر صحة التوبة عند اعتراض المحرم؛ وكمال التقوى حيث لا مطلع إلا الله؛ ووجود الاستقامة بالحفظ على إقامة الورد في غير ابتداء؛ ووجود الورع في مواطن الشهوات<sup>(٧)</sup> عند الاشتباه؛ فإن ترك فذاك<sup>(٨)</sup> وإلا فليس هناك<sup>(٩)</sup>.

والزهدي<sup>(١٠)</sup> في<sup>(١١)</sup> الرفض عند التخيير، والاستسلام عند المعارضة. فلا يبالي بإقبال الدنيا ولا بإدبارها. والتوكل عند تعذر الأسباب ونفي الجهات بتقدير عدم إبطار السماء وإنبات<sup>(١٢)</sup> الأرض، وموت كل الخلق<sup>(١٣)</sup>؛ فإن سكن القلب فذاك، وإلا فليس هناك. وكل عمل قدر سقوط وجوبه أو نفيه، فطلبته النفس مع ذلك، فالجامل عليه الهوى، وإن كان حقا في ذاته؛ فإن سقط بتقدير السقوط، فقصد ماورد فيه، فافهم.

### قاعدة: ٢١٩

من<sup>(١٤)</sup> بواعث العمل وجود الخشية، وهي تعظيم يصحبه<sup>(١٥)</sup> مهابة. والخوف، وهو انزعاج القلب من انتقام الرب. والرجاء<sup>(١٦)</sup>؛ وهو<sup>(١٧)</sup> السكون<sup>(١٨)</sup> لفضله تعالى بشواهد العمل في الجميع<sup>(١٩)</sup>.

- ١- في س: زهد و في ب: زهدا.
- ٢- في ق: لا يؤثر.
- ٣- في س: يابس.
- ٤- في م، ف و ب: توكلًا و في ق: تكل.
- ٥- في ط: إلى الله عن الكل.
- ٦- في س: لا حقيقة مكر.
- ٧- في ط: الشهوات.
- ٨- في ف و ط: فذاك.
- ٩- في ط: هناك.
- ١٠- في ف: فالزهدي.
- ١١- في س: ساقط من س و ب.
- ١٢- في س: نبات.
- ١٣- في ق: الخلائق.
- ١٤- من س: ساقط من ق، س و ب.
- ١٥- في ق، ف و س: تصحبه.
- ١٦- في س: هو الرجاء وهو ساقط من النسخ الأخرى.
- ١٧- وهو ساقط من ط.
- ١٨- في ف: سكون.
- ١٩- في س: الجميع.

(٢٢٨)

وإلا كان الكل<sup>(١)</sup> اغترارا. والحب: علامة كماله العمل<sup>(٢)</sup> بما يرضى على<sup>(٣)</sup> المحبوب؛ فإن خرج عن كل وجه يرضيه، فلا حب<sup>(٤)</sup>.

وبعض التقصير لا يقدح لقوله عليه السلام<sup>(٥)</sup>: "لا تلعبه فإنه يحب الله ورسوله"<sup>(٦)</sup> وقد أوتي<sup>(٧)</sup> به في شرب الخمر مرارا. وكذا حديث الأعرابي الذي قال: "متى الساعة؟" فقال<sup>(٨)</sup>: "ما أعددت لها؟" فقال<sup>(٩)</sup>: "لا شيء إلا أنني أحب الله ورسوله"<sup>(١٠)</sup>. نعم، المحب لا يرضى بمخالفة محبوبه<sup>(١١)</sup>، فهو لا يمكن الإصرار منه<sup>(١٢)</sup>. وإن<sup>(١٤)</sup> غلب<sup>(١٥)</sup> بشهوة<sup>(١٦)</sup> ونحوها يادر لمحل الرضا من التوبة<sup>(١٧)</sup> والإنابة. فافهم<sup>(١٨)</sup>.

- ١- في ص: لكان الكل و الكل ساقط من ط.
- ٢- العمل ساقط من ف و ب.
- ٣- على ساقط من ف و في ط: على رضا المحبوب مكان بما يرضى على المحبوب.
- ٤- حب ساقط من ط.
- ٥- في ق: صلى الله عليه وسلم و في ب: عليه الصلاة والسلام.
- ٦- انظر لتفصيله، قاعدة: ٨٣.
- ٧- في م: لوتي و في النسخ الأخرى: لتي.
- ٨- في ب: قال.
- ٩- في ق: قال.
- ١٠- لتي ساقط من ص.
- ١١- رواه الطبراني نحوه: عن أبي سريجة قال: سألت رجلا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة؟ فقال: "ما أعددت لها؟" قال: ما أعددت لها كبر إلا أنني أحب الله ورسوله قال: "أنت مع من أحببت".
- ١٢- المعجم فكم، حديث رقم ١٨٣:٢١٢٠٦٦.
- ١٣- في ط: حبيبه.
- ١٤- في ط: منه الإصرار.
- ١٥- في ص: فان.
- ١٦- في ق: ب و ص: غلبته.
- ١٧- في ق: ب و ص: شهرته.
- ١٨- في ق: وهو من التوبة.
- ١٩- فافهم ساقط من ص و ط.

## قاعدة: ٢٢٠

الصحيح ليس إلا سابقة التوفيق، فكل شريعة حقيقة<sup>(١)</sup>، ولا ينعكس<sup>(٢)</sup> فالشريعة<sup>(٣)</sup> معينة<sup>(٤)</sup>،  
والحقيقة<sup>(٥)</sup> معينة وكلاهما<sup>(٦)</sup> من عين واحدة الشريعة من مقتضى الحكمة. والحقيقة من عين<sup>(٧)</sup> الحكم،  
وكلاهما وصفان<sup>(٨)</sup> الحق تعالى<sup>(٩)</sup>. وإبطال<sup>(١٠)</sup> أحدهما، موجب لاعتقاد النقص، وفي [تعطيل]<sup>(١١)</sup>  
حكمه، قصر له عن موجهه. فلزم ملاحظة الجميع باتباع السنة، وشهود المنة، والنظر لأحكام القدر، مع  
إثبات الشريعة والأسباب. ومن ثم لزم إسقاط التدبير عند غلبة المقادير، والقيام بحكم الوقت استسلاماً  
للأمر والقهر، إذ هما، من رب واحد أمر وقهر "فلا يستل عما يفعل وهم يستلون"<sup>(١٢)</sup>. فعليكم بالرضا  
بقضائه، إذ سخطه كفر؛ و[لا تهملوا]<sup>(١٣)</sup> الرضا بمقتضيه فإنه<sup>(١٤)</sup> نقص. والفرق بينهما، أن الأول حكمه،  
والثاني ما حكم به، فافهم.

- ١- في م: فكل حقيقة شريعة.
- ٢- في م: تنعكس.
- ٣- في م: فالشريعة و في النسخ الأخرى: الشريعة.
- ٤- في ق و ف: مبين.
- ٥- هنا هذه العبارة ليست في م: والحقيقة معينة وكلاهما من عين واحدة الشريعة من مقتضى الحكمة.
- ٦- في ق: فكلاهما.
- ٧- في ف: عين و في م: غير.
- ٨- في م: وصفان و في النسخ الأخرى: وصف.
- ٩- تعالى ساقط من م.
- ١٠- في م: فإبطال.
- ١١- في م: تحصيل.
- ١٢- القرآن، الانبياء: ٢٢٢١
- ١٣- في م: تهمل و في م: يهملوا.
- ١٤- في ق: فإن.

## قاعدة: ٢٢١

الغفلة عن محاسبة النفس توجب<sup>(١)</sup> غلظها فيما هي به<sup>(٢)</sup>. والتقصير في مناقشتها يدعو لوجود الرضا<sup>(٣)</sup> عنها، والتضييق<sup>(٤)</sup> عليها، يوجب نفرتها<sup>(٥)</sup>، والرفق بها، معين لها<sup>(٦)</sup> على بطلانها. فلزم دوام المحاسبة على المناقشة والأخذ في العمل بما قارب وصح، دون مسامحة في واضح، ولا مطالبة<sup>(٧)</sup> بخفي، من حيث العمل.

وإن<sup>(٨)</sup> اعتبر في النظر تركا وفعلا، أو<sup>(٩)</sup> اعتبر في قولهم<sup>(١٠)</sup>: من لم يكن يومه خيرا من أمسه، فهو مغبون، ومن لم يكن في زيادة، فهو في نقصان؛ وإن الثبات في العمل، زيادة فيه؛ لأن إضافة اليوم لأمس<sup>(١١)</sup>، مع ما قبله، مضعف له، سيما وقد قيل فتح كل مقام<sup>(١٢)</sup> على الضعف من الذي قبله. وإن<sup>(١٣)</sup> الفتوحات على تضاعيف بيوت الشطرنج. ومن ثم قال الجنيد<sup>(١٤)</sup> رحمه الله: "لو أقبل مقبل<sup>(١٥)</sup> على الله ألف ألف<sup>(١٦)</sup>"

- ١- في ق و ص: يوجب.
- ٢- في ق و ص و ب: في.
- ٣- في ف: الإحود و الرضى.
- ٤- في ف: التضييق.
- ٥- في ب: توثيقها.
- ٦- لها ساقط من ص، ب و ط.
- ٧- في ف: مطالب.
- ٨- إن ساقط من ط.
- ٩- في م، ل و في نسخ الأخرى: و.
- ١٠- في ق: فلو بهم.
- ١١- في ب: لا أمس.
- ١٢- كل مقام ساقط من ب.
- ١٣- في ق و ص: فان.
- ١٤- سقت ترجمته. أنظر قاعدة: ١٤
- ١٥- في ص: مقبلا.
- ١٦- في ب: الب و الف، وهذا ساقط من ط.

(٢٣١)

سنة ثم أعرض عنه لحظة<sup>(١)</sup>، لكان ما فاتته منه، أكثر مما ناله<sup>(٢)</sup>. ويشهد لهذه الجملة "قيضاعفه له أضعافاً كثيرة"<sup>(٣)</sup>؛ فافهم.

### قاعدة: ٢٢٢

إقامة الورد في وقته عند إمكانه لازم لكل صادق. فإذا عارضه عارض بشرية<sup>(٤)</sup>، أو ما هو واجب من الأمور الشرعية، لزم<sup>(٥)</sup> إنفاذه<sup>(٦)</sup> بعد التمسك<sup>(٧)</sup> بما هو فيه جهده، من غير إفراط مخل بواجب الوقت. ثم يتعين<sup>(٨)</sup> تداركه بمثله لئلا يعتاد البطالة. ولأن الليل والنهار خلفه، والأوقات كلها لله، فليس للاختصاص<sup>(٩)</sup> وجه إلا من حيث ما خصص<sup>(١٠)</sup>؛ فمن ثم قال بعض المشايخ: "ليس عند ربكم ليل ولا نهار". يشير للكون بحكم الوقت، لا ما<sup>(١١)</sup> يفهمه البطالون من عدم إقامة الورد. وقيل لبعضهم وقد رؤيت<sup>(١٢)</sup> في يده<sup>(١٣)</sup> سحرة: "أتعد عليهِ"<sup>(١٤)</sup> قال: "لا، ولكن أعد<sup>(١٥)</sup> له"، فكل مرید أهمل أوقاته، فيطال<sup>(١٦)</sup>. وكل مرید

- ١- لحظة ساقط من ط.
- ٢- نقل القشيري هذا القول نحوه: "لو أنزل صادق على الله ألف سنة ثم لم يرض عنه لحظة كان ما فاتته أكثر مما ناله".
- ٣- الرسالة التحفيرية، ٢١٩:١٠.
- ٤- القرآن، البقرة: ٢٤٥، ٢٤٦.
- ٥- في ط: بشرية.
- ٦- في ب: بما هو من الأمور زائد بعد لزم.
- ٧- في ف: إنفاذه.
- ٨- في ص: التهتك.
- ٩- في ص: يتعين.
- ١٠- في ط: فليس لك اختصاص.
- ١١- في ق: تخصص به.
- ١٢- في ط: كمال.
- ١٣- في ب: رأيت.
- ١٤- في م: في يده وفي نسخ الأخرى: يده.
- ١٥- في م: على الله.
- ١٦- أتعد ساقط من ط.
- ١٧- هنا حر هذه الحمله ساقط من ص: فيطال وكل مرید تغلظ بأوقاته.

(٢٣٢)

تعلق بأوقاته، دون نظر للحكم<sup>(١١)</sup> [الإلهي]<sup>(١٢)</sup>، فهو فارغ من التحقيق، ومن لا يعرف مراد<sup>(١٣)</sup> الأحوال عليه، فغير صادق<sup>(١٤)</sup>، بل هو غافل. ولذلك قيل: من وجد قبضاً أو بسطاً لا يعرف له سبباً<sup>(١٥)</sup>. فلعدم اعتناؤه بقلبه وإلا فهما لا يردان دون سبب، والله أعلم.

### قاعدة: ٢٢٣

علامة الحياة الإحساس بالأشياء؛ والميت لا يحس بشيء. قلب ساءته السيئة، وسرته الحسنه<sup>(١٦)</sup>، حتى<sup>(١٧)</sup> فإن<sup>(١٨)</sup> كان ذلك نصب عينيه، بالنظر لثوابها وعقابها، أو العبودية<sup>(١٩)</sup> بها، أو لنيل الكمال بسببها، أو لغير<sup>(٢٠)</sup> ذلك، حتى نهض<sup>(٢١)</sup> به الحال للعمل فصحيح<sup>(٢٢)</sup> وإلا فمريض؛ تجب معالجته بمخوف<sup>(٢٣)</sup> إن قبله، أو مرج<sup>(٢٤)</sup> إن<sup>(٢٥)</sup> تأثر به، وهو مقدم لحسن<sup>(٢٦)</sup> الظن به تعالى<sup>(٢٧)</sup> أو بمشيرات الحياء والحشية، وهو أتم. وعند نهوضه فلا يقف لطلب شيخ ولا غيره بل يعمل و يطلب ويتبع<sup>(٢٨)</sup> العلم<sup>(٢٩)</sup> الظاهر، حتى يهديه الله<sup>(٣٠)</sup> لباطن الأمر الذي يعضده الحق الواضح من ظاهر الأمر. إذ كل باطن على انفراده باطل.

- ١- في يب: الحكم.
- ٢- في م و ف: اللاهي.
- ٣- في م: مراد.
- ٤- في ط: حائقا.
- ٥- في ب و ط: سيد.
- ٦- في ف: الحسيد.
- ٧- في ق: ثم وهو ساقط من ف.
- ٨- في ز و ف: إن و في ق: ثم وهو ساقط من ص ، ب و ط.
- ٩- في م: العبودية و في نسخ الأخرى: للعبودية.
- ١٠- في م: لغير و في نسخ الأخرى: غير.
- ١١- في ط: ثم هو ك نهض.
- ١٢- في ف: فضحيح.
- ١٣- في ط: بخوف.
- ١٤- في م: مرج و في ق ، ف ، ص و ب: سرج و في ق: يسفرح و في ط: يفرح.
- ١٥- إن ساقط من ط.
- ١٦- في ط: بحسن.
- ١٧- في ص: بالله مكان به تعالى.
- ١٨- في ط: وسع.
- ١٩- في ب: العمل.
- ٢٠- في م: يهديه الله و في ق ، و ط: يهديه و في ص: يحدبه و في ب: يهدي.

وجيده<sup>(١)</sup> من الحقيقة، عاطل. والرسول هو الإمام عليه الصلاة والسلام؛ وكل<sup>(٢)</sup> شيخ لم يظهر بالسنة، فلا يصح اتباعه لعدم تحقق حاله، وإن صح في نفسه، وظهر عليه ألف كرامة من أمره، فافهم.

### قاعدة: ٢٢٤

تعظيم ما عظم الله متعين واحتقار ذلك، ربما كان كفرا. فلا يصح فهم قولهم: "ما عبدناه، خوفا من ناره، ولا طمعا في جنته"، على الإطلاق؛ لأنه<sup>(٣)</sup> أما احتقار الهمما، وقد عظمها الله<sup>(٤)</sup> تعالى، فلا يصح احتقارهما من مسلم، وأما استغناء عنهما ولا غنا لمؤمن<sup>(٥)</sup> عن بركة مولا ه. نعم<sup>(٦)</sup> لم يقصدوهما بالعبادة، بل عملوا لله، لا لشيء، وطلبوا منه الجنة، والنجاة من النار، لا بشيء<sup>(٧)</sup>. وشاهد ذلك في<sup>(٨)</sup> قوله تعالى: "إنما نطمعكم لوجه الله"، الآية<sup>(٩)</sup>. إذ جعلوا<sup>(١٠)</sup> علة العمل إرادة وجهه<sup>(١١)</sup> تعالى. ثم ذكر<sup>(١٢)</sup> خوفهم ورجاءهم، مجردا عن ذلك بعد<sup>(١٣)</sup>. وقد أوحى الله تعالى<sup>(١٤)</sup> إلى داود عليه السلام: "ومن أظلم ممن<sup>(١٥)</sup> عبدني، خوفا من ناري، أو<sup>(١٦)</sup> طمعا في جنتي، لولم أخلق جنة ولا نارا، لم أكن<sup>(١٧)</sup>

- ١- في ق و ص: وحيد
- ٢- هنا هذه العبارة ليست في ب: وكل شيخ لم يظهر ..... ألف كرامه.
- ٣- لانه ساقط من ط.
- ٤- الله ساقط من ق.
- ٥- في ق: للمؤمن وفي ف، ص، ب و ط: بالمؤمن.
- ٦- لوزائد بعد نعم في ب.
- ٧- في ط: لشيء.
- ٨- في ساقط من ص و ب.
- ٩- (i) الآية ساقط من ط و في ف: لا يزيد منكم زائد.
- (ii) القرآن، الإنسان: ٩، ٧٦
- ١٠- في ط: جعل.
- ١١- في ق: وجه الله.
- ١٢- في م: ذكر وفي النسخ الأخرى: ذكر ول.
- ١٣- بعد ساقط من ط.
- ١٤- تعالى ساقط من ب.
- ١٥- أظلم ممن ساقط من ص.
- ١٦- في ب و ط: و.
- ١٧- في ق و ط: لم أكن

أهلاً أن<sup>(١)</sup> أطاع<sup>(٢)</sup>، وفي الخبر، "لا يكن أحدكم كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل، ولا كالأجير<sup>(٣)</sup> السوء، إن لم يعط [الأجرة]"<sup>(٤)</sup> لم يعمل<sup>(٥)</sup>، وقال عمر<sup>(٦)</sup> رضي الله عنه، ويروى مرفوعاً "نعم العبد صهيبي<sup>(٧)</sup> لو لم يخف الله لم يعصه"<sup>(٨)</sup>، يعني: أنه لا يخاف<sup>(٩)</sup> الله ولا يعصيه. فالحامل له على ترك المعصية غير الخوف، من رجاء<sup>(١٠)</sup> أو حب أو حياء<sup>(١١)</sup> أو هيبة أو خشية إلى<sup>(١٢)</sup> غير ذلك، والله أعلم.

- ١- في **ف، ص، و، ي، لا**:-
- ٢- ذكر أبو مدين أقال دودعليه السلام في هذا معناه أنظر تفصيله: The Way of Abu Madyan by Vincant J. Cornell, PP.75, 79
- ٣- في **هـ**: لا يكون-
- ٤- في **يـ**: كاخير-
- ٥- في **م، و، ق، الأجره** و في هامش **ق**: الأجره مصححا-
- ٦- عن الفضيل بن عياض: قال حكيم من الحكماء: إني استحي من ربي أن أعبد رجاء للخفة فقط فأكون مثل آخر السوء، إن أعطى عمل وإن لم يعط لم يعمل-
- ٧- أخرج البيهقي في الشعب (٤٢٨)
- ٨- سبقت ترجمته أنظر قاعدة ٢٢
- ٩- صهيبي بن سنان بن مالك (٢٢٢ ق هـجـ - ٢٨ / ٥٩٢ - ٦٥٩): من بني النسر بن قاسط، صحابي، وهو أحد السابقين إلى الإسلام. كان أبوه من أنصار المهاجرين. ولده كسرى على الأبله (المصره) وكانت منازل قومه في أرض الموصل وبها ولد صهيبي، فأغارت الروم على ناحيته، فسوا صهيبياً وهو صغير، فنشأ بينهم، فكان الكن، وانتراه منهم أحد بني كلب و قدم به مكة، فباعه عبدالله بن جدعان النسيبي، ثم أعتقه فاقام بسكبه بحرف الحارة، إلى أن طهر الإسلام، فأسلم. و شهد بلرا و احدوا والمشاهد كلها. له ٣٠٧ أحاديث. و توفي في المدينة
- ١٠- طبقات ابن سعد، ١: ١٦١، تاريخ الإسلام، ١: ١٨٥، حلية الأولياء، ١: ١٥١، الأعلام، ٣: ٢١٠
- ١١- (i) في **فـ**: يعصيه-
- ١٢- (ii) قال في كشف الغطاء (٢٨٣١) استشهد في كلام الاصوليين وأصحاب المعاني وأهل العروة من حديث عمر و بعضهم رفته إلى النبي ﷺ، و ذكر ابهاه السبكي أنه لم يظفر به بعد البحث-
- ١٣- في **ص**: يخاف-
- ١٤- في **هـ**: ورجاء-
- ١٥- في **ق**: اوجيا أو حيد-
- ١٦- في **هـ**: أو-

### ﴿خاتمة﴾

قال شيخنا أبو العباس الحضرمي<sup>(١)</sup> رضي الله عنه<sup>(٢)</sup>: "ارتفعت التربية بالاصطلاح<sup>(٣)</sup>، ولم يبق إلا الإفادة بالهمة والحال؛ فعليكم باتباع الكتاب<sup>(٤)</sup> والسنة، من غير زيادة ولا نقصان". وذلك جار في معاملة الحق، والنفس، والخلق. فأما معاملة الحق، فيثلاث: <sup>(٥)</sup> إقامة الفرائض، واجتناب المحرمات، والاستسلام للأحكام. وأما معاملة النفس، فيثلاث: <sup>(٦)</sup> الإنصاف في الحق، وترك الانتصاف لها، والحذر من غوائلها، في الجلب والدفع، والرد والقبول، والإقبال والإدبار. وأما معاملة الخلق، فيثلاث: <sup>(٧)</sup> توصيل حقوقهم لهم، والتعفف عما في أيديهم، والقرار مما<sup>(٨)</sup> يغير قلوبهم، إلا في حق واجب، لا محيد<sup>(٩)</sup> عنه، وكل مريد مال

١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٨٢

٢- رضي الله عنه ساقط من **هـ**.

٣- (١) في **ق**: بالاصلاح.

(ii) هنا هذه العبارة موحودة في هامش **هـ**: حاشية للشيخ علي السني فنعنا الله به قوله ارتفعت التربية بالاصطلاح (بالاصلاح). يعلم رحمتك الله تعالى أنه كان من عادة المشايخ المنقذين رحمهم الله أن ينووا رباطاً مشتملاً عليها..... و معدودة و يسكنونها المرادين المنهدين في المقصد فيها. و في شرط هذا الرباط أن يكون بابه متلوفاً دائماً. لا يدخل فيه غير المرادين والماء والبرز والسجد فيه موجود و يصلى المرادين الصلوة الخس مع الشيخ في المسجد و يعين الشيخ لكل مريد نفل بنامه و بعد صلاة الظهر يكون للمرادين مجلس تخفيف مع الشيخ. يطلونه عن ما يرد عليهم من الخواطر والوردات والواقعات. ثم يدخل كل مريد في خلوته من غير أن يتكلم أحد مع غير، وعند الأظفار ياتتهم طعام الكفاية من عند الشيخ من وجه حلال فاذا سكن المريدون هذا الرباط مدة على هذا الطريق، يفتح الله عليهم على قدر همتهم و جهدهم فيعضهم بفتح الله عليه في أقل مدة سنة، و بعضهم يفتح الله عليه في أكثر من سنة على قدر نصيبه و همته هذا من طريق التربية بالاصطلاح (بالاصلاح) و الفصح. هذه عبارة عن الاعتناء في العبادة فتحرى عليه العبادة بلا تعب ولا تكلف و قيل: علامه فتح أن تنقطع و ترى أن اناس نائمين.

٤- في **ب** و **هـ**: بالكاتب مكان باتباع الكتاب.

٥- في **ب** و **هـ**: ثلثات.

٦- في **ب** و **هـ**: ثلثات.

٧- في **ب** و **هـ**: ثلثات.

٨- في **ب**: عيال.

٩- في **هـ**: محيل.

لركوب<sup>(١)</sup> الخيل، وآثر المصالح العامة، و<sup>(٢)</sup> اشتغل بتغيير المنكر في العموم، أو توجه للجهاد دون غيره من الفضائل، أو معه حالة كونه في فسحة<sup>(٣)</sup> منه، أو أراد استيفاء الفضائل، أو تتبع عورات إخوانه أو غيرهم ومتعلل بالتحذير<sup>(٤)</sup>، أو متعلل بالتجريد<sup>(٥)</sup>، أو عمل بالسماح على وجه الدوام، أو<sup>(٦)</sup> أكثر الجمع والاجتماع، لا لتعلم أو تعليم، أو مال لأرباب الدنيا بعلّة<sup>(٧)</sup> الديانة، أو<sup>(٨)</sup> أخذ بالرفائق والمقاتق<sup>(٩)</sup> دون المعاملات، وما ينيه<sup>(١٠)</sup> على<sup>(١١)</sup> العيوب، أو تصدر للتربية<sup>(١٢)</sup> من غير تقديم شيخ أو إمام أو عالم، أو اتبع كل ناعق وقائل بحق أو باطل من غير تفصيل لأحواله، أو استهان بمنتسب لله، وإن ظن عدم صدقه بعلامة<sup>(١٣)</sup>، أو مال للرخص والتأويلات، أو قدم الباطن على الظاهر، أو اكتفى بالظاهر عن الباطن، أو<sup>(١٤)</sup> أتى من أحدهما بما<sup>(١٥)</sup> لا يوافق عليه الآخر أو اكتفى بالعلم عن العمل، أو بالعمل عن الحال والعلم أو بالحال عنهما<sup>(١٦)</sup>، أو لم يكن له أصل يرجع إليه في علمه وعمله وحاله وديانته من الأصول المسلمة في

- 
- ١- في ق: إلى ركوب.
  - ٢- في ق: ف و ب: ل.
  - ٣- في ص: صحد.
  - ٤- في ق: إخوانه وغيرهم متعللاً بالتحذير و في ص: ب: إخوانه متعللاً بالتحذير و في ح: إخوانه وغيرهم أو متعلل بالتحذير.
  - ٥- أو متعلل بالتحذير ساقط من ق و ف.
  - ٦- في ص: و.
  - ٧- في ص: بقاء.
  - ٨- في ح: و.
  - ٩- والدقائق ساقط من ح.
  - ١٠- في ح: بين.
  - ١١- في ق: ف، ب و ح: عن.
  - ١٢- في ص: للرب.
  - ١٣- في ص: يعلم.
  - ١٤- في ق: ل.
  - ١٥- في ح: ما.
  - ١٦- في ب: بهما.

كتب الأئمة، ككتب ابن عطاء الله<sup>(١)</sup> في الباطن؛ وخصوصاً 'التنوير' و'مدخل' ابن الحاج<sup>(٢)</sup> في الظاهر، وكتاب شيخه ابن أبي جمرة<sup>(٣)</sup>، ومن تبعهما<sup>(٤)</sup> من المحققين<sup>(٥)</sup> — فهو هالك، لا نجاة له. ومن أخذ بهما<sup>(٦)</sup>، فهو ناج مسلم. إن شاء الله<sup>(٧)</sup>، والعصمة منه والتوفيق<sup>(٨)</sup>. وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله<sup>(٩)</sup> تعالى<sup>(١٠)</sup>: "عليكم انفسكم"،<sup>(١١)</sup> الآية. فقال: "إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً وإعجاب كل ذي رأي<sup>(١٢)</sup> برأيه، فعليك بخويصة<sup>(١٣)</sup> نفسك"،<sup>(١٤)</sup>.

وقال عليه السلام: "في صحف إبراهيم"<sup>(١٥)</sup>، وعلى العاقل أن يكون عارفاً بزمانه، ممسكاً للسانه، مقبلاً على شأنه. وعلى العاقل أن تكون<sup>(١٦)</sup> له أربع ساعات: ساعة يحاسب فيها نفسه. و ساعة يتاجي فيها ربه؛

- ١- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٧٢
- ٢- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٩
- ٣- سبقت ترجمته. أنظر قاعدة: ٥٤
- ٤- في هي: تبعه.
- ٥- (i) في هي: المحققين.
- (ii) في هـ: رضى الله عنهم بعد لمحققين.
- ٦- هنا في هامش فن: أي التنوير والمدخل.
- ٧- في ق و ص: الله تعالى.
- ٨- والتوفيق ساقط من ص.
- ٩- عن قوله ساقط من ب.
- ١٠- في هـ: قوله تعالى وفي النسخ الأخرى: قوله فقط.
- ١١- القرآن، السائدة: ٥، ١٠٥
- ١٢- في ب: رأى معجب.
- ١٣- في ب: بخويصة.
- ١٤- رواه أبو دؤد بلقط: "إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بعنى نفسك".  
٢٤ سنن أبي دؤد، كتاب فلاحهم، المصحف، ١٧، باب الأمر ونهى، الصفحة ١٧٧، حديث رقم: ٤٢٤١
- و رواه ابن ماجة بلقط: "إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخيصة نفسك".  
٢٤ سنن أبي داود، كتاب تفسير القرآن، المصحف، ٥، باب ومن سورة قسالة، الصفحة ١٦، حديث رقم: ٢٠٥٠
- ١٥- في هـ: إبراهيم عليه السلام.
- ١٦- في ص، ب و هـ: يكون.

و ساعة يفضي فيها إلى إخوانه <sup>(١)</sup> الذين يبصرونه بعيونه، ويدلونهم <sup>(٢)</sup> على ربه؛ و ساعة يخلي <sup>(٣)</sup> فيها بين نفسه وبين <sup>(٤)</sup> شهواته <sup>(٥)</sup> المباحة <sup>(٦)</sup>، أو كما قال.

رزقنا الله ذلك، وأعاننا عليه. و وفقنا إليه، وصحبنا بالعافية فيه. فإنه لا غنى بنا عن عافيته، وهو حسينا، و نعم الوكيل و صلى الله على سيدنا <sup>(٧)</sup> و مولانا <sup>(٨)</sup> محمد و على <sup>(٩)</sup> آله <sup>(١٠)</sup>، و سلم تسليمًا <sup>(١١)</sup>.

- ١- في **ف**: لاخوانه مكان فيها إلى إخوانه.
- ٢- في **ق**: يلون.
- ٣- في **ق**: يخلو ولكن في هامش: يخلي.
- ٤- بين ساقط من **ط**.
- ٥- في **ف**، **ص** و **ب**: شهواتها.
- ٦- ذكر أبو طالب السكي نحوه: و قدر و بنا في الأثر من صفات العاقل و حال الرقيب و حضور الأوقات بما ينبغي أن تتلاء به حصل ما ذكرناه، من حديث أبي ذر الطويل و لا يكون المؤمن طاعنا إلا في ثلاث: تزو و دلعداد أو مرمة لسعاش أو لفة في غير محرم و يستغاه و على العاقل أن يكون له أربع ساعات: ساعة بناحي فيها ربه عز و جل و ساعة بحاسب فيها نفسه، و ساعة يفكر في صنع الله عز و جل، و ساعة يخلو فيها للطعم و الشرب فإن في هذه الساعة عزونا له على الساعات و فيه أيضا ثلاث محصلات من صفة العاقل و من علامه العاقل أن يكون مقبلا على شأنه حافظا لسانه عارفا زمانه.
- ٧- فوت فقلب في معاملة فمحبوب، ١٩٠:١
- ٨- و ذكر أبو نعيم هذا الأثر عن أبي ذر الغفاري هكذا قال (أبو ذر الغفاري): خلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: يا رسول الله ما كانت صحف إبراهيم عليه السلام. فقال: "أمثال كلها و كان فيها: و على العامل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له ساعات، ساعة بناحي فيها ربه تعالى، و ساعة بحاسب فيها نفسه، و ساعة يفكر في صنع الله تعالى، و ساعة يخلو فيها بحاجته من المطعم و الشرب.
- ٩- حلية الأولياء، ١٨٠:١
- ١٠- في **ق**: نينا بعد سيدنا زائد.
- ١١- و مولانا ساقط من **ق**، **ف**، **ص** و **ب**.
- ١٢- على ساقط من **ص**، **ب** و **ط**.
- ١٣- هنا و صحبه زائد في النسخ إلا في **ج**.
- ١٤- في **ق**: تسليمًا انتهى و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على سيدنا و مولانا محمد و آله و في **ق**: تسليمًا كثيرا إلى يوم الدين و في **ف**، **ص** و **ب**: تسليمًا كثيرا دائما أبدا إلى يوم الدين و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم و في **ف**: و الحمد لله رب العالمين أيضا زائد و في **ط**: تسليمًا كثيرا.

## الملحقة

هذه مشتملة على قواعد مكتوبة في  
حاشية المخطوطة التي توجد في  
المكتبة الأزهرية، القاهرة

(٢٤٠)

### قاعدة: ١

القلوب في صلاحها وفسادها كالأبدان في سقمها وصحتها لا يكفي في مداواتها العلم عن التجربة ولا التجريبية عن العلم بل لا بد منهما لأن من لم يعرف أعيان الأعشاب بالمداولة ومنافعتها ربما قصد المداوات بما يقع به الإهلاك. ومن لم يتم علمه بالمرض علما أصليا ومزاولة في الفرع ربما ظن العلة على خلاف ما هي به بما هلك العليل عند مداواته والمشائخ أطباء فلزم وجود الذوق والعلم ومن ثم قالوا لو أن رجلا جمع العلوم وصحب طوائف الناس ولم يأخذ أدبه من المتأدبين أفسد من أتبعه. فافهم.

### قاعدة<sup>(١)</sup>: ٢

لما كانت دلالة التصوف لجملة على التوجه إلى الله من حيث يرضى كفت أوائله مع التزام اتباع الفقه فكان الاعتبار<sup>(٢)</sup> بعمله أكثر علمه ومن ثم لم تدون قواعده ولم تمهد أصوله وإن أشار إليها أئمة كالمسلمي في فصوله والقشيري في رسالته، والله أعلم.

### قاعدة: ٣

يحمل هذا الدين من كل خلف عدول ولا تخلوا الأرض من قائم لله بحجة ولا تزال طائفة من الأمة بل من أهل الغرب أو المغرب قائمة على أمر الله. فلا يصح ارتفاع الهداية من الأرض بل من المغرب خصوصا لصحة الأحاديث في ذلك. وإن خفوا أو حفوا نعم هم ثلاثة: شيخ تعليم و شيخ ترقية و شيخ تربية فجزم المشائخ بارتفاع الآخر لا أولان<sup>(٣)</sup> واستفادهم في ذلك لنص صريح أو كشف صحيح. والله اعلم.

### قاعدة: ٤

الكشف لا ينبت حكما ولا ينفيه ولا يوجب جزما بما يقتضيه حتى أن الحالف عليه غير حانث به بل هو ملحق بباب الفراسة والظن الصادق فإن أخبر عن ماض أو حال فهو على وجهه أو عن مستقبل فاستناده للشروط والعلامات وإلا فهو رجم بالغيب. لا يصح من عوام المؤمنين. فضلا عن العارفين وقد يكون عن أخبار نوم أو يقظة لا يشك في حقيقتها إذ روي المومنين جزء من ستة وأربعين جزء من النبوة. وما كان من النبوة لا يكذب كما في البخاري وغيره فلزم قبوله ممن أتى به إن تاهل له بشيوع عدالته وعلمه.

- ١- هذه القاعدة موجودة في نسخة المطبوعة (قواعد التصوف لزروق، تحقيق: عبدالمجيد خيالي، بيروت، ٢٠٠٧)، ص ٢٨
- ٢- في نسخة قواعد التصوف لزروق، تحقيق: عبدالمجيد خيالي، بيروت، ٢٠٠٧، الإغناء، ص ٢٨
- ٣- هكذا في الأصل- والأصح "الأولين".

(٢٤١)

### قاعدة: ٥

لابد من مستند شرعي لما يثبت أو ينفي في حق تابعه منه و مستند النظر للشروط في حصول المغيبات أو قربها والكلام فيها وسأحدثك عن اشتراطها فذكر أمورا قال في اخرها إذا رأيت ذلك فانتظر الساعة فصح الجزم عند استغناء الشروط ومن ذلك أخبار بعض مشايخ المغرب بأنه لم يبق شيخ به. وفهمه من بعده ممن فاضله فيه على النفي المطلق حتى في المستقبل كالحال، الذي دل عليه صريح نصه. وقد ذكرته لشيخنا أبي العباس الحضرمي رضي الله عنه وقال: نعم، ارتفعت التريية بالاصطلاح من جميع الأرض في سنة أربع وعشرين وثمنا مائة ولم يبق إلا الافادة بالهسمة. والحال كما كان حال السلف ثم اني تبعت ذلك فيمن عرفه ينتحل جانب الاصطلاح فرجدت جميعهم ليس له فتح ولا نور، فبين لي كلام الأول من الثاني وظهر ما قاله الثاني من الحال بالتجربة. والله اعلم.

### قاعدة: ٦

لا يلزم من انعدام الطبيب في الفرع انعدام الطب بل يوجد عند منطبب أو مجرب ورب حامل فقه غير فقيه فلا يلزم من ارتفاع المشيخة ارتفاع الطريقة نعم [١] و كثرة الغلط فيها فمن ثم قيل: لا يجوز لسلكها في هذه الأزمنة وذلك يحتاج إلى تفصيل في الحكم وتحقيق في النظر فراجع لاختلاف المسالك. والله اعلم.

### قاعدة: ٧

تعرف المراتب في اهلها بما ظهر عليهم من معانيها. فشيوخ العلم يبين المعنى ويوضح الوجه والمبنى ويبدى ما عنده ولا يطلب من السامع قصده و شيخ الترقية يتوجه لربه فيمن تعلق به مع الإشارة بالعمل في اسباب ما طلب له من العمل بالنسبة وشهود المنة و شيخ الطريقة و ينظر في كل على ما هو به من أصل معدنه إذ الناس معادن كما صح.

### قاعدة: ٨

إذا كان الفرع في المنتفع به من وجه الانتفاع بطلت التربية بدرج المريد في سلوكه إلى الحقيقة كتدريج الحجر عند أصحاب [٢] احتجاجا لنفسه و شيخ لا يتهمم بأحوال مريده هلاك المريد له أكثر من نجاته إذ العبد محل الخطاء وقلوب المشايخ سريعة التغلب [٣] و [٤] المنفعة، فعالم لا انصاف له ضرره أكثر من نفعه إذ قد يلقي في نصرة قوله ما لم يتفقد أحوال تابعه ويسامحه في أعماله هو غاش له فلا تاخذه إلا عن منصف ولا تتعلق إلا بناصح، فأما التربية فانت منها في راحة بانقضاء أمرها كما تقدم. انتهى.

- ١- هنا لفظ لم أعتبر على قرأته.
- ٢- لم أعتبر على قرأه الفاظ.
- ٣- لعلها "لتغلب".
- ٤- لم أعتبر على قرأه لفظ.

(٢٤٢)

### قاعدة: ٩

لابد للصوفي من تحقيق أصول الدين براهنه حسب امكانه لكنه أن تفيد بعلم الكلام انسد عليه باب الفتح وإن نظر بأصول الحكماء هلك في مهارى الغلط فلزم الاقتصار على ما يهذب به يسكون القلب والرجوع لنصوص الكتب والسنة. فيها الشفاء. ومن لم يجد في القرآن كل ما يشفيه فهو ناقص في سلوكه، والله اعلم.

### قاعدة: ١٠

أصول الورع التحفظ في الاتباع. فنصوف المحدث أولى بصاحبه. والعبادة نسك يصحبه تحقيق فنصوف الفقيه أولى بالعباد. والزهد محامد الصفات فنصوف المترضى أولى به والمعرفة مرجعها لتحقيق التوحيد فنصوف الأصولي أولى بالعارف ولكل من حقيقه ما بيد صاحبه نصيب. فلا ورع إلا بمعرفة ولا معرفة إلا بعبادة ولا عبادة إلا بزهد ولا زهد إلا بمعرفة. فهي مسئلة دورية نسب كل من أهلها لبساطه.

### قاعدة<sup>(١)</sup>: ١١

أقرب الطريق للعبادة وأبعدها من الدعوى وأيسرها للسلوك وأمسها بالسنة طريق الشاذلية إذ لا ترتيب فيها ولا تركيب. وإنما هي التحقيق باتباع السنة وشهود المنة، والتحقق في صحبة المشايخ يصدق الهمة. فعليكم بها فإنها طريق الحق بلا غلط ومسالك التحقيق بلا مغالطة وتعين عليها الطابع لوجود أصلها عندها وهي العبودية التي لا تعب فيها<sup>(٢)</sup>. فإن من سار إلى الله بطبعه إلى اخره<sup>(٣)</sup>.

### قاعدة: ١٢

معرفة الحق بالرجال مظنة الجهل والضلال فمئث الموهم من كلام القوم كما هو مستتير الرتبهم قال فيما اثبت تقليدهم وربما كان بعضه مخرجا له عن دائرة الدين فلزم الرجوع بكل أصل وفرع لاصل المعتقد السالم عن الشبه كما نقل عن بعض المشايخ أنه كان يقول: "إذا أشكل عليكم شيء فارجعوا به إلى المباحي فإن قبلته وإلا فدعوه بما ثم غيرها وإنما اليسر والسلوك بالتحقق فيها" وقيل للجنيد رحمه الله: ما النهاية؟ قال: "تصحيح البداية". والله اعلم.

- ١- هذه القاعدة موجودة في نسخة المطبوعه (قواعد الصوف لزروق، تحقيق: عبدالمجيد خيالي، بيروت، ٢٠٠٧)، ص ٥٨، ٥٩.
- ٢- هنا في نسخة المطبوعه (قواعد الصوف لزروق، تحقيق: عبدالمجيد خيالي، بيروت، ٢٠٠٧)، والله سبحانه اعلم، ص ٥٩.
- ٣- هذه العبارة ليست في نسخة المطبوعه (قواعد الصوف لزروق، تحقيق: عبدالمجيد خيالي، بيروت، ٢٠٠٧)، ص ٥٩.

(٢٤٣)

### قاعدة: ١٣

العصمة الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه وذلك حكم ثابت للأبياء والملائكة غير ثابت لمن عداهم وإن حصل الامتناع فهو مع جواز الوقوع إلا مع استحالة وهذا هو الحفظ الذي خص به الأولياء، فلا يمتنع وقوع الذنب منهم في القدرة والمرة مع عدم الإصرار. قيل للجنيد رحمه الله: أيزني العارف الخ الحكاية الآتية.

### قاعدة: ١٤

طلب النفس بالحضور في عبادة عند أول الدخول فيها مأمور به والتكلف من ذلك مخجل بوجوده فلزم الطلب ابتداءً، ودوايا يدفع العارض متى عرض بغاية الجهد وإلا فليس في الدين حرج وقد نص بعض الشافعية على أن الصلاة يجب الحضور فيها إجماعاً وأنه لا يجب إلا في جزء ينبغي أن يكون عند تكبيرة الإحرام والخلاف في ذلك معلوم.

### القاعدة: ١٥

أجمع الصوفية على وجود الحلال في كل عصر وقطر الخ ما سبق وأجمعوا أيضاً على جواز الصلوة خلف كل بروفاجر من أئمة المسلمين فلا يردون إلا من فسقه في عين الصلوة ولهم في ذلك سلف وهو أحد الأقول من أئمة المسلمين وإن كان المشهور خلافه فهو أقرب لراحة القلب ولكن مع مراعات الأفضل ابداً وقد أشار لهذا الإجماع والذي قبله الضياء السهروردي رحمه الله وغيره.

### قاعدة: ١٦

إذا صح نص شرعي صحبه العمل في الصدر الأول والثاني إلى الثالث من غير زيادة ولا نقص فمخالفته بدعة أو قريب منها كالسلام في الاستينان من قوله ادخل فتركه للتسييح في محله مصادته للسنة، الخ

### قاعدة: ١٧

حقائق التوحيد ثابتة في القلوب من يوم الميثاق يوم ألتست بربكم فالعمل في تحقيق بما هو من أصلها ومن ثم قيل أولى ما رجع به إلى الله ما جاءنا عن الله فكل ذكر غير شرعي ولا مستند إلى الشرع في أصله أو فرعه وكنا كل عمل لا عبرة به. قال أبو عنمان رضي الله عنه: "من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة". فلزم الاتباع لا غيره.

(٢٤٤)

### قاعدة: ١٨

ترتيب الورد، داعية الصديق ونفي الريا لا ستوا به في الخلوّة والجلوة مع ضبطه النفس لعبودية الحق وعدم تفلتها في الحقيقة وتعلق النفس به عبادة زاهدة عليه فهو فائده كله.

### قاعدة: ١٩

أحكام الظواهر مرتبة على حركات القلوب جلبا للمصالح و دفعا للمفاسد علمت أو لم تعلم. فمن ثم أمر من له حركة في طلب المعاش قليلة بالسبب وسلم التجريد لمن لا حركة له لهذا أمر عليه السلام حكيم بن حزام وغيره عن تشوف للعطاء أو تعلقت نفسه به قاتلا لأن ياخذ أحدكم حبله ونحوه وأقر أهل الصفة وفيهم من هو أجلد منه على التجريد للعلم والعبادة ونحوهما.

### قاعدة: ٢٠

الا نسقال من مباح ظهرت فوائده و جرت مواده لمباح مثله مشوش للوقت والمقصود السلامة الوقت من الشعب ليتفرغ القلب للمعرفة والمحبة والصفاء فلزم ان لا تجرد مقام بالأسباب ولا يتسبب متجرد اقيم به لأن ذلك اعتراض على الحق وروم خروج عن العبودية واساءة ادب لا يساعدها الشرع إذ لم ينقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً من الصحابة عما كان به من صناعة أو غيرها من المباحات فافهم.

### قاعدة: ٢١

حكمة الله تعالى فيما دبر كحكمنه فيما قدر فليس أحدهما بأولى من الآخر في محله إذ هما من رب واحد فلزم الاستسلام للتقدير وإن كان مانعا من وجود التدبير لأن الذي أمر ك هو الذي منعك مع أن ما يفوتك من عمل الشكر تستدركه بالصبر فمن ثم قال عمر رضي الله عنه والصبر والشكر مطيتان ما أبليت أيهما اركب فسلم تسلم.

### قاعدة: ٢٢

لوازم العبودية في حق كل عبد في الجملة الاستسلام للقهر كيف ما جرز وامتثال الامر حسب الامكان بلا تعديل والرضى بالحالة والتوجه في طلب السيد لا للكرامة من غير وقوف معها وان بدت وكون الطلب عبودية له لا نعمة هذه أصول الحقوق وهو أعلم بمهماتك.

### قاعدة: ٢٣

للقلوب أمراض، أدويتها الأذكار والعبادات ورب شخص تضرر بما ينتفع به الآخر فلزم الرجوع لشيخ يميز الأصلح إن أمكن بعد لزوم ما ورد ثوابه عموما وإلا بكل ذكر شرعي مع الصلوة على رسول الله

(٢٤٥)

صلى الله عليه وسلم مفيد في ذلك ومن ثم قال شيخنا أبو العباس الحضرمي رضي الله عنه وعليك الخ<sup>(١)</sup>.

### قاعدة: ٢٤

الحكم يدور مع علته وجودا وعندما فما يصح الاستدلال على منح السماع بقوله تعالى "ومن الناس من يشري لهو الحديث" عند من قال أنه الغنى إلا بشرط قصد الاضلال إذ هو علته ولا وجه لانكار ما وقع في الشرع باحتماله من ذلك كانشاد المرء في نفسه وما خف في الولائم والأعياد وإن لم يؤد لمنكر صريح كاجتماع النساء والرجال والتلذذ بأصوات بعضهم ببعض إلى غير ذلك.

### قاعدة: ٢٥

عمل الصحابي حجة عند قوم وبمحضه عليه السلام عند الجميع وقد انشد عدة من الصحابة الشعر بمحضه عليه السلام في السفر وعمل الجهاد وغيره وكان يترنم البراء على حائط فقال له أنه من ابعد الاسلام والقرآن فقال: يا أختي الشعر ديوان العرب. وقد قال عليه السلام في البراء رضي الله عنه: "لو اقسام على الله لأبره". وقال ابن المسيب في قوم يعيبون الشعر الخ.

### قاعدة: ٢٦

الرجوع للأصل يقع بأدنى سبب وأصل السماع في صورة المنع أنها شبيهة باللغو بل هي عنه فإذا عرض أدنى وجه تاكد المنع فلزم منع السماع في هذه الأزمنة لثلاثة وجوه: عموم الجهل المؤد للابتناع باعتقاد الممزية فيه ونحوها. الثاني دخول محرمة لا وجه لا باحتها. الثالث فتح باب الطعن على أهل الحق بأفعال المبطلين فيه وقد قيل للجنيد رحمة الله الخ.

### قاعدة: ٢٧

قال الشيخ في شرح المباحث: ينبغي لمن وسع الله عليه من الدنيا أن يظهر عليه أثر نعمة الله باستعمال على وجه يباح ولا يدخل بالحق ولا بالحقيقة بأن يلبس أحد من لباس جنسه أو وسطه ويتخذ مرقعة ان امكنه يجعلها عنته وأصل لباسه فما دام غنيا عنها استغنى والا فهما المرجع عنده كذا أشار علينا شيخنا ابو العباس احمد بن عبد الله الجزائري ثم الزوامي وهو رضي الله عن أعظم الناس اتباعا للسننة وأكبرهم حالا في الورع رحمة الله عليه.

١- هذه القاعدة مبرجدة تحت لفاعة: ١١٤- أظها لقول الشيخ أبي العباس الحضرمي-

(٢٤٦)

### قاعدة: ٢٨

لا تثبت الأحكام بالمرأى ولا بالاهام<sup>(١)</sup> ما لم يكن أصل منقول بوجه صحيح فتكون مقوية لك أو فيه ضعف فتنعشه كظافر مرأى الصالحين على الانتفاع الموتى بقرأة القرآن مفيد لما ورد ضعيفا من الحديث.

### قاعدة: ٢٩

خلو القلب عما سوى الله مطلوب القوم فمن ثم التزموا اسقاط الكلف واختاروا الأدنى من الدنيا كالمرقعات والثروا مقابلة الوقت بما يقابلهم به قبولاً له كان أعلى أو أدنى وتجنبوا صحبة الأحداث سناً أو عقلاً أو ديناً للكلفة في معاملتهم إلى غير ذلك، والله اعلم.

### قاعدة: ٣٠

إذا قصد بالعمل وجه الله واكتفى بعلمه فيه فهو مخلص أظهر أو أخفى وأن قصد به الخلق أولاً وروية فهو الشرك أو قريب منه وأن قصد به الله وروية الناس فهو الرباء والسلامة منه بعلم الإنفقات اليه.

### قاعدة: ٣١

حسن الظن مانع من تتبع العيوب والحب مظنة ذلك ولا أحب للمرء من نفسه فهو لا يبصر عيها الأ بمبصر فلا يد من أخ صالح أو شيخ صالح يبين لنفاصليها وتتبع ذلك من الغير بعيد لكن مشاهدة النقص مودية له فلزم التجنب، والله اعلم.

### قاعدة: ٣٢

إثبات الشيء لأصله وأزالته من أصله أخرى في نفي الناء وثبوت الأول. وأصل العيوب الرضا عن النفس وأصل المعاسن عدم الرضا عنها ولو لم يكن ثم سخط عليها وأصل العلم بهذا لأمر الصحة واللزمة لأن بالحلال يتنور القلب والمؤمن مرآة أخيه. فافهم.

### قاعدة: ٣٣

من تحقق بحالة لم يخل حاضره ومنها والمرء على دين خليله فلذا لك نهى عن صحبة من لا خير فيه وأمر بصحبة أهل الخير والصلوة وأن الراحة مع ذي الدين أكثر من غيرهم. والله اعلم.

١- ولعله هذا: "بالاهام".

(٢٤٧)

### قاعدة: ٣٤

إنما المرء بأصغريه قلبه ولسانه فمن لا ينهض حلاله ولا يدل على الله منا له فلا عبرة به. و دليل  
الحالة المنهوضة وجود الزهد يبذل الدنيا عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد والمقالة المدالة على الله  
هي التي تشير بالتوكل عليه والانحياش اليه فافهم.

### قاعدة: ٣٥

الوسطى على البلاء يخفف ألمه عند نزوله فمن ثم خف ألم الوباء على أهله ولا يصح الصبر عند نزول  
البلية إلا ممن تقدم له تصبر ولا شكر العمة إلا ممن تقدم له خطر لنفسه في فضل الله عليه وقد جاء في الخير:  
"إنما العلم الخ" فلزم تمرين النفس على الأخلاق الحميدة لتدرك عند الحاجة إليها.

### قاعدة: ٣٦

الاشتغال بحركات النفوس وتحقيق الخواطر والتدقيق فيها مدهش للنفس، شاغل للقلب عن  
حقائق التجليات، ملزوم بابطاء الفتح وتشعبه فلزم العمل بخبث<sup>(١)</sup> النفس جملة و تتبع وقايعها تفصيلا  
والأعراض عما وراء ذلك وكذا كان حال السلف رضي الله عنهم حتى أنكروا أحمد كلام غير واحد في  
الخواطر وقال مالك للذي سأله عن علم الباطن: "الزم علم الظاهر يهديك لعلم الباطن". وقال عليه  
السلام للذي سأله عن غرائب العلم: "أذهب فاحكم ما هنالك" إلى غير ذلك.

### قاعدة: ٣٧

فائدة التدقيق في أحوال النفس وخواطرها تعرف العبد بقصوره و تقصيره الموجب لظهور افتقاره  
وتحقيق مئة مولاة عليه والا فعد التحقيق في التدقيق يتعين من العيب ونحوه ما ليس في قوة البشر اتيانه  
ولا جتنا به ومن ثم قيل له أنك لا تصل إلى الله إلا بعد فناء مساويك ومحو دعاويك لم تصل إليه ابداً  
فافهم وقد تقدمت هذه القاعدة.

### قاعدة: ٣٨

العلم بالله تعالى يقضى لتعظيمه وتعظيم حقوقه. والعلم بأفات النفس و خدعها يقضى بالتزام  
مراقبة الحق مع كل أنفاسها والا [×××]<sup>(٢)</sup> لطاعة توجب شهود المنة والحمد لله فيها أو معصية يجب وجود  
الاستغفار والتوبة منها او نعمة يتعين الشكر عليها كذا منها أو بلية يطلب الصبر عليها والرضى بحكم الله  
فيها وهذا طريق [×××]<sup>(٣)</sup> نهج من سلته بلغ الحقيقة فاستولى على الطريقة والله اعلم.

١- هكذا في الأصل.

٢- هنا لفظ، لم أعتز على قرئها.

٣- هنا لفظ، لم أعتز على قرئها.

**قاعدة: ٣٩**

مقاصد القوم دائرة على الجمع بين يدي مولا هم في كل حال حسب أماكنهم وبذي وجه امكنهم  
فذلك لا تنضبط أحوالهم بل تجرد الواحد منهم يتجول في الساعة الواحدة ألف مرة كلها بحسب ما  
يعرض لك من العزيمة. والنية في الأمور المقربة إلى الله تعالى من المندوبات لا الواجبات والمحرّمات اذ  
لا محيد عنها حتى قال الشافعي رحمه الله: "ما تصوف رجل أول النهار فاتى عليه العصر وإلا وهو احمق".  
وقيل: "الصاديق يتحول في الساعة الواحدة اربعين مرة وغيره يقيم على حالة واحدة اربعين سنة".

**قاعدة: ٤٠**

من كان له في كل شيء نية حصل له من كل شيء أمنية و من ثم قيل ليس عند أهل الله تعالى مباح  
لأنهم يصيرون كل شيء بالنية مندوبا لكن لا يصح الانتقال عن عمل بعد ابتدائه إلا بعد تمامه ويكون صاحب  
هذه الحالة دائم العبادة وأن لم يظهر عليه رسمها لأن العبودية اقامة حق الربوبية ومراعاة حرمتها. فافهم.

**قاعدة: ٤١**

شرط النصيحة عدم الفضيحة والتلطف في التوصل على وجه لا طعن به في الصادر منه [xxx]<sup>(١)</sup>  
ولا يغلظ في النكير والحط عليه. وذلك بالاعتراض على القول دون القائل والكلام على الحكم دون  
تعريض بعين الشخص [xxx]<sup>(٢)</sup> مفقود من [xxx]<sup>(٣)</sup> وكلام أبي حيان في بحره ونهره وغيرهما فظهر أن  
المقصر متعد عن محله باختلال أصله لكن كل منهما حلف على هذه النصيحة. فالله أعلم بمراده.

**قاعدة: ٤٢**

حقيقة الحب تقتضي طلب الوصلة بالمحجوب وحكم المحب الرضى بما يقضيه محبوه به فإذا  
كان رضا المحجوب بخلاف الوصل فإن وقف المحب مع الأول كان مقصرا في حق محبوه وإن وقف مع  
الثاني كان مقصرا في حق الحب فانفضل الأمر إلى الرضاء وهو من نتائج الحب أو تقسيم له وفي افضلية  
أحدهما على الآخر قولان لأبواب القلوب. والله أعلم.

١- هنا لفظ، لم أعتز على قرأتها.

٢- هنا لفظ، لم أعتز على قرأتها.

٣- هنا لفظ، لم أعتز على قرأتها.

(٢٤٩)

### قاعدة: ٤٣

الاعتماد على غير الله ليس بشيء والاعتماد على الله أصل كل شيء. فكل عامل لم ينظر إلا أصل توفيقه ولا لنقص أعماله إذاه ذلك لاعتماد عمله وأن نظر لأحدهما زاد افتقاره لربه فتم اعتماده عليه ومن ثم قيل لا تنظر لعملك وإن صح. أنظر لحق وفقك إليه "بل الله فمن عليكم الآية". فافهم.

### قاعدة: ٤٤

معرفة العبد لمنة مولاه نتيجة معرفته بنقص نفسه لانه [×××] <sup>(١)</sup> نفسه لكل نقص وأنه لا يليق بها إلا النقص نسب ما يظهر عليه من الكمال لمنة مولاه فانفتح له باب شهود المنة الذي هو بساط المعرفة وداعية الشكر المتضمن للمزيد حسب وعده الصادق وهذا أحد الوجوه في أن من عرف نفسه عرف ربه. وهو أنفعها في طريق العمل. والله اعلم.

١- لم أعتز على قرأتها. لعله "يهم".

(٢٥٠)

## فهرس الآيات

قاعدة رقم	السورة	طرف الآية
١١٥	البقرة: ٣٠، ٢	ونحن نسيح بحمدك ونقدس لك
٣١	البقرة: ٦٠، ٢	وقد علم كل أناس مشربهم
١١٣	البقرة: ١٥٢، ٢	فاذكروني أذكركم
١٨٥	البقرة: ١٩٣، ٢	وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله
١١٣، ١١٨	البقرة: ٢٠٠، ٢	وكذكركم آباءكم أو أشد ذكرا
٦٣	البقرة: ٢٢٣، ٢	ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم أن تبروا وتتقوا
٢٢١	البقرة: ٢٣٥، ٢	فيضاعفه له أضعافاً كثيرة
٤٦	البقرة: ٢٨٢، ٢	واتقوا الله ويعلمكم الله
٨٨	البقرة: ٢٨٦، ٢	لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها
١١٦	البقرة: ٢٨٦، ٢	ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به
١١٦	البقرة: ٢٨٦، ٢	ولا تؤاخذنا
٥٠	آل عمران: ٤، ٣	وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به
٥٠	آل عمران: ٣٤، ٣	فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه
١١٦	آل عمران: ١٩١، ٣	وقياماً وقعوداً
١١٦	آل عمران: ١٩٣، ٣	اتنا ما وعدتنا على رسلك
١٤٢	النساء: ٥، ٣	ولا تؤتوا السفهاء أموالكم
١٤٢	النساء: ٣٢، ٣	ولا تظنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض
١٤٢	النساء: ٣٢، ٣	واستلوا الله من فضله
٢٠١	النساء: ٥٩، ٣	فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول
١٥٥	المائدة: ٣٥، ٥	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأبتغوا إليه الوسيلة
خاتمة	المائدة: ١٠٥، ٥	عليكم أنفسكم
١٥١	الانعام: ٣٤، ٦	لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم

(٢٥١)

٨٠٤	الأنعام: ٥٢،٢؛ الكهف: ٢٦،١٨	يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
١٣٨	الأنعام: ١٣٩،٢؛ ١٣٨	سيجزئهم
٢٦	الأنعام: ١٥٣،٢	ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
١١٢	الأعراف: ١٣٢،٤	وعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بشر
٦٢	الأعراف: ١٩٩،٤	وأعرض عن الجاهلين
١٨٣	الأعراف: ٢٠٠،٤؛ فصلت: ٣٦،٣١	وأما ينزغتك
١٥٠	الأعراف: ٢٤٠،٤	إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم
٥٠	الأنفال: ٣٤،٨	ليميز الله الخبيث من الطيب
١٩٥	هود: ١٢٠، ١١	وكلا نقص عليك من أنباء الرسل
٢٦	يوسف: ١٨، ١٢	قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني
٥٥	يوسف: ٥٥، ١٢	اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم
٤٦	النحل: ١٢، ١٢٥	ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
٨٢	الأسراء: ٣٦، ١٤	ولا تقف ما ليس لك به علم
٩٣	الأسراء: ١١٠، ١٤	ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها
١١٠، ٢٣	الكهف: ٥٣، ١٨	وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً
٥٢	الكهف: ٨٢، ١٨	وكان أبوهما صالحا
١٣٥	الكهف: ٨٢، ١٨	إما أن تعذب، وإما أن تتخذ فيهم حسناً
١٨٩	طه: ١٣٠، ٤٠	فاصبر على ما يقولون
٢٢٠	الانبيا: ٢٣، ٢١	فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون
٢٢	الحج: ٣٨، ٢٢	وإن الله يدافع عن الذين آمنوا
٢٢	الحج: ٥٢، ٢٢	فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته
٦٢	المؤمنون: ٩٢، ٢٣	ادفع بالتى هي أحسن السيئة
٨٣	النور: ٢، ٢٣	ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله

١٤٢	النور: ٣٤،٢٣	لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
٦٣	الفرقان: ٢٣،٢٥	وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما
١٨٣	الفرقان: ٢٣،٢٥	خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين.
١٤١،٩٣	الفرقان: ٢٤،٢٥	والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا
١٤٣،١٠٣	الفرقان: ٤٣،٢٥	واجعلنا للمتقين إماما
٦٣	الفرقان: ٢٣،٢٥	وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا
١٨٣	القصص: ٥٥،٢٨	وسلام عليكم لا نبتغي الجاهلين
٦٥	العنكبوت: ٣٩،٢٩	بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم
٦٥	لقمان: ١٥،٣١	واتبع سبيل من أناب إلي
٥٢	الأحزاب: ٣٠،٣٣	يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين
٥٢	الأحزاب: ٣٣،٣٣	إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
٢١٤،١٣٤	الأحزاب: ٣٨،٣٣	وكان أمر الله قدرا مقدورا
١١٣	الأحزاب: ٣١،٣٣	ذكرا كثيرا
٨٦	فاطر: ١٦،٣٥	إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد.
٨٦	فاطر: ١٦،٣٥	وما ذلك على الله بعزيز.
٢٠	فاطر: ٢٨،٣٥	إنما يخشى الله من عباده العلماء.
١٣٣	الصفات: ٤٠،٢٩،٣٤	أنهم ألفوا آباءهم ضالين. فهم على آثارهم يهرعون
٣	الزمر: ٤،٣٩	وإن تشكروا يرضه لكم
٥٨	الزمر: ١٨،٣٩	الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
١٨٣	فصلت: ٣٣،٣١	ادفع بالتي هي أحسن
١٨٣	فصلت: ٣٣،٣١	فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم
١٨٣	فصلت: ٣٥،٣١	وما يلقاها إلا الذين صبروا
٥٢	الشورى: ٢٣،٢٢	قل لا أسألكم عليه أجرآ إلا المودة في القربى
١٨٦	الشورى: ٣٩،٢٢	الذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون
١٨٦	الشورى: ٣٠،٢٢	فمن عفا وأصلح فأجره على الله

(٢٥٣)

١٥١	الزخرف: ٣٣، ٣٣	قل أو لو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم
١٥١	الزخرف: ٣٣، ٣٣	أهم يقسمون رحمة ربك
١٥١	الزخرف: ٣٣، ٣٣	إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون
١٣١	محمد: ٣٠، ٣٤	ولتعرفنهم في لحن القول
١٣٣	الفتح: ٢٩، ٣٨	سيماهم في وجوههم من أثر السجود
٤٦	الحشر: ٤، ٥٩	وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
١٣٥	الحشر: ٩، ٥٩	يحيون من هاجر إليهم
٢٣	الطلاق: ٣، ٢٥	ومن يتوكل على الله فهو حسبه
٢٢٣	الإنسان: ٩، ٤٦	إنما نطعمكم لوجه الله
١٣٨	النبأ: ٢٦، ٤٨	جزاء وفاقاً
٨٠	الانشقاق: ٨، ٨٣	فسوف يحاسب حساباً يسيراً

## فهرس الأحاديث والآثار

رقم القاعدة	طرف الحديث
٩٢	أجرک علی قدر نصبک
١٤٨	اجعلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا
١٢٩	أجوع يوما وأشبع يوماً
٢٣	أحلفوا بالله وبروا واصلحوا
١٤٠	إذ أطلع ألفاً من صاع وشد الحجر على بطنه
خاتمة	إذا رأيت شخاً مطاعاً، وهوى متبع
١٥٨	إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد، فاشهدوا له بالإيمان.
٢١٢	إذا زنت الأمة فتيب زناها فليجلدها
١١٣	أذكروا الله حتى يقولوا مجنون
١١٨	أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً
١٢١، ١٤٣	أزهد في الدنيا يحيبك الله وأزهد فيما في أيدي الناس يحيوك
١٤٣	أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا الآخرة
١٩٠	أشد الناس بلاء
٢٠	أشد الناس غنايا يوم القيامة
١٥٥	أشركنا في دعائك يا أخي
١٢٥	اعقدن بالأصابع، فإنهن مستنطقات
١٢٣	أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق
١٢٥	أفريقية ماءها قاس لا يشربه أحد من المسلمين إلا اختلفت قلوبهم
١٤١	أقبل أبو طلحة يوماً فإذا النبي قائم يقرأ أصحاب الصفة
١٥٩	أقتسمي مع إخوت (قول أبي بكر)
٥٣	الأقربون أولى بالمعروف
٢٣	أقر عليه حمزة بن عمرو الأسلمي
١١٣	أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنون
١٢٥	إلا أخبرك بما هو أيسر عليك
١٨٢	إلا أدلكم على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة
١٠٣	إلا إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما ولاة و عالم و متعلم
٢٣	الأتصلون
١٤٤	الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الحمد لله الذي رد كيده
١٤٣	اللهم اجعلني إماماً للمؤمنين (قول ابن عمر)
٢٠	اللهم إني أعوذ بك من الأربع: من علم لا ينفع
٩٣	أما أنا فأقوم وأنام، وأصوم وأفطر

٢٣	أمر أبا بكر برفع صوته في صلاته
٢٣	أمر عمر بالإختفات
١٤	أمرنا أن نخاطب الناس على قدر عقولهم
١٤	أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم
٢٥	إن العلماء ورثة الأنبياء
٩٢	إن أعلمكم بالله وأتقاكم لله، أنا
١٥٣	أنا عند ظن عبدي بي
١٢٢	إن الله إذا أحب عبداً نادى جبريل
٥٨	إن الله جميل يحب الجمال
١٤١	إن الله حرم ثلاثاً ونهى عن ثلاث
١١٠	إن الله قبض أرواحنا
١٨٦	إن الله يحب الجمال ولكن الكبر من يطر الحق
٢٣	إن الله يحب أن يحلف به فاحلفوا بالله وبروا واصدقوا
٩٠	إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تترك عزائمهم
٥٨	إن الله يحب معالي الأمور ويكره سفاسفها
١٢٥	إن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهن أن يراعين بالكبير
١٨٦	أنت تدعو علي من ظلمك
٢١٩، ١٣٢	أنت مع من أحببت
٥٢، ٥	أن تعبد الله كأنك تراه فإنه لم تكن تراه فإنه يراك
١٨٦	أن تعفو عمن ظلمك
٩٢	إن خير دينكم أيسره
١١٨	إن ذكرني في ملاء ذكرته في مآخيره منه
١١٨	إن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة
١٣٠	إن شئت صبرت ولك الجنة
٢٣	إن شئت فصم وإن شئت فافطر
١٨٦	إن ظلمت تدعو علي رجل ظلمك
٨٠	أن عائشة كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه
١٤٣	إنك رجل ضعيف، وإنك إن تطلب الإمارة، وكلت إليها
٢٣	إن لجسدك عليك حق وإن زوجك عليك حقاً
١١٩	إن لله ملائكة يطوفون في الطرق، يلتمسون حلق الذكر
١٩١، ٢٥	إنما العلم بالتعلم، وإنما الحلم بالتحلم
٢٣	إن من أشد الناس بلاء الأنبياء
٣٠	إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم (قول ابن سيرين)

١٠١	إن هذا المال خضرة حلوة
١٥٣	إنه الوباء رحمة لهذه الأمة، اللهم لا تنس معاذاً وأهله، من هذه الرحمة
١٣٥	أنهم أرق أفئدة
١٣٥	أنهم خير الناس
١٥٨	أنى لأعطى رجلاً وادع من هو أحب إلي منهم
٢٣	أوصاني (أبا هريرة) خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أدعهن في سفر ولا حضر
٢٣	أوصى أبا هريرة بأن لا ينام إلا على وتر
٥٢	أي إلا أن تودوا قرابتي (قول ابن عباس)
١٥٨	آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب
١٥٩	أيدخل علي أحدكم، وعيناه مملوءة زناً (قول عثمان)
١٨٦	ايحجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم
٨٠	بئس الخطيب أنت
١٩٠	بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ غريباً فطوبى للغرباء
١٢٣	بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء
٢٥	بل نبيا عبدا
٢٣	تفقد علياً وفاطمة لصلاتهما من الليل
١٥٩	تقاتلون قوما، نعالهم الشعر، وتقاتلون الترك
١٥٥	توسل عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه في استسقائه
١٨٤	ثلاث لا زمام لأمته الطيرة والحسد وسوء الظن
١٣٢	الجلباب على الحرائر من نساء المؤمنين
١٤	حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله
١٤	حدثوا الناس بما يعرفون اتحبون أن يكذب الله ورسوله
٢٣	خص حنيفة بالسر
١٥٨	خصلتنا لا يجتمعان في منافق: حسن سميت، وفقه في دين
٩٣	خير الأمور أوساطها
٩٢	خير دينكم أيسره
٣٢	خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
٩٣	رد عبد الله بن عمر للوسط بصيام نصف الدهر
١٨٩	رغب عليه السلام في الفرار من الفتن
١٤١	الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال
١٣٥	السكينة والوقار في أهل الغنم، والفخر والخيلاء في أهل الخيل
٥٣	سلمان منا أهل البيت
١٣١	الشعر كلام، حسنه كحسن الكلام وقبحه كقبحه

١٥٨	صح ثلاثة من كن فيه، فهو منافق
١٨٦	صل من قطعك وأعط من حرمك
٢٠٢	الطاعم الشاكر كالصائم الصابر
٢٣	عائشة تعرض بين يديه اعتراض الجنازة، فلم يوقظها
١٢٩	عرض عليّ ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً
١٣٣	علمت أنه ليس بوجه كذاب
١٥٦	على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال: على الموت (سلمة)
٢٠٩	فاذهب فأحكم ما هنالك
٥٢	فاطمة بضعة مني يربيني ما يربينا
٢٣	فانك لا تستطيع ذلك، فصم وافطر
١٥٤	فإنها تذكر الآخرة
١٣٥	الفتنة ههنا
١٣٣	فجنت في الناس لأنظر فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب
٢٠١	فرب طاعم شاكر، خير من صائم صابر
١٥٤	فزوروا القبور، فإنها تذكركم الموت
١٣٢	فما بال جلاب ضعيفه عن راسك انما
١٤٣	فعمت مطية المؤمن
٨٥	فيتمازي في الفوق
١١٩	فيسألهم ربهم: "ما يقول عبادي؟" فيقولون: يسبحونك
خاتمة	في صحف إبراهيم وعلی العاقل أن يكون عارفاً بزمانه
١٩٠	قد بدا الدين غريباً وسعود غريباً
١٤١	القصدي في الغنى والفقر
٩٦	قوم يستنون بغير سنتي و يهتدون بغير هدي
٩٦	كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير
١٥٩	كان في الأمم محدثون، فإن يكون في أمتي، فعمر منهم.
١٢٥	كان (أبو هريرة) له حيط فيه ألفا عقدة
١١٩	كان (حبيب ابن سلمة الفهري) مجاب الدعوة
١٨٦	كانوا يكرهون أن يستذلوا. فإذا قدروا عفوا
١٥٨	كل الخصال يطع عليها المؤمن ليس بالخيانة والكذب
١١٨	كنت أعرف انقضاء صلاة النبي بالنكبير (قول ابن عباس)
١١٨	كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك (قول ابن عباس)
١٠٣	لا تسبوا الدنيا، فنعمت مطية المؤمن
١٥٤	لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها

٢١٢	لا تظهر الشماتة بأخيكم، فيعاب فيه الله وبيئتيك
١٥٩	لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر
٨٣	لا تلعنوه، فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله
٢١٩، ٨٣	لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله
٢٣	لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين
٢٣	لا يبلغ العبد حقيقة التقوى (قول عمر)
٥٣	لا يتوارث أهل الملثمين شيء
١١٩	لا يجتمع مالا فيدعوا بعضهم، ويؤمن بعضهم، إلا استجاب الله لهم
١٨٦	لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر
١١٣	لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله
١١٩	لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة
٢٢٣	لا يكن أحدكم كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل
٨٩	لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه
١٢٩	لا، يا رب ولكن أشجع يوما وأجوع يوما
١٢١	لقد جنتم ببدعة ظلماً، أو لقد فقتم أصحاب محمد علما (قول ابن مسعود)
١٠٨	لقد سال الله باسمه الأعظم، الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب.
١٩٠	لم يأت أحد بمثل، ما جنت به إلا عودي (قول ورقة)
١٩٠	لم يأت رجل قط بمثل ما جنت به إلا عودي (ورقة بن نوفل)
١٢٠	لما جاء عليه السلام حلقة الذاكرين، تجاوزها و جلس مع المتناكرين في العلم
٨٣	لو سرقت فاطمة وقد أعادها الله من ذلك ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله
٥٣	لو كان الإيمان عندنا لثريا لنا له رجال من هؤلاء
١٣٥	لو كان الإيمان بالثريا، لأدركه رجال منهم
١٤١	ليس الزهد بتحرير المحلال، ولا بإضاعة المال
١٠٣	ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس
١٤٤	ليقل الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة
١١٩	ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يقرءون القرآن
٢١٩	ما أعددت لها
٢١٩	ما أعددت لها؟ فقال: لا شيء إلا أنني أحب الله ورسوله
١٤	ما أنت بمحدث قومنا حليتنا لا تبلغه عقولهم
١٠١	ما تركت بعدي فتنة أصغر على الرجال من النساء
١١٩	ما جلس قوم مسلمون مجلسا، يذكرون الله فيه إلا حفت بهم الملائكة
٩٢	ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين (قول عائشة)
٨٩	ما سب قوم أميرهم إلا حرموا خيرهم

٢٠٩	ما فعلت في راس العلم فتطلب الغرائب
١١٨	ما كنت أعرف انصراف الناس من الصلاة (قول ابن عباس)
٨٩	ما مشى قوم إلى السلطان شيراً ليذلوه، إلا أذلهم الله تعالى
١٥٥	ما من عبد مسلم يدعو لأخيه بظهير الغيب
٢٥	ما نفضنا التراب عن أيدينا من دفته عليه السلام، حتى أنكرنا قلوبنا
١٠٩	معقبات لا يخيب قائلهن أو فاعلهن
٩٤	من استوى يوماً ..... فهو المحروم
٢٢٣	من أظلم ممن عبدني، خوفاً من ناري، أو طمعا في جنتي
٢١٢	من أقال مسلماً أقاله الله عثرته
٨٩	من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله
٢١٢	من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته
٢١٢	من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته
١٢٢	من تشبه بقوم فهو منهم
٨٩	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
٨٠	من حوسب عذب
١٣٨	من زنى زني به ولو بحيطان داره
٢١٢	من ستر مسلماً، ستره الله في الدنيا والآخرة
١١٤	من شغله القرآن عن ذكر ي و مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين
١٨١	من شفع لأخيه شفاعاً فاهدى له هدية
٢٠٩، ٤٦، ٢٣	من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم
٢٣	من قال: لا إله إلا الله، وجبت له الجنة
١٢٣	من قرأ سورة الفاتحة كل يوم لم ينتقر
٨٩	من كره من أميره شيئاً، فليصبر عليه
٢٢١	من لم يكن يومه خيراً من أمسه، فهو مغبون
١٨٩	المؤمن كيس فطن
٨٩	المؤمن لا يذل نفسه
١٠٨	نامت العيون و هدأت الجفون ولم يبق إلا أنت يا حي يا قيوم (قول أبي الدرداء)
١٢٤	نسكوا نسكاً أعجمياً (قول ابن المسيب)
٢٣	نعم الرجل، لو كان يقوم من الليل (قول ابن عمر)
٢٢٣	نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه (قول عمر)
١٤١	نهى عليه السلام عن إضاعة المال .
٢١٢	نهى عليه السلام عن التتريب للأمة عند جلدتها في حدالزنا
٢٣	نهى عبدالله بن عمرو عن سرد الصوم

(٢٦٠)

- ١٥٣ واكرباه، فقال، واظرباه، غدا القى الأحبة، محمدا و حزبه (قول بلال)
- ٨٣ وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها
- ١٥٩ ويدك! ومن يعدل إذا لم يعدل
- ١١٩ هم القوم لا يشقى بهم جليسهم
- ٦٣ يا أبا بكر إرفع من صوتك شيئا وقال لعمر: إخفض من صوتك شيئا
- ١٤٣ يا أباذر إنك ضعيف و إنها أمانة
- ٥٢ يا عباس بن عبدالمطلب لا أغنى عنك من الله شيئا
- ١٤٣ يا عبد الرحمن بن سمرق لا تسأل الإمارة
- ١٢٥ يا معشر النساء! اعقدن بالأنامل، فإنهن مسئولات مستنطقات
- ٨٩ يتعرض للسلطان وليس له منه النصف (قول ابن عباس)
- ٨٥ يخرج في هذه الأمة. ولم يقل: "منها". قوم تحقرون صلاتكم مع صلاحهم
- ١٥٩ يدخل أحدكم وفي عينه أثر الزنا (قول عثمان بن عفان)
- ١٥٨ يطع المؤمن على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب
- ١٨٩ يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم
- ١٠١ اليد العليا خير من اليد السفلى

(٢٦١)

## فهارس الأعلام

رقم القاعدة	اسم
	(الف)
١٢٣	أبان بن عثمان
١٨٦	أبراهيم التخعي
٣٣	أبراهيم بن شيبان
١٢٤، ٢٢	أبراهيم بن سعد
٦٨، ٦٨	أبي بن كعب
٢١٣، ٨٥	ابن أحلا
٣٢، ٣٢، ٣٣	ابن أثير
١٥٨	أبي أمامة
١٣٠، ١٣٥، ١٣٠، ١٢٤، ٩٣، ٣٦، ٣٣، ٣٢، ٣٢، ١٥، ١٣	أحمد بن حنبل
٢٠١، ١٤٦، ١٤٢، ١٤١، ١٥٨، ١٥٣، ١٥٣	
١٣٠، ٢٣، ٢٣	أحمد بن أبي الحواري
٦٠، ٦٠	أحمد بن عاشر
١٣٠	أحمد بن محمد النهاوندي
١٠١	إسامة بن زيد
٢١٣، ٨٥	ابن إسحاق التميمي
١٢٢	إسحق بن عيسى الطباع
١٣٠	إسماعيل بن إسحاق
٢١٣	الأسود الأقطع
٣٣	أشهب
١١٨، خاتمه	الأشعري، أبو موسى
٦٥، ٦٥	الأعرج
٣٣	الأعمش
٥٩، ٥٦	أمام الحرميين

(٢٦٢)

٦٨	الأمدي
١٤٠، ١٣٢، ١٠٨، ٦٥، ٢٣	أنس بن مالك
٢١٣	الأيكى العجمي
<b>(ب)</b>	
٦٨	الباجي، أبو الوليد
١٤، ٣٣، ٣٣، ٣٣، ٣٢، ٢٦، ٥٢، ٦٢، ٨٣، ١١٨، ١٢٠، ١٢٥، ١٥٣	البخاري
٢١٢، ٢٠١، ١٩٠، ١٨٩، ١٤٨، ١٤٣، ١٥٥، ١٥٥	
٤	البيسي، أبو الفتح
٥٩	البيظامي
١٣٥، ٣٢، ٣٢	بشر الحافي
١٢٣	بشر بن الحارث
٦٨	ابن بشكوال
٨٥	البيغوي، أبو القاسم
٨٩	أبو بكر الباقلائي
٣٢	أبو بكر الدقي
١٥٩، ١٥٣، ١١٩، ٩١، ٦٣، ٦٣، ٥٢، ٥٢، ٣٣، ٣٣	أبو بكر الصديق
١٥٣، ١٥٣	بلال
٦٨، ٦٨	البلالي
١٢٣، ١٢٣، ٤٢، ٥٩، ٥٩	البوني
١٨٦	البيهقي
<b>(ت)</b>	
٣٤	النازغديري
١٢٤، ١٢٣، ١١٤، ١١٣، ١٠٣، ٨٩، ٨٠، ٦٥، ٦٣	الترمذي
٢١٢، ٢٠١، ١٩٠، ١٤٩، ١٣٥	
٣٤	الفتنازاني
٥٩	تقي الدين بن دقيق العيد
٤٣، ٥٩	ابن تيمية، تقي الدين

(٢٦٣)

(ج)

٣٤	ابن جابر الفسائي
١٢٢، ٦٥، ٥	جبريل
١١٨، ٢٣	ابن جريج
٦٨	الجرجاني، أبو أحمد
٨٣، ٢٥، ٢٣	الجريري، أبو محمد
١١٩	الجزولي، محمد بن سليمان، أبو عبدالله
٦٣	جعفر بن أبي طالب
٣٩	جعفر بن عبدالله
٢٠٣	جعفر بن نصير
٢١٢، ١٣٨، ٣٢، ٣٢	ابن الجلاء، أحمد بن يحيى
٤٢، ٥٢، ٥٢، ٩٦، ١١٠، ١٥٦، ١٦٥، ١٤٠، خاتمه	ابن أبي جمرة
١١٣	الجمعي، أبو خليفه
٤٢، ٥٢، ٣٦، ٣٦، ٣٥، ٣٣، ٢٣، ١٨، ١٤، ١٥، ١٣	جنيد
١٦٨، ١٦٣، ١٤٤، ١٢٠، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٣، ٨٣	
٢١٤، ٢١٢، ٢١٣، ٢١١، ١٣٣، ١٢٢، ٩١، ٣٥	ابن الجوزي
٢٢١، ٢١٤، ٢٠٦، ٢٠٣	
٨٥	ابن جوصا
	(ح)
١٢٦	ابن أبي حاتم
٨٤، ٦٨، ٥٩، ٥٩	ابن الحاج
١١٩	ابن حاجب الفرعي
١٣٥، ١١٩	حاجي خليفة
١٥٩، ١٣٣، ١١٩، ١١٣	الحاكم
١١٣، ١١٣	ابن حبان
٦٤، ٦٤	ابن حبيب
١١٩، ١١٩	حبيب بن سلمة الفهري

## (٢٦٤)

١٥٣، ١٥٣، ٥٢	الحجاج
٤٣، ٥٩، ٥٣، ٢٤، ٢٢، ١٤	ابن حجر
٩٢	حنيفة بن اليمان
٥٩	الحراني
٢٨	الحرستاني، القاضي جمال الدين
٣٥	الحريري
١٥٨، ٨٩، ٨٩، ٨٥، ٢٨	ابن حزم، أبو محمد
٥٣، ٥٣	الحسن البصري
٥٢	الحسن بن علي
١٢٤	أبو الحسن بن زهير
٥٢	الحسين بن علي
١٥٠، ١٣٩، ١٣٨، ٨٢، ٨٢	الحضر
٨٢، ١١٣، ١٣٩، ١٤١، خاتمه	الحضرمي، أبو العباس
١٣٥	أبو حفص النيسابوري
١٠١، ١٠١	حكيم بن حزام
٨٣، ٣٣	حلاج
٢٦، ٢٢	حماد بن زيد
٣٢	حماد بن سليمان
٢٨	حمزة بن الموازي
١٢٠، ٦٥	أبو حمزة
٣٢، ٣٢	أبو حنيفة، نعمان
٢١١، ٢١١	أبو حيان
	(خ)
٩١	خارجة بن زيد
١١٩	خالد بن الوليد
١٠١، ٦٦، ٥٢، ٣٣	خديجة بنت خويلد
١٣٨، ١٣١	الخزاز، أبو سعيد

(٢٦٥)

٣٤	الخصكفي
١٣٠، ١١٩، ١٠١	خطيب البغدادي
٩٠	ابن خفيف
٦٥، ٣٣، ٣	ابن خلكان
٦٣، ٦٣	حمزه بن عمرو الأسلمي
١٠١، ٤٢	الخواص
١٢٣، ٤٢، ٤٢، ٣٣	خير النساء

(د)

٣٠٦، ٤٦، ٢٣	الداراني، أبو سليمان
٦٣	داود عليه السلام
٣٢، ٣٦، ٤٤، ١١٠، ١١٩، ١٢٥، ١٢٤، ١٢٩، ٢١٢، خاتمه	أبو داود
١٢٤	أبو داود الطيالسي
١٥٥، ١٠٨، ٥٣، ٢٥	أبو الدرداء
١٣٣	الدقاق، أبو علي
٦٨	الدمياطي
١٣٢	الدهماني، أبو يوسف
٦٨	ابن دقيق العيد

(ذ)

١٤٣، ٦٥	أبو ذر
١٣٠، ٨٥، ٤٣، ٦٩، ٦٥، ٥٩	الذهبي
٣٦	الذهلي، محمد بن يحيى
١٥٩	ذوالخويصرة
١٣٨، ٣٢، ١٦	ذوالنون المصري
٢١٣، ٨٥	ابن ذي سكين

(ر)

١٢٤	ابن راهويه
٥٣	ابن رجب

(٢٦٦)

٣٦	الرازي، أبو حاتم
١٥٤	الرشيد
٣٤	الوراق، أبو الحسن
١٣٦	رويم

(ز)

١٢٤	الزبير بن بكار
٦٣	زر كشي
٥٠، ٣٤	زروق
٣٦	الزعفراني، الحسن بن محمد
٣٣	أبي الزناد
٥٢	زينب
٣٢	الزنجي، مسلم بن خالد
١٢٤، ٩١، ٥٣، ٣٦، ٣٣	الزهري، ابن شهاب
١٢٦، ٨٩، ٨١، ٢٨، ٥٠، ٥٠	ابن أبي زيد، أبو محمد القيرواني
١١٩	أبو زيد الغالبي

(س)

٩١	سالم
١٥٤	السبي
٢١٣، ١٠٨، ٨٥، ٥٩	ابن سيعين
١٥٩	السبكي، تاج الدين
٣٣، ٣٢	السيبي، أبي أسحق
١١٩، ٥٩، ٥٣، ٣٤	السخاوي
١٢٤، ٣٤، ٣٣، ٣٣	سحنون
١٣٠، ١٨، ١٣	سري السقطي
٢١٩	أبي سريحة
٥٢، ٣٢	ابن سعد
١٥٨، ١٥٨، ١٢٥	سعد بن أبي وقاص

## (٢٦٧)

٥٠	أبي سعيد بن الأعرابي
١٥٣، ١٥٣	سعيد بن جبير
١٨٩، ١١٤، ١١٣، ٨٥	أبو سعيد الخدري
١٣٤، ٩١، ٥٣، ٥٣، ٣٦	سعيد بن المسيب
١٤٤، ١٤٦، ١٤٦، ٩١، ٣٣، ١٤، ١٥، ١٣	سفيان الثوري
٣٦، ٣٣، ٣٢	سفيان بن عينة
٥٣، ٥٣	سلمان الفارسي
٩١	أبي سلمة
٣٦	ام سلمة
١٥٦، ١٥٦	سلمة بن الأكوع
٣٠٦، ١٣٠، ١٣٥، ٦٩، ٦٩	السلمي، ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين
١٣٥	سليمان بن موسى الكلاعي، أبو الربيع
١٩٩، ١١٣	السليمان، السيد
٣٦، ٣٦	سليمان بن يسار
٥٣	ابن السمعاني
٢١٣، ٢٠٣، ١٣٣، ١٣٢، ١٣٦، ١٣٣، ١٠١، ٣٩، ٣٥، ٣٥	السهروردي، أبو نجيب عبد القاهر
٣٥	السهروردي المقتول، شهاب الدين، فانه يحيى بن حبش
٢١٣، ١٤٥، ١٣٣، ٨٥، ٨٣، ٤٢، ٣٥، ١٦	سهل بن عبد الله، التستري
١٦١	سهل بن سعد الساعدي
٦٥، ٥٣، ٣٠، ٣٠	ابن سيرين
٣٤، ٣٠، ٣٤	السيوطي
	<b>(ش)</b>
٦٨	الشاشي، أبو بكر محمد بن أحمد
١٦٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٠٨، ٤٥، ٤٣، ٥٩، ٥٩، ٣٩	الشاذلي، ابوالحسن
١٩٩، ١٤٢	
١١٩، ٨٩، ٤٩، ٣٩، ٣٦، ٣٥، ٣٣، ٣٣، ٣٢، ٣٢	الشافعي
١٤٦، ١٥٤، ١٣١، ١٣١، ١٢١	

(٢٦٨)

١٢٤، ١١٩	الشاطبي، أبو اسحق
١٣٥	شاه بن شجاع الكرمانى
١٣٠، ٨٣، ٣٥، ٣٣، ٣٣	الشيلبي
٣٣	ابن شبلون
٢١٣، ١٣٣، ١٢٤، ٨٥	الشتري
١٢٤، ٣٣، ٣٢، ١٥	شعبة
٣٤، ٣٢	الشعراني
٤٢	شبهة محمد بن إسماعيل، قاضي
٣٢	الشيبياني، محمد بن الحسن
١٣٢	ابن أبي شيبة

(ص)

١٢٤، ١٢٤	صالح بن أحمد بن حنبل
٨٥	الصفار
٥٢	صفية

(ض)

١٨٢	أبي ضمضم
-----	----------

(ط)

٢١٣، خاتمه	أبو طالب المكي
٦٥، ٦٥	طاوس
٢١٣	أبو طاهر المغربي
٢١٩، ١٨٤، ١٣٠، ٩٠، ٩٠، ٦٥، ٥٨	الطبراني
١٢٤، ٦٨	الطرطوشي
١٤٠، ٥٣	أبو طلحة
٣٢	الطيالسي، أبو الوليد هشام بن عبد الملك

(٢٦٩)

	(ع)
١٥٩، ٨٠، ٨٠، ٦٣، ٦٣، ٥٢	عائشة
١٥٥، ٥٢، ٥٢	عباس
٣٣	عاصم بن أبي النخود المقرئ
١٥٨، ٩١	عامر بن سعد بن أبي وقاص
١٢٤	عبدالرحمن بن أبي القاسم
١٤٣	عبدالرحمن بن سمرة
٥٣	عبدالرزاق ابن الشيخ
٣٦، ٣٣، ٣٢	عبدالرزاق بن همام
١٤٣	عبدالسلام المسراتي
٤٣، ٤٣، ٦٨، ٦٨	عبدالسلام بن مشيش
٨٥	عبدالغني بن سعيد
١٤١، ١٤٠، ١٦٠، ١٣٤، ٥٣، ٥٣، ٣٥	عبدالقادر بن أبي صالح
٦٨	عبداللطيف بن أبي سعد
١٣٢	أبو عبدالله البكري
٣٤	عبدالله الزموري
١٥٤	أبو عبدالله الفخار
١٣٢	أبو عبدالله القرشي
٩١	عبدالله بن إبراهيم
١٠٨	عبدالله بن بريدة
١١٢	عبدالله بن يسر
٩١	عبدالله بن الحكيم
١٥٣	عبدالله بن زبير
١٣٣	عبدالله بن سلام
١٠٣	عبدالله بن ضمرة
١٢١، ٤٣، ٦٠، ٣٤، ٣٠	عبدالله بن عباد
١٤٤، ١٥٣، ١٣٠، ١١٨، ١١٨، ٨٩، ٦٥، ٥٢، ٣٦، ٩	عبدالله ابن عباس

(٢٧٠)

١٣٥	عبدالله بن عبدالعزيز البكري
٩٣، ٩٣، ٩٣، ٩٣، ٩٣	عبدالله بن عمر
٩٣، ٩٣، ٩٣	عبدالله بن عمرو
١٣٥، ١٣٥، ٩٣، ٩٣، ٩٣، ١٥	عبدالله بن المبارك
٢٠٩	عبدالله بن المسور
١٣٠	عبدالله بن يحيى
٣٢	عبدالوارث
٣٤	العبدوسي، أبو محمد
١١٩، ٩٣	أبي عبيده بن الجراح
٩١	عبيده بن عبدالله
٣٢	عبيدالله بن مبارك
١٤٣، ١٥٩، ١٥٨، ١٥٦، ١٥٣، ١٢٣، ١٢١، ٩١، ٥٣، ٣٣، ٣٣	عثمان
١٣٥، ١٣٥، ١٣٣	أبو عثمان
٩٢	العجلوني
١٢٣	ابن عجيبة
٨٠	عدي بن حاتم
٢١٣، ٢٠٨، ١٣٣، ١٢٣، ١٠٩، ١٠٨، ٨٥، ٦٤، ٥٩، ٥٢	ابن العربي الحاتمي
١٥٥، ٦٨، ٣٤	ابن العربي القاضي
١٠١، ٩٣	عروة
١٨٨، ١٤٢، ٥٨، ٢٩، ٢٩	ابن العريف
١٥، ٤، ١٥، ١٤٢، ١٨، ٤٣، ١٢٥، ١٣٤، ١٢٥، خاتمه	ابن عطاء الله الاسكندراني
١٣٠، ٣٣، ٣٢	عطاء بن رباح
٣٢	عطاء بن يسار
١٣٠، ١١٩، ٩٣	ابن عطية السعدي، عبدالمالك بن محمد
٢١٣، ٨٥	الغفيف التلمساني
٢١٣	عقبة الجهني
١٨٦	عقبة بن عامر
١٥٤، ١١٠، ١١٠، ٩١، ٩٣، ٥٣، ٣٣، ٣٣	علي

## (٢٧١)

١٣٥	ابو علي الجوزجاني
٣٤	علي القاري المولى
١	علي بن حسام الدين المتقي
٦٨، ٥٠	ابن العماد الحنبلي
١٣٠	عمر البناء
١٣٣، ٣٢، ٥٣، ٦٣، ٦٣، ٨٣، ٩١، ١٠٨، ١١٩، ١٣٢، ١٣٣	عمر بن الخطاب
١٣٥، ١٥٣، ١٥٣، ١٥٥، ١٥٨، ١٥٩، ١٥٩، ١٩٦، ٢٢٣	
٢٢١، ٩١، ٦٥، ٥٣	عمر بن عبد العزيز
٣٤	عمران الجاناتي
٣٣	ابى عمران الفاسي
١٣٥	عمرو بن العاص
٥٣	ابو عمرو بن العلاء
٣٣	عمرو بن دينار
١٢٤	العنبري، إبراهيم بن اسماعيل الطوسي
١٥٤، ٥٠، ٢٩	عياض بن موسى القاضي
١	العيدرسي
١٥٤	عيسى ابن جعفر
	(غ)
٣٤	ابن غازي
١٣٠	غالب بن الشبلي
٢١٣، ١٥٤، ١٣٥، ٥٩، ٥٦، ٥٦	الغزالي
	(ف)
٢١٣، ٨٥	ابن الفارض
١٢٦، ١٢٦	ابن الفاكهياني
١١٠، ٨٣، ٦٣، ٦٣، ٥٢، ٥٢	فاطمة
٦٨	فخر الدين بن عساكر
٨٥	فربري

(٢٧٢)

١٠١	الفرغاني
١٤٩، ١٤٦، ١٤٦	الفضيل بن عياض
٨٥	ابن فورك
٣٤	الفيروزآبادي
<b>(ق)</b>	
٣٣	القاسبي
٣٣	ابن القاسم
١١٠، ٦٣	أبي قتادة
٣٤	القرافي
٩١	القرظي
٦٨	القسم بن عساكر
٢١٩، ٢٠٣، ١٤٩، ١٣٨، ١٣٥، ١٣٣، ٦٩، ٥٩، ٣٦	القشيري
١٥٤، ٨٥، ٥٢، ٣٤، ٣٤	القوري
٨٥	القونوي
<b>(ك)</b>	
٣٣	ابن كاتب
٣٣	كامل مصطفى الشبيبي
٥	الكارزوني
١٢٦، ٨٩	ابن كثير
١٠٩	كعب بن عجرة
٦٣	كعب بن مالك
٦٨	كمال الدين المغربي
١٠٣	أم كلثوم بنت عقبه بن أبي معيط
٥٢	أم كلثوم بنت علي
<b>(ل)</b>	
١٢٤، ٣٣، ٣٣	الليث بن سعد

(٢٧٣)

(٢)	
٢٠، ٦٥، ١٠٨، ١٢٣، ١٢٤، ١٢١، ٢٠١، ٢١٢، خاتمه	ابن ماجه
٣، ١٥، ٣٤، ٣٢، ٣٢، ٣٥، ٣٦، ٣٩، ٥٠، ٥٣، ٨٥، ١٠٤	مالك بن انس
١٠٨، ١١٩، ١٢١، ١٢٢، ١٢٤، ١٥٥، ١٤٣، ١٤٦، ١٨٥	
١٠٨	مالك بن مغول
٨٥	ابن مجاهد
٣٢	محارب بن دثار
١٣، ٣٢، ٣٢، ٣٥، ٥٩، ٦٠، ١٠٥	الحارث المحاسبي
١٥٣، ١٣٩، ١٢١، ١١٥، ١٠٩، ٨٣، ٥٢، ٥٢	محمد صلى الله عليه وسلم
٣٢	محمد بن اسحاق
٣٢	محمد بن الحسن اليقطيني
١١٩	محمد بن سليمان الصعلوكي
٣٢	محمد بن سليمان اللباد
١٦	محمد بن سوار
١٢٤	محمد بن صالح
٣٤	محمد بن عبدالله بن مالك الطائي
١٣٥	محمد بن الفضل
٣٣، ٣٢	محمد بن المنكدر
١٥	محمد بن يوسف الفريابي
٨٥	محمود بن سكين، السلطان
١	محمود، السلطان، صاحب كجرات
٢٢٣، ١٤١، ١٦٤، ١٣٢	أبو ملين
٣٦، ٣٦	ابن المنييني
١٥٤	أبي مرثد الغنوي
٦١، ٦١	المرجاني
١٩٨، ١٤٥، ١٦٥، ٤٣، ٣٩	المرسي، أبو العباس
١٣٠	مروان بن محمد

(٢٧٤)

١٣٥، ١٢١، ١٢١، ١٢٤	ابن مسعود
٥٢، ٥٢	مسطح
١١٨، ٩٦، ٩٢، ٨٩، ٨٥، ٨٠، ٧٢، ٥٣، ٣٢، ٣٠، ١٢	مسلم
١٩٠، ١٤٣، ١٥٩، ١٥٤، ١٥٣، ١٣٥، ١٢٤، ١١٩	معاذ
١٥٣، ٦٣، ٦٣	معاذ
٣٢، ٣٢، ١٨	معروف الكرخي
٦٨	أبو المعالي
١١٩، ١٠٨، ٥٣	معاوية
١٤١	مغيره بن شعبة
١٢٤	أبو مصعب
١٩٠	مصعب بن سعد
٨٥	ابن المظفر
١٢٤، ١٢٤	المقدسي
٥٣	مكحول
٣٤	المكناسي، القاضي
١٦٣	ابن الملقن
١٣٨، ١٠٩، ٨٥	المنأوي
١١٩	المنذري
٦٨	الموصلي، أبو بكر
١٥٤، ١٥٤	موسى الكاظم
١١٢	ابن موسى المشرع، أحمد بن أحمد
٣٦	ابن مهدي
١٥٤	المهدي العباسي
٣٤	أبو مهدي الماواسي
١٣٨	الهيروي، منصور بن عبد الله
١٥٠، ١٣٨، ١١٢، ٨٣، ٨٢	موسى عليه السلام
٣٦	ميمونة، أم المؤمنين
٨٣	لؤيس مسينون

(٢٧٥)

(ن)

٣٢، ٣٢	نافع مولى عبدالله
٣٤	النايلسي
١٣٣، ١٣٣	ابن نجيد
١٣٠، ٢٣، ١٢	أبو نصر السراج
١٢٤	أبو نصر الفقيه
٣، ١٥، ١٦، ٢٣، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٢٣، ٢٥، ١٣٥، ١٣٥، ١٣٩	أبو نعيم
٢١٣	
١٥، ٦٨، ٦٨، ٨٠، ٨٣، ١٠٨، ١١٩، ١٣٠	النوي

(و)

٢١٢	وائله بن الأسقع
٦٣	الواقدي
٤٣	الوراق، محمد عبدالله بن محمد
١٩٠، ٦٢	ورقة
٢٦، ٣٢	وكيع بن الجراح
٣٣	ابن وهب
٦٥، ٦٥	وهب بن منبه

(هـ)

٣٤	ابن هلال
١٤٢، ٨٥	الهوري
٢٦، ٥٣، ٦٣، ٦٥، ١٠٣، ١١٩، ١٢٣، ١٢٥، ١٣٥، ١٣٥	أبو هريرة
٢١٢، ١٩٠، ١٥٩	
١٣١	هشام بن عروة
٨٥	ابن هود
١٤٠١	الهندي (علي بن حسام الدين المنقي)
٣٢	الهيثم بن حبيب الصواف
٣٢	هيثم بن مهدي

(٢٧٦)

	(٤)
١٢٤	اليافعي
٣٦، ٣٢، ١٥	يحي القطان
٣٢	يحيى بن آدم
٣٣	يحيى بن بكير
١٣٥	يحيى بن معاذ المرازى
١٢٤، ٣٢، ١٥	يحيى بن معين
١٢٤	يحيى بن يحيى التميمي
١٥٢	يزيد بن أبي عبيد
١٨٢	يزيد بن ميسرة
١٢٥	يسيرة بنت ياسر
١٤٠، ١٥٤	أبو يعزى
١٢٤	يعقوب بن إبراهيم
١٤٣	يوسف عليه السلام
٣٢	أبو يوسف، القاضي
١٣٨، ١٣٥	يوسف بن الحسين

(٢٧٧)

## فهرس الكتب الواردة في المتن

قاعدة رقم	اسم المؤلف / المصنف	اسم الكتاب
١٩١	أبو نعيم الأصفهاني (م ٢٥٢ / ١٢٥٨)	آداب العالم والمتعلم
١٠٨	أبو محمد عبدالحق ابن سبعين الأشيبلي (م ٢٦٩ / ١٢٤٠)	أحزاب
١٠٨	أبو الحسن علي بن عبد الله الشاذلي (م ٢٥٢ / ١٢٥٨)	أحزاب
١٠٨	أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (م ٦٤٦ / ١٢٤٤)	أحزاب
٥٩، ٤٥، ٤٠، ٤٨٨، ١٣٥، ١٥٤، ٢١٢	أبو حامد محمد الغزالي (م ٥٠٥ / ١١١١)	إحياء علوم الدين
١٣٥	أبو الربيع سليمان بن موسى الكلاعي (م ٢٣٣ / ١٢٣٦)	الإكتفاء في مغازي رسول الله و الثلاثة الخلفاء
٢١١	أبو حيان محمد الفرناطي الأندلسي (م ٤٣٥ / ١٣٣٣)	البحر المحيط
٤٣، ٩٦	أبو الفضل بن عطاء الله الأسكندري (م ٤٠٩ / ١٣٠٩)	تاج العروس الحاوي لتهذيب النفوس
١٢٦	عمر بن علي بن سالم اللخمي الأسكندري المسالكي المعروف ابن الفاكهاني (م ٤٣١ / ١٣٣٠)	التحريير والتجبير في شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني
١١٩	أبو محمد عبد العزيز المنذري (م ٢٥٢ / ١٢٥٨)	الترغيب و الترهيب
٢١١	أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي (م ٥٩٤ / ١٢٠١)	تلييس إبليس
٥٩	أبو عبد الله بن عباد الرندي (م ٤٩٢ / ١٣٨٩)	النتبيه

## (٢٧٨)

٤٣	أبو الفضل بن عطاء الله الأسكندري (م ٤٠٩ / ١٣٠٩)	التنوير
١٨	أبو الفضل بن عطاء الله الاسكندري (م ٤٠٩ / ١٣٠٩)	الحكم العطائية
٣	أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (م ٣٣٠ / ١٠٣٨)	حلية الاولياء
١١٩	أبو عبد الله محمد بن سليمان الجزولي (م ١٨٤٠ (م ١٣٦٥ /	دلائل الخيرات
٥٠	أبو محمد عبيد الله بن أبي زيد القيرواني (م ٣٨٦ او ٣٩٠ / ١٩٩٦ او ١٠٠٠)	الرسالة
٦٩، ٥٩	أبو القاسم عبد الكريم القشيري (م ٣٦٥ / ١٠٤٢)	الرسالة
٣٤	أبو عبد الله بن عباد الرندي (م ٨٩٣ / ٤٣٣)	رسائل الصغرى
٥٩، ٣٤	أبو بكر محي الدين محمد ابن العربي (م ٦٣٨ / ١٢٣٠)	سراج المريدين
٨٩	الإمام محمد بن عيسى الترمذي (م ٢٤٩ / ١٣٩٨)	السنن للترمذي
١٠٩	القاضي أبو بكر محمد ابن العربي المالكي (م ٥٣٣ / ١١٣٨)	عارضه الأخوذي
٢١٣	أبو بكر محي الدين محمد بن العربي الحاتمي (م ٦٣٨ / ١٢٣٠)	فتوحات المكية
٣٤	أحمد بن إدريس القرافي المصري (م ٦٨٣ / ١٢٥٨)	قواعد القرافي: أنوار البروق في أنواع الفروق
٢١٣، ٤٥، ٤٠، ٥٩	أبو طالب المكي (م ٣٨٦ / ٩٩٦)	قوت القلوب
٥٩	أبو العباس أحمد البوني (م ٦٢٢ / ٢٢٥)	كتاب مواقف الغايات في أسرار الرياضيات
١٤٢	أبو العباس أحمد ابن العريف (م ٥٢٦ / ١١٣١)	محاسن المجالس

(٢٧٩)

٥٩، خاتمة	أبو عبد الله محمد بن الحاج المالكي الفاسي (١٣٣٦/٤٣٤م)	مدخل الشرع الشريف
١٢٨	أبو عبد الله ابن القاسم المالكي (٨١٣/١٩١)	المدونة في فروع المالكية
٢١٣	أبو حامد محمد الغزالي (م٥٠٥/١١١١)	المضنون به عن غير أهله
٢١٣	أبو حامد محمد الغزالي (م٥٠٥/١١١١)	معراج السالكين
٣١	أبو العباس أحمد ابن العريف (م٥٢٦/١١٣١)	مفتاح السعادة
١١٥	أبو الفضل بن عطاء الله الأسكندري (١٣٠٩/٤٠٩م)	مفتاح الفلاح
١٤٢	أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروي (١٠٨٩/٣٨١م)	منازل السائرين إلى الحق المبين المعروف مقامات الهروي
٢١٣	أبو حامد محمد الغزالي (م٥٠٥/١١١١)	المنقذ من الضلال
٥٩	أبو حامد محمد الغزالي (م٥٠٥/١١١١)	منهاج العابدين
١٠٨	أبو عبد الله مالك بن أنس (م١٤٩/٤٨٥)	الموطأ
٢١٣	أبو حامد محمد الغزالي (م٥٠٥/١١١١)	النفخ والتسوية
٢١١	أبو حيان محمد الغرناطي الأندلسي (١٣٣٣/٤٣٥م)	النهر (مختصر البحر المحيط)

## فهرس المصادر

- أحكام القرآن: ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله (م ٥٣٣هـ)، تحقيق: الجاوي، علي محمد، عيسى البابي الحلبي وشركاءه، القاهرة، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٨٤/١٩٦٤
- إحياء علوم الدين: الغزالي، محمد بن محمد (م ٥٠٥ هـ)، دار الشعب، القاهرة، مصر
- آداب النفوس: المحاسبي، أبو عبد الله الحارث بن أسد (م ٢٣٠ هـ)، دار الجليل، بيروت، لبنان، ١٣٠٨/١٩٨٤
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: القسطلاني، شهاب الدين أحمد بن محمد (م ٩٢٣ هـ)، تحقيق: محمد عبدالعزيز الخالدي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٩٩٢
- الإستيعاب في أسماء الأصحاب: ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله النمري (م ٣٦٣ هـ)، (طبعت على هامش "الإصابة")، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٥٨/١٩٣٩
- أسد الغابة في معرفة الصحابة: ابن الأثير، علي بن محمد (م ٦٣٠ هـ)، المكتبة الإسلامية، [الرياض؟]، ١٩٤٥
- الإصابة في تمييز الصحابة: العسقلاني، ابن حجر (م ٨٥٤ هـ) (وبهامشه "الإستيعاب في أسماء الأصحاب")، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٥٨/١٩٣٩
- الأعلام: خير الدين الزركلي، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة، ١٩٦٩
- الأعلام: خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ١٩٨٠
- الاكتفاء في مغازي رسول الله والنلائق الخلفاء: الكلاعي، أبو الربيع سليمان بن موسى الأندلسي (م ٢٣٣ هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١٣٨٩/١٩٤٠
- إيضاح المسكون في النيل على كشف الظنون: البغدادي، إسماعيل باشا ابن محمد أمين الباباني، (م ١٣٣٩ هـ)، استانبول، الطبعة الثانية، ١٣٦٦/١٩٣٤
- البحر الزخاد المسمى مسند البزاز: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العنكي المعروف بالبزاز (م ٢٩٢ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٣٢٣/٢٠٠٣
- البداية والنهاية: ابن كثير، أبو الفداء الحافظ (م ٤٤٣ هـ)، مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٦٦
- بستان العارفين: النووي، يحيى بن شرف (م ٦٤٦ هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٠٥/١٩٨٥
- بغية الوعاة: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (م ٩١١ هـ)، تحقيق: أبو الفضل إبراهيم، استانبول، ١٩٣١
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (م ٩١١ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، ١٣٢٦ هـ

- تاريخ الإسلام و طبقات المشاهير والأعلام: الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان (م ٤٣٨ هـ)، تحقيق: القدسي، حسام الدين، مطبعة المنني، القاهرة، مصر، ١٩٢٤
- تاريخ بغداد: الخطيب البغدادي، ابوبكر، أحمد بن علي (م ٣٢٣ هـ)، دارالكتاب العربي، بيروت، لبنان، ١٩٦٦
- تحصيل التعرف في معرفة الفقه والتصوف: عبد الحق محدث الدهلوي، مترجم: محمد عبد الحكيم شرف القادري، المكتبة القادرية، لاهور، ١٣٢١/٢٠٠٠
- تذكرة الحفاظ: الذهبي، شمس الدين محمد ابن أحمد (م ٤٣٨ هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف، حيدرآباد الدكن، الطبعة الاولى، ١٣٣٣. ١٣٣٣ هـ
- الترغيب والترهيب: المنذري، زكي الدين عبدالعظيم بن عبد القوي (م ٢٥٦ هـ)، دار الحديث، القاهرة، مصر
- النشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي: ابن الزيات، أبو يعقوب يوسف بن يحيى التادلي (م ٢١٤ هـ)، تحقيق أحمد التوفيق، منشورات كلية الأدب والعلوم الإنسانية، جامعة محمد الخامس، رباط، ١٩٨٣/١٣٠٣
- تلييس إبليس: ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبدالرحمن (م ٥٩٤ م)، تحقيق: السيد الجميل، دارالكتاب العربي، بيروت، الطبعة الاولى، ١٩٨٥/١٣٠٥
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبدالله ابن محمد النمري القرطبي (م ٣٢٣ هـ)، تحقيق: سعيد أحمد اعراب، الطبعة المغربية، ١٣١٠/١٩٩٠
- تهذيب التهذيب: العسقلاني، ابن حجر (م ٨٥٢ هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، ١٣٢٥ هـ
- جامع العلوم والحكم: ابن رجب الحنبلي، مؤسسه الرسالة، بيروت، الطبعة الثامنة، ١٩٩٩/١٣١٩
- حاشية العلامة العدوي على شرح الإمام الزرقاني في فقه المالكي: العدوي، علي المالكي، دار الجيل، بيروت
- حكم: ابن عطاء الله الاسكندردي (م ٤٠٩) مع شرح زروق، أحمد، تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، دار البصائر، القاهرة، ١٣٢٥/٢٠٠٣
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: الأصفهاني، أبو نعيم (م ٢٣٠ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، الطبعة الاولى، ١٣٥١ هـ
- الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة: العسقلاني، ابن حجر (م ٨٥٢ هـ)، تحقيق: محمد سيد جاد الحق، دارالكتب الحديثية، عابدين، القاهرة، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٨٥/١٩٦٦
- درقا الأسرار وتحفة الأبرار: ابن الصباغ الحميري، المكتبة الأزهرية للنراث، القاهرة، مصر، ٢٠٠١

- درة الجمال في غرة أسماء الرجال : أبو العباس أحمد بن محمد المكاسي (١٠٢٥ هـ)، تحقيق: مصطفى عبدالقادر عطاء، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ٢٠٠٢/١٣٢٣ هـ
- دول الإسلام: أبو عبدالله شمس الدين السنجي (م ٤٣٨ هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف، حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، ١٣٣٤ هـ
- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب: برهان الدين إبراهيم ابن علي بن فرحون المالكي (م ٤٩٩ هـ)، وبهامشه "كتاب نيل الابتهاج بتطريز المديح لأحمد بابا"، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٠ هـ
- ديوان أبي الفتح البستي: البستي، أبو الفتح علي بن محمد (م ٥٢٠ هـ)، تحقيق: درية الخطيب و لطفى الصقال، مجمع اللغة العربية، دمشق، ١٩٨٩/١٣١٠ هـ
- الرسالة الششترية أو الرسالة العلمية في التصوف: أبو الحسن الششترى (٦٦٨ هـ)، تلخيص: أبو عثمان بن ليون التجيبي (٤٥٠ هـ) تحت عنوان "الإزالة العلمية في الرسالة العلمية في طريق المتجردين من الصوفية"، تحقيق: محمد العدلوني الأدرسي، دار الثقافة، دار البيضاء، الطبعة الأولى، ٢٠٠٢ هـ
- الرسالة القشيرية: القشيري، عبدالكريم بن هوازن (م ٢٦٥ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، ١٢٨٣ هـ
- رسالة القبرواني: ابن أبي زيد القيرواني، عبدالله (م ٣٨٦ هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر، الطبعة الثانية، ١٩٣٩/١٣٦٨ هـ
- رسالة المسترشدين: المحاسبي، أبو عبدالله الحارث بن أسد (م ٢٢٠ هـ)، موسسه الرسالة، بيروت، ١٩٤١/١٣٩١ هـ
- الرعاية لحقوق الله: المحاسبي، أبو عبدالله الحارث بن اسد (م ٢٢٠ هـ)، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الثالثة، ١٩٤٠/١٣٩٠ هـ
- الروض الأنف، في تفسير ما اشتمل عليه حديث السيرة النبوية لابن هشام: السهيلي، عبدالرحمن بن عبدالله (م ٥٨١ هـ)، (ومعه السيرة النبوية للإمام ابن إسحاق)، دارالكتب الحديثية، عابدين، القاهرة، مصر، ١٩٦٤ هـ
- روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات: محمد باقر الموسوي الخوانساري (م ١٣١٣ هـ)، المطبعة الحيدرية، طهران، ١٣٩٠ هـ
- سنن ابن ماجه: ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني (م ٤٤٣ هـ)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ هـ
- سنن أبي داود: أبو داود سليمان بن أشعث (م ٢٤٥ هـ)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ هـ
- سنن الترمذي: الترمذي، محمد بن عيسى (م ٢٤٩ هـ)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ هـ
- سنن الدارمي: الدارمي، أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن (م ٢٥٥ هـ)، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان

(٢٨٣)

- سنن النسائي: النسائي، أحمد بن شعيب (م ٣٠٣ هـ)، دارالسلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ء
- سير أعلام النبلاء: الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (٢٨٤ هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٣١٤ / ١٩٩٤
- شجرة النور الزكية، في طبقات المالكية: مخلوف، محمد بن محمد (م ١٣٢٠ هـ)، القاهرة، مصر، ١٣٢٩ هـ
- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية: مخلوف، محمد بن محمد (م ١٣٢٠ هـ)، تحقيق: الدكتور علي عمر، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٢٨ / ٢٠٠٤
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ابن العماد الحنبلي، أبو الفلاح عبدالحفي (م ١٠٨٩)، المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان
- شرح إحقاق الحق: الششتري، نور الله الحسيني المرعشي (م ١٢١٠)، تعليق: شهاب الدين الحسيني المرعشي النجفي، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي، قم، إيران، ١٣٠٦ / ١٩٨٦، ٨٥
- شرح الزروق لرسالة ابن أبي زيد القيرواني: زروق، أحمد بن علي البرنسي (م ٨٩٩ هـ)، مطبعة الجمالية، القاهرة، مصر، ١٣٣٢ / ١٩١٣
- شرح عين العلم و زين الحلم للبلخي، عثمان بن محمد الدمشقي (م ٨٣٠ هـ): القاري، الملاعلي بن محمد سلطان (م ١٠١٣ هـ)، تصحيح: محمد منير الدمشقي، إدارة لطباعة المنيرية، القاهرة، ١٣٥١
- شعب الإيمان: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (م ٣٥٨ هـ)، تحقيق: محمد سعيد بسبوني زعلول، دارالكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٩٩٢
- صحيح البخاري: البخاري، محمد بن إسماعيل (م ٢٥٦)، دارالسلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ء
- صحيح مسلم: مسلم بن الحجاج القشيري (م ٢٦١)، دارالسلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩ء
- صفة الصفوة: ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن (م ٥٩٤ هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف، حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، ١٣٥٥ هـ
- الضوء الأملق لأهل القرن التاسع: السخاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (م ٩٠٢ هـ)، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، ١٩٦٦
- طبقات الأولياء: ابن الملقن، سراج الدين أبو حفص عمر بن علي المصري (م ٨٠٢ هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مطبعة دارالتأليف، الطبعة الأولى، ١٣٩٣ / ١٩٤٣

- طبقات الشاذلية الكبرى، المسمى جامع الكرامات العلية في طبقات السادة الشاذلية: الكوهن، حسن ابن محمد الفاسي، مصر، ١٣٣٤ هـ
- طبقات الشافعية الكبرى: السبكي، تاج الدين تقي الدين عبد الوهاب بن علي (م ٤٧٤ هـ)، عيسى البابي الحلبي/ دار الأحياء الكتب العربية، القاهرة، [١٩٨٨؟]
- طبقات الشافعية: اللمشقي، أبوبكر بن أحمد بن محمد بن عمر بن محمد تقي الدين ابن قاضي شعبة (م ٨٥١ هـ)، تحقيق: عبدالعليم خان، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، ١٣٩٨/١٩٤٨
- طبقات الشافعية: الحسيني، أبو بكر هداية الله (م ١٠١٣ هـ)، تحقيق: عادل نونهي، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٠٢/١٩٨٣
- طبقات الصوفية: السلمسي، أبو عبدالرحمن (م ٣١٢ هـ)، تحقيق: نورالدين شريبه، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر، الطبعة الثانية، ١٩٦٩
- الطبقات الكبرى: لوائح الأنوار في طبقات الأخيار: الشعراني، عبدالوهاب بن أحمد (م ٩٤٣ هـ)، مكتبة الآداب، القاهرة، مصر، ١٩٩٣
- الطبقات الكبير: ابن سعد، محمد (م ٢٣٠ هـ)، تحقيق: سخاو، كارل ادورد، مطبعة بربل، ليدن، ١٩٠٣
- الطبقات الكبير: ابن سعد، محمد (م ٢٣٠ هـ)، منشورات مؤسسة النصر، طهران، ١٩٤٠
- عمدة المرید الصادق: زروق، أحمد (م ٨٩٩ هـ)، تحقيق: إدريس عزوزي، مطبعة فضالة، المغرب، ١٩٩٨/١٣١٩
- عوارف المعارف: السهروردي، عبدالقاهر بن عبدالله (م ٥٢٣ هـ)، دارالكتاب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٦٦
- غبطة الناظر في الترجمة الشيخ عبدالقادر: العسقلاني، ابن حجر (م ٨٥٢ هـ)، (طبع في مجموعة الكتب باسم السفينة القادرية للشيخ عبدالقادر الجيالي)، منشورات محمد علي بيضون، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٢٥/٢٠٠٣
- الفتح الرباني والفيض الرحماني: الجيالي، عبدالقادر (م ٥٦١ هـ)، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٠٣/١٩٨٣
- فوح الغيب: الجيالي، عبدالقادر (م ٥٦١ هـ)، تحقيق: محمد سالم البواب، دارالالباب، دمشق، ١٩٨٦
- الفتوحات المكية: ابن العربي، أبو بكر محي الدين محمد بن علي الحاتمي (م ٦٣٨ هـ)، تحقيق: أحمد شمس الدين، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٣٢٠/١٩٩٩
- الفتوحات الهية في شرح المباحث الأصلية: ابن عجيبة، أحمد ابن محمد (م ١٢٢٣ هـ)، تحقيق: الدكتور محمد عبدالرحمن الأويسي، اليمامة للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، الطبعة الأولى، ١٩٩٨

- فوات الوفيات: محمد بن شاكر الكتيبي (م ٢٣ هـ)، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت
- فيض القدير شرح الجامع الصغير: المناوي، محمد عبدالروف، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩١/١٩٤٢
- قوت القلوب في معاملة المحبوب: أبو طالب المكي، محمد بن علي (م ٣٨٦ هـ)، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٩٥
- الكامل في التاريخ: ابن الأثير، محمد بن محمد بن عبدالكريم الشيباني (م ٦٣٠ هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٣٨٤/١٩٦٤
- كتاب آداب المريدين: السهروردي، أبو النجيب ضياء الدين عبد القاهر ابن عبد الله (م ٥٢٣ هـ)، تحقيق: مناهم ملسن، معهد الدراسات آسيآ و افريقية، الجامعة هيريو، يروشلن، ١٩٤٨
- كتاب بهجة الأسرار في معدن الأنوار: الشطنوفي، نور الدين أبو الحسن علي بن يوسف (م ١٣ هـ)، مطبعة الدولة التونسية، ١٣٠٢
- كتاب خلاصة الأحكام: النووي، يحيى بن شرف (م ٢٤٢ هـ)، تحقيق: حسين إسماعيل الجمل، موسسه الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣١٨/١٩٩٤
- كتاب الزهد وويليه كتاب الرقائق: عبدالله بن مبارك (م ١٨١ هـ)، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٤٩
- كتاب اللمع في التصوف: أبو نصر السراج، عبدالله بن علي الطوسي (م ٤٨٠ هـ)، تحقيق: رنولدال نيكلسون، مطبعة لوزاق، لندن، ١٩٦٣
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله الشهير بكتاب الجلبي (م ١٠٢٤ هـ)، مكتبة الاسلامية والجغرفي تبريزي، طهران، الطبعة الثالثة، ١٣٤٨/١٩٥٤
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: الهندي، علاء الدين علي المنقي بن حسام الدين (م ٩٤٥ هـ)، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، ١٣٦٢ هـ
- الكواكب الدرية في تراجم السعادة الصوفية او طبقات المناوي الكبرى: المناوي، عبدالروف، تحقيق: عبد الحميد صالح حمدان، المكتبة الازهرية للتراث، القاهرة، مصر، ١٩٩٣
- لسان الميزان: ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي (م ٨٥٢ هـ)، مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد الدكن، ١٣٢٩ هـ
- لطائف المنن: ابن عطاء الله السكندري (م ٤٠٩ هـ)، تحقيق: عبد الحليم محمود، مطبعة حسان، القاهرة، مصر، ١٩٤٣
- مجاوب الدعوة: ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبدالله بن محمد بن عبيد القرشي (م ٢٨١ هـ)، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٦

(٢٨٦)

- المدخل: ابن الحجاج، أبي عبد الله محمد بن محمد العبدري المالكي الفاسي (م ٤٣٤ هـ)، تحقيق: توفيق حمدان، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٣١٥/١٩٩٥
- المدونة الكبرى: الإمام مالك بن أنس الأصبغي، رواية الإمام سحنون عن ابن القاسم (م ٢٣٠ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، ١٣٢٣
- المستدرک علی الصحیحین فی الحديث: الحاكم، أبو عبد الله محمد النيسابوري (م ٣٠٥ هـ)، مكتبة و مطابع النصر الحديثة، الرياض، ١٩٦٨
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: أحمد بن حنبل (م ٢٤١ هـ)، (و بهامشه منتخب كثر العمال في سنن الأقال و الأفعال للمتقي الهندي) دار صادر، بيروت، ١٩٦٩
- مسند الإمام الشافعي: محمد بن إدريس الشافعي (م ٢٠٣ هـ)، تحقيق: السيد يوسف علي الزاوي الحسني والسيد عزت العطار الحسيني، دارالكتب العلمية، بيروت، ١٣٤٠/١٩٥١
- مسند الفردوس: السلمي، أبو منصور شهردار بن شبرويه الهمداني (م ٥٥٨ هـ)، تحقيق: محمد سعيد بسبوني زعلول، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان
- مصنف عبدالرزاق: الصنعاني، أبو بكر عبدالرزاق بن همام (م ٢١١ هـ)، تحقيق: حبيب الرحمن الاعظمي، المكتب الاسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٠٣/١٩٨٣
- معجم البلدان: الحموي، شهاب الدين ياقوت بن عبد الله (م ٢٢٦ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، مصر، ١٣٢٣. ١٣٢٤ هـ
- المعجم الكبير: الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (م ٣٦٠ هـ)، تحقيق: حمدي عبدالمجيد السلفي، مطبعة الزهراء الحديثة، الطبعة الثانية، موصل، ١٩٨٣. ٩٣
- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع: أبو عبيدة عبد الله بن عبدالعزيز الأندلسي (م ٢٨٤)، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، مصر، الطبعة الاولى، ١٩٣٥
- معجم المؤلفين تراجم مصنفی الكتب العربية: كحاله، عمر رضا، مطبعة الترقی، دمشق، ١٣٤٩/١٩٦٠
- مفتاح السعادة، و مصباح السيادة: طاش كبرى زاده أحمد بن مصطفى (م ٩٢٨ هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدرآباد الدكن، ١٣٢٩ هـ
- مفتاح الفلاح و مصباح الأرواح: ابن عطاء الله الأسكندري (م ٤٠٩ هـ)، تحقيق: محمد للطيب بن بهاء الدين الهندي، دارالفرفور، مطبعة الشام، دمشق، الطبعة الاولى، ١٣٢١/٢٠٠٠
- الموطأ: مالك بن أنس (م ١٤٩ هـ)، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الاسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣١٤/١٩٩٤

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال : الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد (م ٤٣٨ هـ)، تحقيق: الجاوي، علي محمد، دار المعرفة، بيروت، ١٩٤٩
- النبوغ المغربي في الأدب العربي: كتون، عبد الله الحسني، تطوان، المغرب، ١٣٥٤ هـ
- نوائج الأفكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية: زكريا بن محمد الأنصاري (٩٢٦ هـ)، تحقيق: عبد الوارث محمد علي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠/١٣٢٠
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة: ابن تغري بردي، يوسف (م ٨٤٢ هـ)، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، [١٩٦٣.٤.١]
- نفس الطيب من غصن الأندلس الرطيب: المقري، أحمد بن محمد التلمساني (م ١٠٣١ هـ)، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ١٩٦٨/١٣٨٨
- نيل الابتهاج بنظر بنز المنيح: التنبكتي، أبو العباس أحمد بابا بن أحمد (م ١٠٣٦ هـ)، (طبع على هامش "الديباج المذهب") دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٠
- وفيات الأعيان وانباء أبناء الزمان: ابن خلكان، شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر (م ٦٨١ هـ)، مطبعة السعادة، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٩٣٨/١٣٦٤
- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: إسماعيل باشا البغدادي، استانبول، ١٩٥١. ٥٥
- Mahasin al-Majalis: Ibn al-Arif Ahmad bin Muhammad(d. 536), translated by William Elliot and Adnan K. Abdulla, Avebury publishing company limited, England, First edition, 1980
- The Book of Illumination: Kitab al-Tanwir fi Isqat al-Tadbir by Ibn Ata Allah Al-Iskandari (d. 709), translated by Kugle, Scott, Louisville, Ky. : Fons Vitae, 2005.
- The Way of Abu Madyan: Abu Madyan Shuayb, (d. 594), compiled and translated by Cornell, Vincent J., The Islamic Texts Society, Cambridge, 1996